

Rebecca uxoris

B. T. 17

A

ad

•
SUMMARIVM
ASCETICÆ
ET
MYSTICÆ
THEOLOGICÆ.

Aduson Fris Stanislaus C. C. Th.
et rebo

Er. Cam. Ins. Vy

Biblioteka
Ojców Kamedulów
w Bieniszewie

SYMMARIUM
A S C E T I C A
T H
M Y S T I C A
T H E O L O G I A

SC
T
ad me
eraph
maio
Ma
C C
authore
ROS
format
P. En
An. u
Cum
pud L

S V M M A R I V M
A S C E T I C Æ & M Y S T I C Æ
T H E O L O G I Æ.

Ad mentem D. BONAVENTURÆ,
Seraphici ac Ecstatici Doctoris, pro
maiori gloria DEI, & B^{mæ} Virginis
MARIE, ac omnium Sancto-
rum honore,

C O N C I N N A T V M.

Authore P. Fr. CHRYSOSTOMO DO-
BROSIELSCIO, Polono, Ord: Min: Re-
formatorum, in Prouincia S. Mariæ Ange-
lorum Instructore Nouitiorum.

*P. D. Eremitæ
Insule*



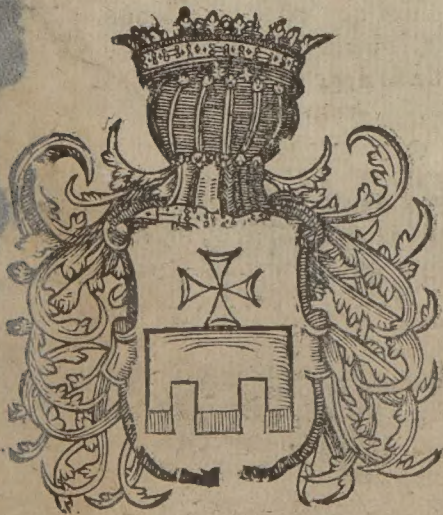
*Larnatdubey
Vigienf*

Cum licentia Superiorum, & Approbati-
one Theologorum.

C R A C O V I Æ,
Apud LVCAM KŮPISZ, S. R. M. Typog.
Anno Domini, M. DC. LV.

in Privilegio S. R. M. Polon. & Sarc.

IN STEMMA
 Inclytæ domûs
 DOBROSIELSCIORVM.

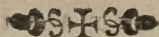


Vexillum templi RADWAN dum torquet in
 hostem,
 Exutus Castris turpiter hostis abit;
 Fortè illi Angelicæ tunc subuenêre cohortes?
 Agnouêre sacra quando trophæa crucis.

D.
 DO
 DI



modo, de
 rum, su
 secratu
 mine.
 singular
 expenso
 mihi san
 Et ita
 natissim
 Gener
 culu me



Generoso ac Magnifico Domino,

D. STANISLAO
FRANCISCO
DOBROSIELSKI
IN GORZYCE.

Dño & Patrono fauentissimo

S. & P.



Obilissimum mysticæ sapientia, diuiniq; amoris compendium, incredibili omnium veræ pietatis amantium commodo, doctissimè iuxta ac deuotissimè elaboratum, sub Illustri Nomine Tuo luci publicæ consecratur, Generose ac Magnifice Domine. Nec verò temerè id à me, aut sine singulari & ad libellam maturi iudicij optimè expenso factum est consilio. Nam cogitanti mihi sanctissimum istud veræ, perfectæq; sanctitatis delictum, in cuiusnam potissimum ornatissimo deponerem sinu; primus Tu omnium Generose ac Magnifice Domine, oculu mentis meæ occurristi, cui primo & potissimo

P R A E F A T I O.

*sissimo iure, piissimum istud solidæ pietatis sa-
 crarium magnâ cum animi mei propensione
 dedicarem. Et feci id quidem tantò libentiùs,
 quantò pluribus rationum momentis proposi-
 tum meum videbam confirmari. Vbi enim
 dulciùs atque securius deuotissimus iste Reli-
 giosissimi æquè ac Doctissimi fratris Tui con-
 quiesceret partus, quàm in amantissimo Ger-
 mani sui gremio, quàm in eo pectore, in quo
 pridem iam per sanguinis & dulcissimæ chari-
 tatis vinculum cor eius suauissimè conqueuit.
 Seraphica amoris diuini disciplina nonne a-
 mori fraterno, nonne intimæ dilectioni debe-
 batur? Quicquid hîc scribitur, quicquid præ-
 cipitur, amor est, cuius tu pulcherrimum hac-
 tenus, cum erga dulcissimum Germanum
 Tuum, tum erga Seraphicum Fratrum Mino-
 rum strictioris Obseruantiae Ordinem, exhi-
 buisti documentum. Et hæc quidem incredi-
 bilis Tua erga Sacrum hunc Ordinem pietas
 ingens mihi incitamentum addidit, ut Opus
 istud in Seraphico diuinæ contemplationis A-
 sceterio elaboratum, Tibi Religionis Seraphicæ
 amantissimo nuncuparem. Ecquis enim est
 quantumuis oris disertissimi orator, qui id aut
 pro*

PRÆFATIO.

pro dignitate eloqui, aut cultissimo scribendi genere consequi possit? quanto Tu cū omnes alias Religiones tūm præcipuè Fratres Minores Strictioris Observantiæ prosequari amore? quantā cū dexteritate grauiora eorum negotia ubiq; promoueās, quantā denique & quā eximia necessitatibus eorum succurras liberalitate. Verè non Patronus tantū, sed Parens eorum optimo iure nuncupari potes, qui ita eos intimè paternis visceribus complecteris, vt quasi dulcissimum illis Tuo in gremio dormientibus somnum, Tu perpetuis excubijs ad id vnice inuigiles, ne sanctas eorum cæloq; proximas mentes, aliqua rerum secularium tempestas euigilare faciat, & inturbet. Quinimo & munificam dexteram Tuam tantæ iam vigilantia effecisti, vt non necessitatem tantū, sed ipsam etiam necessitatis suspicionem præueniat, & liberallissimè consoletur. Nimirum è gentilitio Stemmate Tuo didicisti, victricem Vexilli Tui vmbra, ex Ecclesia in hostes raptam iterum Ecclesiæ, & Religioni prætexere, & quod totum Te DEO, totum pietati consecraueris, ipso etiam Religioso Vexilli Ecclesiastici testimonio des-

•

P R A E F A T I O.

designare. Profectò non sine singulari diuinâ benignitatis ordinatione, eâ stirpe, eoq; sanguine progenitus es, cuius hereditarium est, in mediâ quoque hostium acie pietatis insignia præferre; & in quo semel olim Magnus Maxentium Constantinus, in hoc signo tot iam sæculis infestos Ecclesiæ Maxentios vincere semper & triumphare. Maiorum enim Tuorum insistsens vestigijs, eò ardentius ad officia pietatis incitatus, quò plures sub Vexillo Tuò tantæ Virtutis Antesignanos recognoscis. Sub hoc quippe triumphali Vexillo, cum multæ aliæ Sago Togâq; Illustres, in Polonia nostrâ Prosapiæ, tum Inclita quoque DOBROSIELSCIORVM domus, (cui in Pto-censi Palatinatu ad Oppidum DROBNIN in Dobrosielice, antiquissima sedes est) eâ semper ubiq; laude floruit, ut & Regibus Sarmatiæ fidelissima, Ciuibus & vicinis gratissima, & ob Heroicam quandâ animi magnanimitatem liberalitatis amantissima haberetur. Agnouit hoc superius sæculum in LAVRENTIO DOBROSIELSKI, Auo Tuo, æternâ memoriâ Dignissimo, & ANNA WIECHECKA, Auiâ Tuâ, morum & vitæ

P R E F A T I O .

vite integritate piissimâ Matronâ. Etas
quoque propior in MARTINO DOBRO-
SIELSKI charissimo Parente Tuo, idem
concordi calculo approbanis; qui cum maxi-
mam florentissimâ ætate partem in bellis Li-
uonicis sub Clarissimis Imperatoribus ingenti
bellicâ fortitudinis gloriâ exegisset, cumq; ob
insignem virtutum & meritorum præstan-
tiam à Nobilissimis quibusq; viris expetere-
tur ELIZABETHAM LVBIATO-
WSKA VICTORINI LVBIATO-
WSKI Viri fortissimi, qui regnante Sigis-
smundo Augusto Legionum Ductor in Moscho-
niam fuerat, & ANNÆ TRZECIA-
KOWNA Præfecti Dinemburgensis sive
sobolem charissimam in consortem accepit,
sedibusq; paternis relictis, felici omine novum
antiquæ virtuti, Maiori in Polonia fixit do-
micilium. Huius Tu præclara imitatus exem-
p'la cum in generali contra Osmannum totius
Regni, tum in recentissima Berestecensi ex-
peditione, verum Te & genuinum gentilitij
Tui Vexilli heredem & bellatorem approbâ-
sti, quando alijs longe iunioribus ob corruptissi-
simam sæculi nostri molliem curribus

P R A E F A T I O.

carpentis muliebriter incedentibus, Tu ætate
 ac ciuilibus confectus laboribus, viridi tamen
 & viuaci senectæ, equo generosissime inuectus
 splendido Tuorū comitatu, Antiquæ nobis & ve-
 re Sarmaticæ V̄tutis & militiæ pulcherrimū
 renouāsti spectaculum. Hauferat ex Te bel-
 latorem hunc spiritum VALENTINVS quo-
 que Filius Tuus, ad omnem Togatæ, Sagatæq̃
 prudentiæ gloriam natus, & inter præcipua
 inclytæ domūs Tuæ decora, nisi DEO aliter
 visum fuisset, numerandus. Nam post egregie
 humanioribus literis nauatam operam, cum
 in Generalibus Regni Comitijis, Tribunalitijsq̃
 iudicijs, non exiguam Iuris Patrij cognitio-
 nem, præclarasq̃, Ciuilis prudentiæ dotes assi-
 due exercitatione comparāset, Marti deinde
 militare cupiens in gloriosissima illa Zbara-
 zenſi obsidione, fortitudinis bellicæ tyrocinio
 auspicatus, præclara inuicti animi paternæq̃
 V̄tutis documenta ostendit, quando in excur-
 sione militari, posteaquam cum cæteris Viris
 fortissimis, diu immanem Scytharum, Cosaco-
 rumq̃, potentiam fatigāset, globo tandem &
 hastâ traiectus, primitias heroici sanguinis li-
 benti animo patriæ impendit; vitam etiam
 ipsam

ipsam
 Vix
 iimina
 illius ob
 florenti
 mortal
 uoluit
 pote T
 mini
 Filio,
 randu
 desider
 fer, in
 cella p
 pius ta
 Quem
 quæda
 racito
 consol
 Vexill
 insigni
 tū fer
 etiam
 Religi
 huius

P R A E F A T I O.

ipsam breui in eiusdem obsequio relicturus.
 Vix etenim solutâ obsidione paternæ domûs
 iimina attigit, mox contractâ ex arctissimæ
 illius obsidionis incommodis valetudine, in ipso
 florentissimæ ætatis & gloriæ ingressu, ad im-
 mortalem vitam ingenti omnium mœrore e-
 uolauit. Quid dicam de CASIMIRO Ne-
 pote Tuo Generosi ac Magnifici Do-
 mini PETRI DOBROSIELSKI
 Filio, quinuper ad Züantium cum ad explo-
 randum hostem, pro innato militaris gloriæ
 desiderio, cum alijs commilitonibus excurrisset,
 ingruente numerosissimâ Scytharum pro-
 cellâ posteaquam diu fortissimè restitisset, ca-
 ptus tandem, & in Tauricam abductus est.
 Quem tamen breui exinde rediturum ingens
 quædam animi mei fiducia mihi prædicit, &
 tacito quodam interiùs gaudio me recreat, ac
 consolatur. Et hoc est quidem gentilitij Tui
 Vexilli singulare decus, quod nemo fermè illius
 insignia præferat, qui heroico Martialis spiri-
 tûs feruore ad immortalem gloriam per ipsius
 etiam vitæ pericula non contendat; quando &
 Religiosissimus Germanus Tuus, Religiosissimi
 huius Operis Auctor, olim cum necdum sæcula

renun-

P R A E F A T I O.

renunciasset STEPHANI, nunc CHRYSOSTOMI nomine appellatus, primitias ætatis suæ eodem gloriæ cursu transegit, & ad Martiales laureas per egregia militaris disciplinæ ornamenta aspiravit. Nam cum adhuc sub Vexillo profanæ gloriæ militaret in exercitu primum FERDINANDI II. adversus Bethlehem Gabor inter ipsius Generalis exercituum Ducis Ordines, mox cum Fortissimo Duce STANISLAO KONIECPOLSKI adversus Rebelles Cosacos ad Cabilia Vrsina, tandem in bellis Pruthenicis virtutis bellicæ pulcherrima dedit, accepitq; testimonia; donec cælitus ad Sacrosanctum Religionis Seraphicæ Vexillum auocatus, alteri, sed longè feliciori nomen dedit militiæ, strepitusq; Castrenses, Sanctissimo Asceticæ vitæ silentio permutavit. Huius itaque Religiosissimi nunc inter Seraphicos militantis Ecclesiæ Proceres Bellatoris, breve & dilucidum MYSTICÆ THEOLOGIÆ SUMMARIVM, quod ille tot annis tantoq; labore in Seraphicæ vitæ contemplatiuæ Asceterio ad æternam Omnipotentis Dei gloriam, & ad communem cum Religiosis propriam, cum omnium devotarum men-

P R E F A T I O.

tium vtilitatem candido elucubrauit affectu;
 Tibi Generose ac Magnifice Domi-
 ne iterum iterumq; offero. Nec verò, liceat
 Altissima hæc diuinæ contemplationis sapien-
 tia, ab instituto quoque Tao est aliena; quippe
 Tibi cum erga cæteras præstantissimas virtu-
 tes, tum præcipuè erga pietatis cultûsq; Diui-
 ni Sacrosancta officia, ardens semper fuit de-
 siderium: quod etiam vel ipsa liberalissima in
 omnes familias Religiosas dextera proficitur.
 Ex hac præcellenti virtute promanauit beni-
 gnitas in pauperes, Candoris amor, & iusti-
 tiæ, pacis & concordie perpetua observatio, ac
 tandem illa in muneribus Publicis obeundis
 integerrima dexteritas, quam toto hoc quin-
 quennio in exigendis Tributis Regni, satis lu-
 culenter Toti Reipublicæ approbasti, & nisi
 amore tranquillioris vitæ, onus istud humeris
 Tuis excussisses, in hunc vsq; diem approbares.
 Sed ne longius ultra modestiæ meæ fines pro-
 gredi videar, locupletissimum hoc cælestium
 gratiarum gazophylacium, in amænissimo hu-
 manitatis Tuæ sinu depono, spem optimam con-
 cipiens, Te inter primas pietatis Tuæ, & a-
 moris Fraternalis delicias, Sacrum hoc vniuersæ
 per-

P R Æ F A T I O.

perfectionis delictum, habiturum. In hanc
spem me erigit aurea illa, & profusissima in
omne genus hominum humanitas Tua, quâ
Tibi mirifice animos omnium conciliasti, &
quasi aureis quibusdam catenulis deinxisti;
cui & ego cùm aureum istud diuinæ sapientiæ
sanctuarium, cum officiosissimam quoq; animi
mei propensionem securus ac optimæ spei ple-
nus committo; DEO interim Optimo, Maxi-
mo, cuius sanctissimo Nomini Opus hoc sacra-
tum est humillimè supplicans, ut Te cum Cha-
rissima consorte Tua & cum Nobilissimæ Indo-
lis Sobole Tua, Ecclesiæ, Patriæ, Religioni
Seraphicæ, Nobisq; omnibus felicem ac fortu-
natum quam diutissimè conseruet. Datum
Crac: Die 22. Mensis Octobris. Anno Do-
mini. 1654.

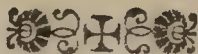
Generosæ ac Magnificæ Domi-
nationis Tux

Seruus obsequentissimus

L V C A S K V P I S Z

Typogr. S. R. M.

APPRO-



APPROBATIONES RELIGIONIS.

FRATER SEBASTIANVS à Caieta Ordinis
Minorum Regularis Obseruantiae, in Cis-
montana familia Obseruantium & Reforma-
torum Commissarius Generalis & seruus. Di-
lecto nobis in Christo Patri, Fri. Chrysostomo
DOBROSIELSCIO, Prouinciæ nostræ Re-
formatae Minoru Poloniae Patri, Theologo,
& Magistro Nouitiorum, Salutem
in Domino.

CVM iuxta Apostolicas & Ordinis nostri
Constitutiones, reuisum & approbatum
fuerit à Theologis nostræ Religionis Opus
à te compositum, cui titulus est **SUMMA-
VM ASCETICÆ & MYSTICÆ THEOLOGICÆ,**
Tenore præsentium, cum salutaris obedi-
entiæ merito, facultatem tibi facimus, quate-
nus seruatis seruandis illud Typis mandare
possis. Datum Romæ, die 29. Septemb. Anno
Domini 1653.

*Fr. Sebastianus à Caieta Commissarius
Generalis m. p.*

Ego

EGO Frater STEPHANVS Urbanides, Ord:
Minorum Reformatorum, in Minori
Polonia Minister Prouincialis, De mandato
Reuerendissimi Patris Fratris SEBASTIANI
à Caieta Commissarij Generalis, dedi exami-
nandum Opus intitulatum **SUMMARIUM**
ASCETICÆ & MYSTICÆ THEOLO-
GICÆ, à Reuerendo Patre Chrysostomo DO-
BROSIELSCIO, nostræ Prouinciæ Pa-
tre, studiosè elaboratum; & tum ex nostræ
Prouinciæ Theologorum, tum ex aliarum
Religionum virorum doctissimorum con-
cordi iudicio cognoui dignum esse, quod
prælo subiiciatur. Accessit præterea mul-
torum piorum virorum, tam ex Sæcularibus
quàm ex Regularibus singulare desiderium:
qui post prægustatam primis (vt aiunt)
labris, huius libelli suauitatem, incitare
non cessârunt, vt libellus communem aspi-
ceret lucem. Igitur seruatis seruandis, fa-
cultatem imprimendi concedo; eòque li-
bentius, quò magis omnibus in vita sp. rituali
proficere cupientibus, spero fore profi-
cium. In quorum fidem, literas manû
meâ subscriptas, & Officij Sigillo munitas
dedi, Cracouiæ in Conuentu nostro ad S. Ca-
simirum, die 3. Ianuarij, 1654.

Idem qui supra
m. p.

CEN.



C E N S V R A

*Admodum Reuerendi Domini, Sacrae
Theologicae facultatis in Vniuer-
sitate Cracouiensi DE-*
CANI.

A Vctoritate ac Mandato Ma-
gnifici Domini, Vniuersitatis
studij Cracouiensis Generalis RE-
CTORIS, Clarissimi Domini GA-
BRIELIS OCHOCKI, Philoso-
phiae ac Medicinae DOCTORIS &
Professoris, &c. Ego infra scriptus,
SUMMARIUM ASCETICAE &
MYSTICAE THEOLOGIAE, ab
Adm. Reu. Patre Fratre Chryso-
stomo DOBROSIELSCIO, Ordinis
Minorum Reformatorum, iuxta
mentem Diui BONAVENTURAE,
Seraphici ac Ecstatici DOCTORIS

•

CON-

concinnum, mira cum suauitate
legis nihilq; in eo Orthodoxæ fidei
& Ecclesiæ Catholicæ, aut probis
moribus repugnans, deprehendi :
quoniam viris Religiosis id Opus
apprimè utile esse arbitror ; atque
ut lucem publicam aspiciat, cupio.
Datum Crac: in residentia mea,
Die 15. Iunij. Anno D. 1654.

M. Mathæus Krásnicki S. Th. D. ad ædem
D. Nicolai Præpositus, Sacræ facultatis
Theologiæ Decanus, manu mea.

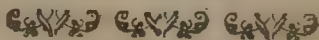


Ampti-



Imprimatur.

M GABRIEL OCHOCKI,
Academiae Crac: RECTOR.
m. p.





P I O
L E C T O R I . .

Mystica diuini Theologia germen amoris;
Vtibus offertur LECTOR Amice Tuis.

Fontibus æthereis ANTONIVS hauserat illa,

Gloria Seraphicæ qui pietatis erat.

FRANCISCVSq; suos voluit seruare Minores:

Hanc Bonauenturæ mellea scripta docent.

Hæc humiles sublimis amat sapientia mentes;

Mundities illam cordis amorq; fouet.

Fac TIBI sint niuei purissima Lilia cordis :

Hæc TIBI plus sapient, quo magè purus
eris.



PRO

PROLOGIVM.

*In quo declaratur, quanam ratione
Theologia Ascetica & Mystica, tam à
quibusvis alijs Theologicis institutis, quàm
inuicem a seipsis distinguantur.*

Disciplina Asceticæ & My-
sticæ Theologiæ, cuius stu-
dium præcipuè est ipsorum
religiosorum, distinguitur ab alijs
Theologicis institutis, ipsâ potissi-
mum occultâ & arcanâ Dei diuino-
rumque cognitione; & ipso instru-
mento scholasticè eruditæ inusita-
to, quo nimirum præsentis discipli-
næ comparantur: vel alias, ipso me-
dio nonnisi paucissimis cognito, per
quod venit ad experientiam ha-
rum disciplinarum.

Quo ad primum dicendum est,
quod etiam quævis alia Theologia
largissima quadam acceptione, dici
potest Ascetica & Mystica: Tum
quia, vt plurimum, in asceterijs (id
est, in claustris religiosorum: *Asce-*

terium enim ex Græco idem significat quod claustrum : vnde & *Ascteta* nihil aliud est, quàm vir religiosus, à mundo videlicet ad exercendum se in contemplatione diuinorum, relegatus, seclusus, ac separatus) omnes Theologicæ disciplinæ summo perè coluntur ac promouentur : & in primis *Scholastica Theologia*, ex eo vel maximè, quod facta sit sanctæ Ecclesiæ Catholicæ, ac fidei Orthodoxæ propugnaculum. *Moralis* item, quia dirigendis fidelium conscientijs deseruit. *Scripturalis* tandem, vt sensus sacre Scripturæ veteris ac noui testamenti in concionibus catholice ad intelligendum fidelibus tradatur. Tum quia huiusmodi Theologiæ habent etiam cognitionem Dei, ac diuinorum occultam, & sacram : nam suas conclusiones seu scientias euidenti consequentia deducunt ex principijs fidei à Deo supernaturaliter reuelatis. Tum quia Theologia scripturalis, præ cæteris
 Theo-

Theolo
 Mystic
 seu spir
 abscon
 & myst
 quod se
 cultum
 num &
 plicem
 literale
 terali seu
 improp
 quàm p
 pturæ,
 significa
 quod pe
 rerum tr
 caligare
 us sensu
 iterum a
 gnificati
 cus, ali
 gogicus
 teri testa
 in nouo g

Theologijs communiter dici solet
 Mystica, & hoc ob sensum mysticū,
 seu spirituale m, sub cortice literæ
 absconditum. Mysticum enim sicut
 & mysterium, ex Græco idem est,
 quod secretum, absconditum, oc-
 cultum, sacratum, arcanum, diui-
 num & spirituale. Vnde patet du-
 plicem esse sensum sacræ Scripturæ,
 literalem scilicet, & mysticum. *Li-
 teralis* sensus, alius est proprius, alius
 improprius. *Proprius* nihil aliud est,
 quàm per voces ipsius sacræ Scri-
 pturæ, propria seu historica rerum
 significatio. *Improprius* verò idem est,
 quod per easdem voces, earundem
 rerum translatiua significatio. vt est
 caligare oculis, pro cæcutire. *Mysti-
 cus* sensus (qui idem est, quod per res,
 iterum aliarum rerum spiritualis si-
 gnificatio.) alius etiam est allegori-
 cus, alius tropologicus, & alius ana-
 gogicus: *Allegorico* sensu gesta in ve-
 teri testamento, significant ea, quæ
 in nouo gerenda erant. *Tropologico* seu

morali sensu, gesta noui & veteris testamenti, indicant ea, quæ nos facere oportet. *Anagogico* sensu, hæc, quæ accidunt in Ecclesia militante, significant illa, quæ sunt futura in triumphante.

Verum accepta præcisè ac propriè spiritualis seu *Asctica & mystica Theologia*, hoc ipso nimirum differt à Scholastica, Morali, & Scripturali: quia cuiusuis istarum Theologicarum disciplinarum, huiusmodi occulta, arcana, & sacrata cognitio Dei ac Diuinorum, est ratiocinatiua ac intellectiua: *Asctica* verò & *mystica*, vel alias, spiritualis Theologiæ, est affectiua & experimentatiua.

Distinguuntur quoque ac differunt inuicem à seipsis *Asctica & Mystica Theologia*; quamuis alias persæpè confundantur, ac pro eodem habeantur, ob hanc nimirum Dei diuinorumq; notitiam affectiuam. *Primò*, quia *Asctica* habet cognitionem diuino-

uino
do
giti
mo
men
puta
veru
ter i
dens
rand
huiu
voca
seue
bet n
naria
infusa
cè ex
ratio
Sec
scetic
temp
& act
Deun
ration
nione

PROLOGIVM.

uinorum affectiuam, ordinariomodo
do acquisitam, media nimirum co-
gnitione discursiua ac intellectiua :
Imo etiam habet, extraordinariè
menti humanæ venientem; qualem
puta esse, non solùm secundùm quid
verum etiam absolutè seu simplici-
ter infusam, sed non nisi per acci-
dens, quæ scilicet in modo ope-
randi, non excedit ordinariam: &
huiusmodi cognitio affectiua, alias
vocari solet sobriè experimentatiua
seu experimentalis. *Mystica* verò ha-
bet notitiam affectiuam extraordi-
nariam, vt potè per se simpliciter
infusam, quam alias vocant ecstati-
cè experimentalem, nullius puta o-
ratione seu sermone explicabilem.

Secundò differunt inter se, quia A-
sceticæ Theologiæ, natura est con-
templari diuina ordinariè tantùm,
& actiue seu operatiue se habere in
Deum, dum inter illum & animam
rationalem, sobriam vult efficere v-
nionem: *Mystica* verò extraordi-

nariè Deum contemplatur ; nec non, passiuè & cooperatiuè solùm, habet se in Deum, dum inter illud & humanum spiritum ecstaticam unionem celebrare intendit.

Tertiò, quia per Asceticam Theologiam, (quæ est propria ac specialis disciplina cuiuscunque instituti religiosorum : nam tractat de omnibus ijs, quæ peculiariter sunt tam de necessitate, quàm de perfectione illorum status & vocationis) rectè itur ad Mysticam vnde *Ascetica Theologia*, largè nimirum sumpta nihil aliud est, quàm claustralis disciplina, regularis obseruantia, studium virtutum, notitia mortificationis interna, & vsus bonarum operationum, Dei quæ ac diuinorum sobriè sapida scientia : *strictè* verò accepta, solam significat sobriam sapientiam, seu sobriè sapidam diuinorum scientiã, secundum quam definit in Mysticam Theologiam, vt potè largè sumptam, ita vt etiam primus gradus eius

eius esse dicatur. *Myſtica autem Theologia*, vel alias arcana Theoſophia ſtri-
 ctè nimirum ac propriè ſumpta, idẽ
 eſt quod ſecretiſſima & ſacraſſiſſima
 (iuxta nominis ſui ſignificationem)
 Dei ſapientia, ſeu ſapida & ecſtatica
 diuinorũ notitia, Scholaſticis, Scri-
 pturalibus, & Aſceticis Theologis
 minimè perſpecta: ipſis pauciſſimis
 duntaxat, ſoliſque ſelectiſſimis ſpi-
 ritualibus viris diuinitus reuelata,
 cæteris quamuis ſtudio perfectio-
 nis diligentibus, ab eius participa-
 tione excluſis.

Quo ad ſecundum dicendum
 eſt, quod inſtrumentum, quo Theo-
 logia Scholaſtica, moralis, & ſcri-
 pturalis comparari ſolet: ſeu me-
 dium, per quod occulta & arcana
 Dei ac diuinorum cognitio intelle-
 ctualis acquiritur, non aliud eſt,
 quàm labor ingenij, & continua e-
 xercitatio intellectus ac memoriæ
 in librorum lectione, nec non fre-
 quens ac diligens ratiocinatio, ar-

gumentatio & disputatio Scholastica. Instrumentum verò ac medium, ad obtinendam Asceticæ & Mysticæ Theologiæ perfectionem, seu ad comparandam occultam, & arcanam Dei ac diuinorum cognitionē affectualem, spiritui humano deferuiens, triplex habetur; vt potè generale, speciale, & specialissimum.

Generale multiplex deinde assignatur. *Primum* est quotidiana diligens conscientiæ examinatio, eiusdemque sincera Magistro spirituali manifestatio. *Secundum*, deuota & frequens Sacramentalis confessio. *Tertium*, creber ac frequens Eucharistiæ vsus & cultus. *Quartum*, assiduum præsentia Dei exercitium. *Quintum*, studiosa legis diuinæ, constitutionū sui ordinis, ac propriæ regulæ obseruantia. *Sextum*, perpetua renouatio votorum, vocationis propriæ, propositorum æternorum non peccandi, & in via spirituali iugiter proficiendi. *Septimum*, lectio spiritualis
conti-

PROLOGIVM.

continua, & assidua meditatio scripturarum. *Octauum*, studium vocalis orationis, & deuota recitatio diuini officij. *Nonum*, modus rectè obediendi actiones quorumvis officiorum ad se pertinentium. *Decimum*, correctio, exhortatio, admonitio, & directio Magistri spiritualis, aut ipsius superioris.

Speciale instrumentum ac medium duplex habetur, vt potè assiduum internæ mortificationis exercitium, & indefessum virtutum asceticarum studium. Specialissimum tandem nonnisi vnicum est, ipsa videlicet oratio mentalis, fidei mysteriorum praxim meditandi completens, in qua præcipuè fides, spes, charitas, & confidentia ad Deum exercentur, quibus maximè coniungimur Deo, & participes illius perfectionis efficimur.

Quamuis autem hæc omnia media, ita suo mutuo indigeant obsequio, vt ea misceri ac velut in vnum

A S . . . copu-

copulari necesse sit, in omnium videlicet actionum praxi, per quam ipsa præsens *Theosophica* perfectio, seu experimentatiua ac sapida diuinorum notitiæ possidetur; tamen oratio mentalis, iuxta experientiam & doctrinam omnium spiritualium, primum inter illa obtinet locum, & ideò præ omnibus illis præstantissimum & efficacissimum est instrumentum, ac medium huius disciplinæ celestis. Vnde *Lezana* ait. Acquirendæ perfectionis præcipuum instrumentum est oratio mentalis, quæ est moraliter loquendo simpliciter necessaria, ad consequendum finem intentum per studium religiosum. Et *Suares*. Licet enim perfectio principaliter in charitate consistat, quæ est perfectionis vinculum, quæque nos summè Deo vnit: ad obtinendam tamen, conseruandam & augendam hanc charitatem, absolutè necessaria est oratio mentalis, quæ est vnica causa instrumentalis taliū

effe-

effectuum. Et *Caietanus*. Non posse vocari religiosum, qui saltim semel in die, ad orationis mentalis exercitium sese non transfert. Et *D. Bonaventura de sexuali Seraphim cap. 3.* Arida est omnis Religio, quæ oleo internæ deuotionis (*orationem mentalem intelligit*) non saginatur: instabilis est bonorum operum structura, quæ deuotionis orationis frequentia non compaginatur, sicut paries lapidum sine cemento. In omni Religione, ubi deuotionis feruor tepuit, etiam virtutum machina incipit deficere & propinquare ruinæ. *Item. In Medit. vitæ Christi cap. 36. sic ait.* Est quippè virtus orationis inæstimabilis & efficax ad omnia proficua impetranda, & nociua remouenda. Si vis enim patienter tolerare aduersa, sis homo orationis. Si vis tentationes & tribulationes superare, sis homo orationis. Si vis prauas affectiones conculcare, sis homo orationis. Si vis astutias Sathanæ cognoscere, & eius

fallacias vitare, sis homo orationis. Si vis lætanter viuere in opere Dei, & laboris & afflictionis viam in-
dere, sis homo orationis. Si vis cor-
tuum virili spiritu & constanti pro-
posito in Dei beneplacito stabilire,
sis homo orationis. Si vis animam
tuam sanctis & bonis cogitationi-
bus, desiderijs, feruoribus, & deu-
otionibus impinguare, sis homo ora-
tionis. Denique, si vis vitia extirpa-
re, & virtutibus indui, sis homo ora-
tionis: in ea enim recipitur Spiritus
sancti vnctio, quæ de omnibus men-
tem docet. Item, si vis ad contem-
plationem ascendere & frui ample-
xibus sponsi, sis homo orationis: ad
contemplationem enim & cælestiũ
degustationem, non nisi per oratio-
nis exercitium deuenitur. *Rursus, idem*
Seraphicus Doctor scribit in legenda S Fran-
cisci cap. 10. hæc dixisse de mentali o-
ratione eundem sanctum Patrẽ no-
strum. Censeo (inquit) orationis gra-
tiam viro religioso supra omnia de-
sideri-

PROLOGIVM. 13

considerandam esse: nullumque credo
sine ipsa in Dei prosperari seruitio.
Ac ideo omnes nos fratres suos mo-
dis quibus potuit ad eius studium
prouocabat, dicens in Regula *cap. 10.*
Attendant fratres, quod super om-
nia desiderare debent, habere spiri-
tum Domini. & sanctam eius opera-
tionem, orare semper ad Deum pu-
ro corde, *id est*, pura mente, absque
nimirum strepitu verborum.

Ob cuius rei gratiam, in hac pri-
ma parte præsentis *Summarij Theoso-*
phici præscribendus est nobis ordo,
norma, regula, praxis, ac modus o-
rationem mentalem faciendi, ac
mysteria fidei asceticè meditandi.
In secunda verò parte, ipsius spiri-
tualis Theologiæ rudimenta ac præ-
cepta tradentur & declarabuntur.



IN mandatis tuis exercebor : &
considerabo vias tuas.

In iustificationibus tuis medita-
bor : non obliuiscar sermones
tuos. *Psal. 118.*



PARS

PARS PRIMA SUMMARI

ASCEPICÆ ET MYSTICÆ THEOLOGICÆ.

Quatuordecim exercitia spiritualia
continens : quorum series
talis est.

1. **P**RAXIS ac modus orationem mentalem ascetice instituendi.
2. PRAXIS mysteria passionis Dominicæ ascetice meditandi.
3. PRAXIS mysterium Eucharisticum ascetice meditandi.
4. PRAXIS mysterium beneficiorum Dei ascetice meditandi.
5. PRAXIS mysterium peccatorum ascetice meditandi.
6. PRAXIS mysterium huius vitæ miserationum ascetice meditandi.
7. PRAXIS mysterium humanæ mortis ascetice meditandi.
8. PRAXIS mysterium iudicii Diuini ascetice meditandi.
9. PRA-

16 INTRODUCTIO.

9. PRAXIS *mysterium infernalium malorum asceticè meditandi.*
10. PRAXIS *mysterium celestium bonorum asceticè meditandi.*
11. PRAXIS *recollectionem quotidianam asceticè instituendi.*
12. PRAXIS *præsentiam Diuinam conseruandi & renouandi.*
13. PRAXIS *studio virtutum insistenti.*
14. PRAXIS *testamentum animæ condendi, pactaq; illius æterna cum Deo inita formandi ac producendi.*

INTRODUCTIO.

CUm iam perspectum habeatur, quod mentalis oratio, fidei mysteriorum praxim asceticè meditandi complectens, præstantissimum, specialissimum, & efficacissimum sit medium ac instrumentum acquirendæ perfectionis Christianæ, ipsiusque Dei ac diuinorum experimentatiuæ notitiæ, in qua consistit ratio *Ascetica & Mystica Theosophia*: idcirco antequam ipsa praxis ac modus mentaliter Deum orandi & mysteria fidei asceticè meditandi præscribatur.

PRIMO dicere necesse est, duplicem esse materiam eiusdem asceticæ meditationis, *aliam communem, aliam specialem.*

Communi-

Communis & remota materia, est tota scriptura veteris ac noui testamenti, imo cælum & terra ac omnia, quæ in eis sunt. Dicitur autem communis, quia scilicet propriè ad scholasticam & scripturalem meditationem spectat, quàm nihilominus ascetæ communem habere volunt cum scholasticis & scripturalibus, sed extra ipsum actuale mentalis orationis studium. Dicitur quoque remota eadem communis materia, quia licet proximè de Deo loquatur & instruat, remotè tamen nostram voluntatem ad timorem Dei, ac imitationem, & amorem disponit.

Proximam verò ac specialem asceticæ meditationis puta esse materiam, ipsâ videlicet mysteria passionis Christi, quatuor nouissimorum, & his similia; quæ non solum intellectum erudiunt, *Si docet D. Bonau. in præfatione ad Primum fasciculum meditationum*) verum etiam è propinquo ac specialiter ipsam voluntatem plus quam cætera ad experientiam timoris, imitationis & amoris Dei excitant: quia quoque plus & propinquius, quam cætera illam tangunt & concernunt.

SECUNDO dicere necesse est, duplicem esse vsum in palæstra ascetarum huius proximæ ac specialis materiæ. *Primus* est, quando præsens materia cuiusvis mysterij, non nisi membratim ac punctatim diuisa, ad meditandum assumitur: ita vt meditatio vnius my-

sterij

18 INTRODVCTIO.

sterij per spatium plurium dierum protrahatur, & veritatis illius cognitio seu intellectio, in ipso corpore orationis per partes modo primum conquiratur; quæ ambì conquirenda esset, hic verò ipso actu aspicienda: cùm alias meditationis orationem ingredientis proprium sit inquirere, non tam cognitione Dei ac Diuinarum veritatum intellectualem, quàm affectualem, seu practicam, amatiuam, & experimentatiuam, in qua propriè consistit ratio illuminationis asceticæ ac spiritualis. *Secundus* vsus præsentis materiæ est, dum tota simul cuiusvis mysterij series pro qualibet vice ad meditandum sumitur, vt etiam tota simul veritatis eius cognitio intellectiua (extra ipsam videlicet orationem, per exercitia intellectualium meditationum, ac spiritualium lectionum acquisita) studiosè recolatur & affectuosè excipiat. Et talis meditatio est de corpore mentalis orationis: quia per illam plus voluntas quàm intellectus exercetur: meditatio enim quæ ingreditur orationem, est meditatio cordis, *id est*, affectionis, iuxta illud *Psal.* 18. Meditatio cordis mei, in conspectu tuo semper.

TERTIO dicere necesse est, quod ordo materiæ specialis talis esse potest.

Die Dominico mane, assumatur ad meditandum mysterium Christi passionum & actionum in horto. *Vespers* verò, mysterium beneficiorum Dei.

Feria

Feria secunda mane, mysterium proditi-
onis & comprehensionis Christi, ac passionum
eius in domo Annæ & Caiphæ usq; ad lucem.

Vespers, mysterium peccatorum.

Feria tertia mane, mysterium calumniosæ
accusationis Christi coram Pilato, & irrisu-
tionis eius ab Herode. *Vespers*, mysterium miseria-
rum humanarum.

Feria quarta mane, mysterium flagellatio-
nis Christi. *Vespers*, mysterium mortis hu-
manæ.

Feria quinta mane, mysterium coronatio-
nis Christi spinea corona. *Vespers*, mysterium
iudicii Divini.

Feria sexta mane, mysterium crucis bai-
lationis. *Vespers*, mysterium poenarum infer-
nalium.

Sabbato mane, mysterium crucifixionis
Christi inter duos latrones. *Vespers*, myste-
rium gloriæ cælestis.

Quolibet die communionis, mysterium sacro-
sanctæ Eucharistiæ.

P R A X I S I.

Orationem mentalem asceticè instituendi.

ORATIO MENTALIS, tribus constat
partibus, *initio puta, medio, & fine.* vel
alias, *præparatione, meditatione, & conclusi-*
one. PRÆPARATIO, alia est *remota*, alia *pro-*
xima. Remota tria requirit: quorum *primum*
est ar-

est ardens desiderium proficiendi in vita spirituali, & perfecte Deo placendi: ac feruens & efficax propositum vitam puriorem ac perfectiorem sectandi. *Secundum requisitum*, est intentio continua præsentiæ Divinæ, seu propositio perpetua ante oculos spirituales ipsius Dei ubique existentis ac vias nostras inspicientis: nec non, in ipsum Deum tanquam in finem ultimum destinatio ac directio omnium nostrarum cogitationum, verborum & operationum. *Tertium*, est lectio librorum spiritualium, conferentiæ spirituales, & meditatio scripturarum intellectualis. Dicitur autem *remota a præsens præparatio*: quia non est de corpore ipsius orationis, sicut *proxima*; sine illa tamen, oratio mentalis, nullatenus haberi seu acquiri potest.

Præparatio proxima, tres habet particulas. *Prima*, est actualis renouatio apprehensionis præsentiæ incomprehensibilis Divinæ maiestatis, ac eius adoratio actu humilitatis: qualis est ille *Psal. 50.* Cor contritum & humiliatum Deus non despicias. Actus istius talis est sensus. Domine Deus, cum profunda mei submissione, recognosco te esse Deum ac Dominum meum: & doleo pro peccatis, tam præsentiis, quàm præteritis conscientia mea, quibus tuam offendi maiestatem: ac deinceps efficaciter propono tuam facere & pati voluntatem benedictam. *Amen.* Deinde eiusdem actus ista est ratio prima *Eccl. 35.* Oratio humi-

humiliantis se, nubes penetrabit. Et *Judith. 9.* Humilium & mansuetorum semper tibi placuit deprecatio. Altera est *Psal. 65.* Iniquitatem si aspexi in corde meo, non exaudiet Deus. Et *Iohn. 9.* Scimus quia peccatores Deus non audit: sed si quis Dei cultor est, & voluntatem eius facit, hunc exaudit.

Secunda particula, est inuocatio auxilij cælestis contra tentationes ac mentis distractiones, hocce orationis exercitium impediens: & postulatio gratiæ Diuinæ, intellectum illuminantis, & affectum permouentis, ad studiosè Deum orandum. Cuius rei talis est primus actus *Psal. 118.* Adiua me, & saluus ero: & meditabor in iustificationibus tuis semper. Et alter. Faciem tuam illumina super seruum tuum, & doce me iustificationes tuas. *Tertia*, est applicatio mentis ad mysterium fidei, ea die ad meditandum occurrentis: quo ad totam eius historiam, ac ipsius historiæ interpretationem & definitionem. De hac proxima præparatione facienda, sic admonemur per Spiritum sanctum *Ecccl. 18.* Ante orationem præpara animam tuam, & noli esse, quasi homo qui tentat Deum.

MEDITATIO etiam, in tres diuiditur particulas, & *potè in considerationes, affectus & actus*. Considerationes primam particulam asceticæ meditationis constituentes, in quas & per quas, quodlibet mysterium fidei meditandum assumptum, resolui ac diuisum

sex esse puta : quæ illis oculis exprimuntur. *Quis. Qua. A quo. Pro quo. Quomodo. Quam ob causam.* Affectus verò & Actus, secundam & tertiam particulam constituentes, varij & multiplices haberi solent, pro varietate ac diuersitate mysteriorum & considerationum.

Verum ad maiorem præsentis meditationis ac particularum eius elucidationem, notandum est primò. Quod mens diuinorum addicta meditationi, ita se quodammodo habet suis considerationibus cum mysterio fidei, sicut se aliquis habere solet ferro ad sili-
cem : vbi sicut ex horum collisione scintillæ ignis exsiliunt, & in flammam erumpunt ; ita ex considerationibus mysteriorum fidei, affectus ad instar scintillarum nascuntur, qui facile in flammam Diuini amoris, laudis, oblationis, & gratiarum actionis excrescunt, iuxta illud *Psal. 38.* Incaluit cor meum intra me : & in meditatione mea exardescet ignis. Nihil enim sunt aliud huius loci *affectus*, quam feruentes per motiones voluntatis ad aliquid eligendum & amandum, vel fugiendum, & detestandum : *Actus* verò, quam ipsæmet efficaces ac incensæ electiones, amationes, detestationes, laudationes, gratiarum actiones, &c.

Notandum secundò, Quod in meditatione (*Sic ait D. Bonauentura in Incendio Amoris, ad fine a capite primi,*) tota anima nostra deesse iactentia secundum vires suas, vtpotè,
secun-

secundum *rationem* & *synteresim*, *conscientiā* & *voluntatem*. Nam in huiusmodi medicatione, *Ratio* percunctando affert propositionem, *Synteresis* sententiando proferit affirmationem, *Conscientia* testificando infert conclusionem, *Voluntas* præligendo defert solutionem. Verbi gratia. Si quis velit meditari circa viam purgativam debet *ratio* quærere, Quid debeat fieri de homine, qui niplum Dei violavit. *Synteresis* responderet: quod aut debet disperdi, aut lamentis poenitentiae purgari. *Conscientia* assumit: Tu es ille. Ergo, vel oportet te damnari: vel stimulis poenitentiae affligi. Deinde *Voluntas* præeligit, scilicet quod recusat ad damnationem æternam, & assumit voluntariè poenitentiae lamenta. Iuxta hunc modum in vijs alijs (*Virgore, in Via illuminationis & Unitatis, quodcunque fidei mysterium asceticè meditantibus*) incedendum est. *Hac D Bonau* Vnde est, quod *Ratio* rem proponendo, & *Synteresis* ad eam decisivè respondendo, asceticam constituunt considerationem. *Conscientia* verò, ubi ex vna parte huiusmodi assentitur responsioni, mox ex altera parte stimulat voluntatem, vel pro re, vel contra rem: quo ipso, illam excitat, ac in eam aliquem ingenerat affectum. *Voluntas* deniq; sic permota & concitata, illicò ipsum iam elicit constituitque actum, per quem alias terminatur ac integratur ascetica meditatio.

Notandum tertio, quod præsentis meditationis

tationis quadruplex habetur officium. *Primum* est, inuestigandi scilicet, conquirendi & colligendi, cum ex notis fidei veritatibus, tum ex intellectis sacræ Scripturæ propositionibus, occultam ac ignotam diuinorum cognitionem intellegualem; per discursum putā, siue proprium, qui habetur cum speculatione; siue alienum, qui habetur cum lectione, & auditione. Verum huiusmodi officium, non nisi ad remotam spectat orationis mentalis præparationem, ipsam autem non ingreditur orationem. *Secundum* officium asceticæ meditationis, ad rationem orationis pertinens, est acquisitam seu inuentam scientiæ veritatem, actualiter aspiciendi ac recogitandi, diligentiùs reuoluendi, accuratiùs examinandi, elapsam illicò in memoriam reuocandi, de vna in alteram transeundi.

Tertium est, cognitionem seu scientiam mysterij ad cor ipsum reflectendi, ac illud commouendi, ad actusque timoris vel amoris Dei producendos instigandi. *Item*, mala sub specie boni ac melioris latitantia præcauendi, bona quamuis ardua ac difficilia eligendi & prosequendi, tentationibus futuris prudenter obuiandi, & præsentibus fortiter resistendi; contra quæuis aduersa optimis propositis, resolutionibus & resignationibus mentem roborandi, ac in prosperis eam humiliandi; peccata non solum præterita, sed etiam possibile detestandi, vitia mortificandi & superandi:

di: virtutibus insistendi; conscientiam examinandi, scopandi seu purgandi & corrigendi, ac ipsius denique spiritum in diuinorum cognitione & amatione magis ac magis promouendi & exercendi, iuxta illud *Psal.* 76. Meditatus sum nocte cum corde meo, & exercitabar, & scopebam spiritum meum.

Quartum officium asceticæ meditationis est, ipsum videlicet os mentis aperiendi, per extensionem in Deum conceptum & affectum, ad recipiendas nimirum Spiritus sancti nouas influentias, impressiones, & gratias, iuxta illud *Psal.* 118. Os meum aperui, & attraxi spiritum: quia mandata tua desiderabam. Est autem triplex spiritus supernarum huiusmodi gratiarum ac influentiarum, cælitus veniens diuina meditantibus. *Primus* dicitur Excitans: quia instigat, excitat, & prouocat mentem ad meditandum fidei mysteria, & ad custodiendum quæ sunt legis Diuinæ. Hunc inuocabat spiritum David, cum diceret *Psal.* 50. Cor mundum crea in me Deus: & spiritum rectum innoua in visceribus meis. Et *Psal.* 118. Da mihi intellectum & scrutabor legem tuam: & custodiam illam in toto corde meo. *Secundus* dicitur Adiuuans: quia promouet & adiuuat mentem Diuinis meditationibus & obseruantijs insistentem. Hunc etiam inuocabat David, cum diceret *Psal.* 118. Adiuua me & saluus ero: & meditabor in iustificationibus tuis semper. Et *Psal.* 50. Spiritum

ritum sanctum tuum ne auferas à me. *Tertius* dicitur Reficiens : quia mentem diuinis intentam, reficit cælesti illustratione ac claritate, iuxta illud 1. *Joan.* 2. Vos vñctionem habetis à Sancto, & nōstis omnia. Et *Psal.* 44. Dilexisti iusticiam, & odisti iniquitatem : propterea vnxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Et *Psal.* 50. Redde mihi læticiam salutaris tui : & spiritu principali confirma me. Hunc igitur mens attrahit spiritum confirmantem se ac reficientem, quando tam intellectualis quàm affectualis eius affectio sursum erecta in Deum, cælesti vñctione ac infusione, magis ac magis clarificatur & illustratur, inflammatur & iucundatur : *Sed isem*, quando illi noua cognitio & affectio, clarior iam & iucundior elicitâ, subito instillatur. Absque huiusmodi affluentia cælesti, ac refectione spiritali, est quidem oratio & meditatio bona, sancta, & efficax, sed arida, obscura, & insipida.

Norandum quartò, quod sicut meditatio diuinorum, tam videlicet scholastica, quàm scripturalis, huic nostræ meditationi asceticæ famulatur suis inquisitionibus intellectiuis, ac in eam terminari solet : ita etiam præsens ascetica meditatio deseruit contemplationi, suis inquisitionibus affectiuis, in quam tandem & desinit : ac idcirco, mentalis oratio ut est in acquirendo, dicitur habere meditationem ; ut verò est in esse-acquisito, dicitur habere contemplationem. Con-

CONCLVSIO orationis tres itidem habet
 articulas. *Prima* continet septē communes
 & generales petitiones, mente producendas,
 quas instituit noster cælestis magister, Chri-
 stus Dominus *Marth. 6.* dicens Sic enim vos
 orabitis. Pater noster qui es in cælis. San-
 ctificetur nomen tuum, &c. quarum quidem
 petitionum, excepto præludio, possumus in-
 uertere ac permutare dispositionem, incipi-
 endo scilicet ab infima petitione & proce-
 dendo gradatim vsq; ad supremam: quia teste
 D. Bonauentura *lib. 2. de prof. Relig. cap. 61.*
 Christus Dominus non ordini earum, sed di-
 gnitati attendebat. Est autem præludium hu-
 iusmodi. Pater noster, qui es in cælis. *Pater,*
 cuius filij sumus, non per naturalem genera-
 tionem, sed per spiritualem regenerationem,
 ac per supernaturalem gratiam & adoptio-
 nem. *Noster,* qui sumus vnus voluntatis ac
 vnus moris in domo Ecclesiæ tuæ. *Qui es in*
cælis, per gloriam: in inferno, per iustitiam:
 ubiq; locorum, per potentiam, præsentiam,
 & essentiam: in animabus iustis, per gratiam,
 quæ scilicet secundum suas conscientias adin-
 star corporum cælestium, sunt mundæ, claræ,
 & perspicibiles; secundum voluntatem, firmæ
 ac stabiles in optimis propositis; secundum
 habitus, ornatae stellis virtutum; secundum
 charitatem, semper feruidæ ac mobiles.

Petitio prima. Libera nos à malo. Nos vi-
 delicet, qui sumus in hoc Conuentu, in tota

B a Prouia-

Prouincia, in toto ordine, cum benefactoribus, amicis, & inimicis nostris, & cum omnibus alijs cuiuscunq; status & conditionis nominibus, pro quibus tu vis Pater, vt oremus te. *Libera à malo* (duplici videlicet) culpæ mortalis, ac venialis: & pœnæ æternæ, ac temporalis.

Petitio 2. Et ne nos inducas in tentationem, *id est.* Oramus te Pater, non vt omnino non tentemur, sed vt non permittas nos induci ac intrare in consensum ad tentationem, tam scilicet in vita quam in morte. Nam quemadmodum, cùm accedimus ad fornacem igne succensam, incalescimus; in quam alias si immitteremur aut intraremus, omnino combureremur: ita dum tentamur, & tentationi resistimus, charitate tuâ incalescimus; si autem ex tua permissione Diuina, vtpotè destituti auxilio tuo efficaci, intraremus per nostrum consensum in tentationem, iam eo ipso infelicissimi conflagraremus.

Petitio 3. Et dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. *id est.* Dimitte nobis peccata nostra, quibus maiestatem tuam grauitè offendimus: sicut & nos propter tui præceptionem, quibuscunque proximis nostris dimittimus peccata eorum, quibus ab eis offendimur. Imo Pater pijsimè, fac nos sic dimittere proximis nostris peccata, quibus in nos peccant; sicut tu dimittis nostra, quibus in te peccamus, dum te rogamus.

Petitio

Petitio 4. Panem nostrum quotidianum
 da nobis hodie. *id est.* Rogamus te Pater piissi-
 sime, vt nobis triplicem panem dare digneris:
 cælestem scilicet, spiritualement, & terrestrem.
 Cælestis, est corpus Christi, iuxta illud *Ioan. 5.*
 Pater meus dat vobis panem de cælo verum.
 Spiritualis, est verbum Dei, & gratia diuina,
 mentem ab interiori inedia, virtutum ac do-
 norum alimento reficiens, iuxta illud *Psal. 103.*
 Panis, cor hominis confirmat. Terre-
 stris, est victus & alimentum, quo corpus su-
 stentari indiget. Hunc triplicem panem quo-
 tidie dari nobis poscimus, sine quo nullo die
 subsistere valemus. Vnde est illud *Matth. 4.*
 Non in solo pane (terrestri scilicet ac corpo-
 rali) homo viuit.

Petitio 5. Fiat voluntas tua, sicut in cælo
 & in terra. *id est.* Rogamus te Pater clemen-
 tissime, vt sicut Sancti tui tecum in cælo re-
 gnantes, voluntati tuæ sanctæ omnia sunt
 inseparabiliter vniti: ita & nos in exilio huius
 terræ manentes, eidem tuæ voluntati facias
 plenè conformes.

Petitio 6. Adueniat regnum tuum. *id est.*
 Rogamus te Pater benignissime, vt non re-
 gnet in nobis mundus, caro, & Diabolus; sed
 tu ipse regnes, veniens ad nos & mansionem
 tibi cum Filio tuo & Spiritu sancto in nobis
 faciens: & consequenter, post terminū huius
 miserrimæ vitæ, nos tecum in æternum feli-
 citer regnare facias.

Petitio 7. Sanctificetur nomen tuum. *id est.* Rogamus te Pater sanctissimè, ut nomen sanctum tuæ Divinitatis, quod tibi est vnum cum Filio tuo & Spiritu sancto, magis ac magis per tuam illuminationem nobis innotescat; ac ubique terrarum à fidelibus tuis iugiter & perpetuo adoretur, laudetur, glorificetur, & superexaltetur. Amen. *id est.* Ita veraciter fiat.

Secunda parsicula continet obsecrationem Dei humillimam & affectuosissimam, pro obtinenda efficaci confirmatione voluntatis nostræ per gratiam eius subsequenter, in omnibus actibus in præsentī oratione elicitis. Nam sicut testamentum seu actus extremæ voluntatis alicuius hominis morientis, ante approbationem & confirmationem Dioecēsani Episcopi communiter sui valorem non habet: ita testamentum præsentium actuum & propositorum in hac oratione ex nostra voluntate elicitorum, nullatenus potest esse stabile, efficax, & perseverans vsque in finem, antequam ab altissimo Pontifice Christo Domino approbetur & confirmetur, quod patet ex Sanctis eius verbis *Joan. 15.* Sine me nihil potestis facere. Huius rei experientiam habuit sanctus Petrus, cum fractus timore humano Christum turpissimè negasset; eo quod propositi sui, quod habebat moriendi cum illo, ex aliqua præsumptione animi, ac nimia in suis viribus confidentia, huiusmodi confirmationem non postulasset.

Actus

Actus huius obsecrationis talis esse potest
~~psal. 57.~~ Confirma hoc Deus, quod opera-
 tus es in nobis. *id est.* Obsecro Domine Deus
 ac summe Pontifex Christe Iesv, vt confir-
 mare digneris per tuam subsequentem gra-
 tiam, quæ inuoluit donum finalis perseue-
 rantia, hoc testamentum actuum ac propo-
 sitorum meorum, quod modo per tuam præ-
 uentem & concomitantem, vel alias ex-
 citantem & adiuuantem gratiam, in me, per
 me, ac mecum, seu, in nobis, per nos, ac no-
 biscum operatus es: vt videlicet sit firmum,
 stabile, efficax, ac æternum. Confirma obse-
 cro, sicut confirmasti sanctam tuam Eccle-
 siam Catholicam, ita vt portæ inferi contra
 illam non præualeant: sicut confirmare soles
 tibi verè deuotos, ita vt in tentationibus car-
 nis, mundi & Diaboli non deficient, sed pro-
 ficiant: & sicut confirmasti misericordiam
 tuam super timentes ac sperantes in te, ita vt
 in æternum non confundantur. Confirma
 obsecro per hos dolores tuos, quos volonta-
 riè ac liberè pati pro me, ac pro omnibus no-
 bis dignatus es: per dolores sanctissimæ Ma-
 tris tuæ, quos passa est tempore huius tuæ
 passionis: per dolores Martyrum tuorum,
 quos passi sunt pro amore tui: per patien-
 tiam tuorum Confessorum, quam exercue-
 runt, quasuis huius mundi aduersitates æquo
 animo tolerando ad tui imitationem. Ac tan-
 dem per merita omnium electorum tuorum,

tam videlicet militantis, quàm triumphantis Ecclesiæ, id ipsum mihi ac omnibus nobis fieri cernuus iterum atque iterum obsecro, obsecro, obsecro, Amen, Amen, Amen, Fiat, fiat, fiat.

Tertia particula continet ipsam executionem ac impletionem efficacem omnium propositorum in corpore orationis elicitorum, ac præsertim tempore cuiusvis tentationis & probationis. In duplici autem sunt differentia proposita ascetarum. *Prima* dicuntur essentialia seu necessitatis, sine quorum scilicet impletione, vitâ spirituali non vivimus, seu, in gratia Dei non perseveramus. Vt puta esse. Peccata mortalia, æternâ voluntate fugiendi. Præcepta legis æternæ in perpetuum custodiendi. Aduersa huius mundi, semper æquo animo tolerandi. In prosperis debitam humilitatem seruandi. Mortificationi internæ iugiter vacandi. Virtutibus internis perpetuo insistenti, quæcunque contra ingruat tentatio. *Secunda* dicuntur utilitatis, sine quorum impletione, tum quasi nihil aut satis tardè in via spirituali proficimus, tum non raro pro dolor miserrimè deficimus. Vt puta esse. In humilitate externa se exercendi. Mortificationi externæ vacandi. Cellam frequentandi, seu solitudinem amandi. Silentium externum custodiendi. Familiaritates hominum fugiendi. Omnes obseruantias suæ Religionis extrinsecas ad amissim exequendi.

Nota

Nota primò, quod alij pro conclusione orationis mentalis, communiter ponunt, *gratiarum actionem, oblationem, & petitionem*: sed saluo meliori iudicio, his aptior videtur esse locus in corpore ipsius meditationis, cum alijs actibus, (quos nonnulli colloquia animæ cum Deo vocare solent) ex singulis videlicet considerationibus congruenter profilientibus.

Nota secundò, quod huiusmodi conclusio seu finis orationis, magis Deo placet, quam eius initium & medium, iuxta illud *Eccl. 7.* Melior est finis orationis, quàm initium. Ratio est, quia in fine præsentis orationis, non solum pro se ipso oratur, sed etiam & pro alijs: atque non tam in suis viribus, quàm in virtute auxilij Diuini, executio actuum ac propositorum suorum constituitur: & quod summum est, non modo folia & flores affectuum & actuum internorum Deo sacrificantur, verùm & ipsi fructus bonorum operum corde pleno dedicantur.

Nota tertio, quod asceta incipiens, dum mentali insistit orationi, & varijs vexatur tentamentis, ac pluribus distrahitur irruentibus phantasmatis, non debet inde turbari, nec huiusmodi studium deserere: quia fideliter laboranti, & orare perseveranter conanti, dabitur tandem cælitus victoria placito tempore cum habitu orationis, ob meritum dignæ præparationis & stabilis exerci-

tationis, iuxta illud *Psal.* 9. Desiderium pauperum exaudiuit Dominus : ~~præparationem~~ cordis eorum audiuit auris tua.

P R A X I S II.

Mysteria passionis Dominicæ asceticè meditandi.

In prima consideratione.

RATIO procedendo quaerit. Quis est secundum dignitatem, qui patitur? SYNTERESIS soluendo respondet ac ait. Est Christus, filius Dei viui vnigenitus, in lege Moysaica multipliciter à Deo promissus, ac praesertim *Deut.* 18. Prophetam suscitabo eis de medio fratrum suorum similem tui : & ponam verba mea in ore eius, loqueturque ad eos omnia quæ præcepero illi : qui autem verba eius quæ loquetur in nomine meo, audire noluerit, ego ultor existam. De cuius etiam aduentu, moribus, officijs, natura, passionem ac morte, Prophetæ per Spiritum sanctum edocti, à longè prædixerunt. Vt est *Gen.* 49. Non auferetur sceptrum de Iuda, & Dux de femore eius, donec veniat qui mittendus est : & ipse erit expectatio gentium. Et *Zachar.* 9. Ecce Rex tuus veniet tibi iustus & Saluator : ipse pauper, & ascendens super asinam, & super pullum filium asinae. Et *Isa.* 9. Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super hu-

merum

merum eius, & vocabitur nomen eius Admirabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater futuri sæculi, Princeps pacis. Item *cap. 53.* Vidimus eum & non erat aspectus, & desiderauimus eum. Despectum & nouissimum virorum, virum dolorum, & Clientem infirmitatem, & quasi absconditus vultus eius, vnde nec reputauimus eum. Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit: & nos putauimus eum quasi leprosum, & percussum à Deo & humiliatum. Ipse autem vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. Et *Dan. 9.* Post hebdomadas (annorum videlicet, non dierum) sexaginta duas, occidetur Christus (*id est. Vñctus in Prophetam, Sacerdotem, ac Regem,*) & non erit populus eius, qui eum negaturus est. Et ciuitatem & sanctuarium dissipabit populus cum Duce venturo: & finis eius vastitas, & post finem belii statuta desolatio.

CONSCIENCIA his auditis, ex vna parte miratur summopere cæcitatem & malitiam filiorum Israel, quod Messiam suum, *id est,* Christum, sic euidenter in scriptura demonstratum, recusauerint & agnoscere noluerint, iuxta illud, quod illis exprobratur *Deut. 32.* Hæccine reddis popule stulte & insipiens? Numquid non ipse est Pater tuus, qui possedit te, & fecit, & creauit, &c. Ex altera, monet voluntatem, vt ipsum confiteatur, ac im-

suum recipiat Deum ac Dominum Salvatorem: quia ut in eius persona inquit *Isaas* 65. Quæsierunt me qui autem non interrogabant, inuenerunt qui non quæsierunt me. Dixi: ecce ego, ecce ego, ad gentem quæ nesciebat me, & quæ non invocabat nomen meum.

VOLUNTAS concitata stimulis conscientia, in primis adorat Christum, præveniens eum humili oratiuncula, quæ est *Isaia* 33. Domine miserere nostri: te enim expectauimus esto brachium nostrum in manè, & salus nostra in tempore tribulationis. Deinde, confitetur eum, esse verum filium Dei vnigenitum, dicens cum S. Petro. *Matth.* 6. Tu es Christus filius Dei viui. Item cum S. Thoma, *Ioan.* 20. Dominus meus, & Deus meus. Item cum omnibus fidelibus. Credo te esse Deum meum verum, Creatorem, Salvatorem, Iudicem, ac remuneratorem fidelissimum & æquissimum: qui redditurus es mihi in die nouissimo iuxta opera mea. Credo tibi Deo meo, in omnibus quæ docuisti, instruxisti, præcepisti, consulisti; & sanctæ tuæ Ecclesiæ ad credendum, tam scilicet, per Prophetas, Apostolos, & Doctores tradidisti, quàm per Spiritum sanctum reuelasti, & vsque in finem mundi reuelare non cessas. Credo in te Deum meum. Id est. Inhæreo tibi fide meâ, tanquam principio supernaturali & fini vltimo, in æternum. Tandem adhæret illi perpetuâ imitatione, dicens illud *Psal.* 142. Notam fac mihi viam in
qua

qua a
Enip
con
quia
Magi
Facia
auxil
ac in
teri
dicens
homi
tre n
lunta
Mar
tans,
secro
acerb
per t
meus
per t
mend
perpe
quib
Rex
No
neces
mult
tionib
senti
eo ip
tionis

qua ambulem, quia ad te leuavi animam meā. Eripe me de inimicis meis Domine, ad te confugi: doce me facere voluntatem tuam, quia Deus meus es tu. *Item*, illud *Matt. 8.* Magister, sequar te quocunque ieris. *id est.* Faciam quodcunque iusseris. modo me gratiā auxiliij tui semper præuenias & subsequaris; ac in finem coram Patre tuo benedicto confiteri non dedigneris, iuxta quod promissisti, dicens, *Matt. 10.* Qui confitebitur me coram hominibus, confitebor & ego eum coram Patre meo, qui in cælis est. *Insuper*, eadem voluntas conuersa ad Beatissimam Virginem, Matrem Domini sui, ac eam humillimè salutans, deuotèque & humiliter orans, ait. Obsecro Domina mea clementissima, per hanc acerbissimam Christi filij tui passionem, ut per te ac tuam commendationem Dominus meus & Deus meus, me in suum recipiat, qui per te datus est nobis. Quam iterum commendationem, pro sui à Christo receptione perpetua, ab omnibus sanctis humiliter petit: quibus etiam affectuosissimè acclamat. *Vivat Rex noster IESVS. Vivat. Vivat,*

Notandum autem est primò, quod non est necesse, huic meditationi actu insistentibus, multum se applicare ad attendendum operationibus suarum virium, quæ scilicet in præsentī meditatione ascetica exercentur: quia eo ipso magis tepescerent in feruore deuotionis, quàm incalescerent: sed sufficit eis

scire, quod omnes eorum vires, huic exercitio actualiter applicatae, modo ac ordine in praesenti tradito inuicem sibi cooperantur.

Notandum secundò, quod triplex habetur status asceticè meditantium passionem Dominicam. *Alij* enim eorum sunt quasi serui ac poenitentes, Christum, vt Dominum, iudicem, ac vindicem suorum criminum, sibi reconcilians : & huiusmodi dicuntur osculari pedes Christi, ad quos prouoluti desint sua peccata. *Alij* verò sunt quasi famuli, discipuli ac fideles subditi, Christum, vt Doctorem, Magistrum, Regem ac Ducem suum imitantes : & huiusmodi ad osculum manuum Christi dicuntur admitti. *Alij* denique sunt quasi amici, fratres, sponsæ ac filij, Christum, vt amicum, fratrem, sponsum ac Patrem suum intimè diligentes : & huiusmodi ad osculum oris Christi mutuam admitti perhibentur (iuxta illud *Cant.* 6. Ego dilecto meo, & dilectus meus mihi. Item *Cant.* 8. Quis mihi det te fratrem meum, sugentem vbera matris meæ, vt inueniam te foris, & deosculer te, & iam me nemo despiciat. Item *Cant.* 1. Osculetur me osculo oris sui.) dum scilicet speciali aliqua illius vnione perfruuntur.

In secunda consideratione.

RATIO proponit. Quæ indigna Christus patitur : SYNTERESIS diffiniendo respondet. Patitur tam in toto corpore, aut in ali-

qua

qua ei
nima
currer
SCIE
volun
suffere
Vo
conatu
& effe
se pro
tribua
gistro
Joann
tibi ad
affectu
tum ip
passion
tem la
deplor
tiem,
soluar
comp
dum i
resigna
uersita
das : in
cation
nas ; n
incom
eande
nit, pa

qua eius parte nimium dolorem, quam in anima summum moerorem, prout historia occurrentis mysterij declarat ac manifestat. CONSCIENTIA Christo deuota, stimulat internè voluntatem ad compassionem eliciendam & sufferendam.

VOLUNTAS autem permota, summo opere conatur Saluatori suo compati, *affectus* nimirum & *effectus* compassionem. *Affectus* quidem, dum se prouocat huiusmodi actibus. Quis mihi tribuat, vt verè tibi compatiar Domino, Magistro ac benefactori meo, tum affectu sancti Ioannis, qui tempore passionis tuæ, præsens tibi aderat, & summo opere condolebat: tum affectu sanctarum Mulierum cruci astantium: tum ipsius Matris tuæ sacratissimæ, ac de tua passione moestissimæ. Quis mihi tribuat fontem lachrymarum, ad sanctam passionem tuam deplorandam. Quis auferat cordis mei durtiem, vt totus compunctus in lachrymas resoluar præ tui condolentia. *Effectus* quoque compassionem voluntas Christo compati vult, dum in vnione illius passionum ac dolorum, resignat se ad quasunque huius mundi aduersitates & iniurias æquo animo sufferendas: imo etiam dum omnes asceticas mortificationes, tam videlicet internas quàm externas; nec non cunctas correptiones religiosas, incommoditatesque ac labores claustrales, ob eandem rationem libenter sustinere proponit, pacta illa eliciens. *Omnia Volo, nihil Volo,*

in toto corde meo in aeternum. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Quantum autem utilitatis adferat nobis nostra huiusmodi compassio, declarat S. Paulus 1. *Tim.* 2. Si compatimur, & conregnabimus. Item 2. *Corinth.* 5. Si fuerimus socij passionum, erimus & consolationum.

In tertia consideratione.

RATIO propositionem adfert. A quo Christus patitur, vel, à quibus? **SYNTERESIS** profert definitionem, dicens.

Primò, patitur à Deo, à Satana, & à peccatoribus: à Deo quidem ex charitate, à Satana ex odio, à peccatoribus ex contemptu, imputatio saltim, si non formali. *A Deo Patre*, dicitur pati, ut habetur *Rom.* 8. Si Deus pro nobis, quis contra nos? qui etiam proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit? Et *Apoc.* 13. Agnus, qui occisus est ab origine mundi. non realiter puta occisus, sed intentionaliter: secundum quod id ipsum Pater æternus in mente sua destinavit, & humano generi promisit. *A Satana* patitur Christus: quoniam is est, qui hostili odio insequitur semen mulieris. Instrumenta autem Satanae, quibus hoc opus passionis Christi perficitur, puta esse Iudam, Sacerdotes, Annam, Caipham, Pilatum, & promiscuam plebem tolli eum cupientem.

piemtem. Vnde est illud *Hebr. 2.* In eo enim, in quo passus est ipse & tentatus (à *Satana* & *membris eius*) potens est eis qui tentantur auxiliari. Patitur tandem à peccatoribus, qui aliquando fuerunt, sunt, & erunt, iuxta illud *D. Bonav.* Vulnere Christi quotidie innouantur, cum peccati mortalis vulnere sauciantur. Et *S. Bernardi* in persona Christi aientis. Nonnè satis propter te vulneratus sum? nonnè satis pro iniquitate tua afflictus sum? cur addis afflictionem afflicto? Magis aggrauant me vulnera peccati tui, quàm vulnera corporis mei.

CONSCIENTIA his auditis, utpotè conscia sibi peccatorū, quibus vulnera Christi multoties innouauit, nimis intra se confunditur: quod dum peccare vellet ob ipsum naturalem timorem ac pudorem, quærebat loca secreta seu abscondita, ne peccans cerneretur ab hominibus; alias custodem Angelum ac ipsum Deum inspectorem & ultorem suæ iniquitatis minimè timens ac erubescens: quo ipso stimulat voluntatem ac in odium contra peccatum eam concitat.

VOLUNTAS concepto affectu odij. contra peccata, in varios prorumpit actus: quibus maledicit peccatis, Christum deprecatur, peccata detestatur, abominatur, & fugit; ac legi æternæ pleno corde adhæret. *Primò* igitur maledicit peccatis, dicens in intimo sui. Maledicta peccata mea, quibus Domine I E S U vulne.

vulnera tua sæpiſſimè infeliciffimus homin-
cio innouaui. Maledicta mea ſuperbia, pro-
pter quam tot paſſus es ignominias. Maledi-
cta mea auaritia, propter quam omni decore
ſpoliatus es. Maledicta mea luxuria, propter
quam tot acerbis & crudelibus ſupplicijs ac
doloribus affectus es. Maledicta mea ira, pro-
pter quam inenarrabiles ſuſtinuiſti iniurias.
Maledicta mea gula, propter quam felle & a-
ceto potatus es. Maledicta mea inuidia, pro-
pter quam nimis triftari, ac totum ſanguinem
tuum effundere voluiſti. Maledicta mea ace-
dia, propter quam ad tantas poenas feſtinare
dignatus es. *¶* Maledicta, Maledicta.

Secundò, Chriſtum deprecatur dicens illud
Pſal. 24. Delicta iuuentutis meæ, & igno-
rantias meas, ne memineris Domine. Et illud
Pſal. 50. Miſerere mei Deus, ſecundùm ma-
gnam miſericordiam tuam, &c. Quoniam ini-
quitate meam ego cognoſco, & peccatum
meum contra me eſt ſemper. Et illud *Pſ. 142.*
Non intres in iudicium cum ſeruo tuo: quia
non iuſtificabitur in conſpectu tuo omnis
uiuens.

Tertiò, peccata deteſtatur, abominatur, &
fugit, hoc modo. Domine Deus ac Saluator
mi amantiffime, deteſtor peccata mea, quibus
multoties ſacroſancta vulnera tua innouata
ſunt; propter te & ſupra omnia deteſtabilia.
Domine Deus ac Saluator mi amantiffime,
diſpicient mihi peccata mea propter te & ſu-
pra

pra omnia abominabilia. Domine Deus ac Saluator mi amantissime, fugio peccata mea, quibus misericors multipliciter offendi maiestatem tuam; propter te & supra omnia fugibilia. Est autem horum actuum talis explicatio. *Propter te. id est*, non propter timorem poenarum æternæ damnationis, quas promerui hisce peccatis meis; nec propter priuationem gloriæ cælestis, quâ priuatione inuenio me dignum: sed purè propter te ac tui offensam, qui es summo amore & honore colendus. *Detestor, abominor, & fugio peccata mea.* tam scilicet in præterito à me perpetrata, quàm possibilia in futuro. *Supra omnia detestabilia.* Vt sunt damna seu priuationes bonorum temporalium, infamiae, infirmitates corporales, obsessioes demoniacæ, mortis ignominiosæ varia genera, & poenæ infernales. *Supra omnia abominabilia.* Vt sunt, sensibus exterioribus ingrata: horribilium scilicet visiones; verborum improprietatis, conuictus, & contumeliarum audiciones; cibi ac potus venenati & amari gustationes; factorum odorationes; flagellationum, adustionum, & quorumcunque tormentorum perpeffiones. *Supra omnia fugibilia.* Vt sunt, pestis, fames, bellum, incendium, diluuium, & quæuis mala bestia.

Quartò, legi æternæ adhæret in æternum, adeò vt potius vellet mortem subire quamuis crudelissimam, & omnia æreræ damnationis suppli.

supplicia pati, quam in aliquo eam offendere. Vnde clamat in intimo sui, dicens cum David illud *Psal.* 118. Custodiam legem tuam semper, in sæculum & in sæculum sæculi. Et cum *S. Casimiro*. Malo mori quam fædari. Et cum *S. Ludouico Regē Gallia*. Melius est mori, quam peccare. Et cum *S. Anselmo*. Si hinc peccati pudorem, & illinc cernerem inferni horrorem, & necessario vni eorum haberem immergi: prius me in infernum immergerem, quam peccatum in me committerem: mallem enim purus à peccato, & innocens gehennam intrare, quam sorde pollutus, cælorum regna tenere.

Respondet SYNTERESIS secundò inquirēs. Patitur Christus à suis discipulis, qui nimirum post veram supererogationis conuersionem, ob neglectum mentalis orationis exercitium, tepescunt in deuotione & compunctione sui spiritus: & consequenter minimè proficiunt in viciis suorum mortificatione ac studio virtutum. Vnde mox de illis verificari oportet illud *D. Bernardi* effatum. Video (*inquit*) quod magis doleo, post spre-ram sæculi pompam, nonnullos in schola humilitatis, superbiam magis addiscere, ac sub-
 alis mitis humilisque magistri, grauius insol-
 lescere, & impatientes fieri in clauitro am-
 pliùs, quàm fuissent in sæculo: quodq; ma-
 gis peruersum est, pleriq; in domo Dei non pa-
 tiuntur se haberi contemptui, qui in sua do-

mo non

mo no
 Ac ide
 respo
 manu
 eorum
 dilige
 cum.
 meoru
 studijs
 intitu
 desider
 veracite
 imitaba
 Con
 propri
 luntate
 tionem
 sinceran
 cens. P
 legio es
 eorum
 tionis a
 Apoc. 3.
 calidus
 Item. V
 dealbati
 exterius
 tem veri
 immort
 lando,
 dum sp

mo non nisi contemptibiles esse potuerunt. Ac ideo conqueritur Christus *Zacharia* 13. respondens. Quid sunt plagæ istæ in medio manuum tuarum? His plagatus sum in domo eorum (*Abraham scilicet, Isaac, & Jacob*) qui diligebant me. Sed secundum sensum mysticum. His plagatus sum in domo spiritualium, meorum scilicet discipulorum, qui neglectis studijs asceticis, iam non meam doctrinam ac institutionem sectantur, sed carnis ac mundi desideria: quorum patres alias diligebant me veraciter, & in simplicitate cordis sincere imitabantur.

CONSCIENTIA his auditis, assumit improperia, quibus pungat suam animam; ac voluntatem eius ad veram victorum mortificationem, ad perfectum virtutum studium, & ad sinceram Christi imitationem permoveat, dicens. Profectò tu anima mea ex illorum collegio es, quibus à Christo dicitur propter eorum negligentiam in studio mentalis orationis ac protectu spiritualium exercitiorum, *Apoc.* 3. Quia tepidus es, nec frigidus, nec calidus: incipiam te euomere de ore meo. *Item.* Verè tu es anima mea sepulchrum illud dealbatum, de quo *Matth.* 23. habetur. Nam exterius habitu religioso nites, interius autem vermibus peccatorum scares: & factorem immortificationis tuarum passionum exhalando, fideles ad nauseandum seu fastidendum spiritualia ac diuina prouocas. *Item.*

Verè

Verè tu anima mea sub ouina pelle occultas insignia lupi: nam exterius, religiosâ compositione, virtuosam te esse fingens; interius cum lupinis dentibus, auribus, vnguibus, visceribus, & cauda, utpote detractionum, murmurationum, ambitionum, odiorum, inuidiarum, gulositatum, & perversarum intentionum, perpetuo deambulas. *Item*, Perfectò anima mea tu es illa Syncletica (Syncletus enim quidam, dum factus esset monachus, & famulo certaqué suppellectili pro sui uteretur commoditate à *D. Ambrosio* sic correptus est. *Syncleti, Senatorem perdidisti, & Monachum non fecisti.*) quæ mundo abrenunciasti per ingressum religionis & sacram Deo factam professionem; tua verò, ac teipsam minime abnegasti, quod ipsum solum, hominem reddit spiritualem ac religiosum.

VOLUNTAS huiusmodi permota stimulis, firmum iam concipit propositū, proficiendi nimirum iugiter ac diligenter in via spirituali; insistendi perpetuo vitorum ac passionum mortificationi; in cella sacrae lectioni, meditationi & orationi continuo vacandi; quasuis vanas deambulationes, familiaritates, confabulationes & multiloquutiones cauendi; Ac inde in varios prorumpit *actus*, dicens. Viam iniquitatis amoue à me: & de lege tua miserere mei. Viam veritatis elegi, iudicia tua non sum oblitus. Adhæsi testimonijs tuis Domine: noli me confundere. Vias

tuas demonstra mihi Domine : & semitas
tuas edoce me. Viuat disciplina regularis.
Viuat ascetica mortificatio. Viuat studium
virtutum. Viuat imitatio Christi. Viuat ab-
negatio religiosa. Viuat. Viuat. Pereat cupi-
ditas mundanorum. Pereat spes vanorum.
Pereat amor sui. Pereat propria voluntas. Pe-
reat proprium iudicium. Pereat fucata ac
vmbatica virtus. Pereat. Pereat.

Respondet tertio SYNTERESIS. Patitur
Christus à suis fratribus ac amicis, dum ab eis
in aduersitate deseritur. Sunt autem amici ac
fratres Christi duplices (de quibus *Ioan.* 15.
Iam non dicam vos seruos : quia seruus ne-
scit quid faciat dominus eius ; vos autem di-
xi amicos : quia omnia quæcunque à Patre
meo audiui, nota feci vobis. Et *Marc.* 3.
Qui fecerit voluntatem Dei : hic frater meus,
& soror mea & mater est.) alij scilicet, à qui-
bus Christus affligitur ; alij, à quibus conso-
latur. Amici à quibus Christus Dominus pa-
titur afflictionem sunt in triplici differentia.

Primos esse puta, qui quidem internæ
mortificationi ac studio virtutum insistant,
zelosè obseruantiam regularem defendunt, &
cultum honoris gloriæque Dei fideliter pro-
mouent ; sed tantum quousque ab hominibus
laudantur, promouentur & honorantur :
nam pro veritate ac iustitia, non habent pa-
ratum ac resignatum animum, quousque aduer-
sa ac mala persecutionum & iniuriarum e-
xemplo

exemplo Christi: æquanimiter sufferendi; ac si illud nescirent, quod prædictum est à *S. Paulo 1. Tim. 3.* Omnes qui piè vivere volunt in Christo IESU, persecutionem patientur. Huiusmodi autem fratres ac amici Christi, similes sunt Nicodemo, qui ad Iesum non est ausus venire, nisi nocte: & illis omnibus, qui de Iesu non audebant loqui palam, propter metum Iudæorum. Vnde Christus de ipsis dolens conqueritur, dum ait ad Patrem suum *Psal. 87.* Super me confirmatus est furor tuus, & omnes fluctus tuos induxisti super me: longè fecisti notos meos à me, posuerunt me abominationem sibi *id est*, noti ac amici mei, ex tua permissione, abominantur: & fugiunt meam crucem quarumvis persecutionum & aduersitatum, quo ipso mihi afflictio addunt afflictionem. Hoc autem considerans *D. Bern.* Sic ait. Mira res, nihil formidolosius homini quam crucē pati: sed quare timent homines crucem? quia latrones sunt; si latrones non essent, crucem non timerent.

Alteri sunt fratres ac amici Christi, qui quidem pro veritate ac iusticia exponunt se aduersitatibus huius mundi, ac omnia probra æquanimiter propter Christi imitationem sustinere parati sunt: sed his venientibus, quodam timore humano ac mundano male humilitati, in suo zelo tepescunt & in propositis inficiunt, Christum aduersa patientem, cum

cius

aius Ap
de quib
Super
probr
meis,
obliu
corde.
fratres
tum q
tem: p
ce, de
leuitat
Ter
runt p
tiam:
confid
cam in
rum su
intenti
facile il
murant
rum sa
minu
præcep
ipsum
Vnde
cens p
& vide
quasi
sini
mentis

eius Apostolis adhuc imperfectis deferentes, de quibus ille conqueritur dicens *Psal.* 30. Super omnes inimicos meos, factus sum opprobrium vicinis meis valde, & timor notis meis. Qui videbant me foras fugerunt à me: obliuioni datus sum, tanquam mortuus à corde. Vnde *S. Bern.* Neminem audiamus fratres, non carnem & sanguinem, non spiritum quemlibet, descensum à cruce suadentem: persistamus in cruce, moriamur in cruce, deponamur aliorum manibus, non nostra leuitate.

Tertij sunt, qui aduersa æquanimiter ferunt propter Christi imitationem & amicitiam: sed quia, tum iniurias sibi illatas nimis considerant, ac inde sibiipsis blandè, ne dicam iniquè, compatiuntur; tum aduersariorum suorum defectus scrutantur, eorumque intentiones sinistrè interpretantur, ac inde facile illos despiciunt, & libenter de illis murmurant: ideò in charitate inimicorum suorum satis tepescunt, quo ipso Christum Dominum nimis affligunt, qui inimicos diligere præcepit, & pro ipsis orare iussit, quod etiam ipsum exemplo suo perfecit ac demonstrauit. Vnde de huiusmodi amicis conqueritur dicens *Psal.* 141. Considerabam ad dexteram, & videbam, & non erat qui cognosceret me. *quasi velit dicere:* dum paterer, videbam à sinistris meis multos stare inimicos, me in tormentis irridentes, ac multipliciter vexantes:

C

à dex-

à dextris verò neminem videbam de meis am-
icis, qui me consolaretur, mecum videlicet
aduersa & persecutiones pro veritate ac iusti-
tia æquanimiter sufferendo, & pro suis inimi-
cis orando, ac illos excusando.

Amici, à quibus Christus consolatur in
suis afflictionibus, ij sunt, qui dum prompto
ac resolutio animo aduersa patiuntur propter
Christi imitationem, vel ipsa suamet confide-
rant peccata, quibus non tam leuis ac cito
transiens pœna aduersitatis debebatur, sed
ipsum æternæ damnationis supplicium: nam
teste *D. Gregorio*. Tunc illata conuerſia benè
toleramus, cùm in secreto mentis ad mala
perpetrata recurrimus: leue quippe videbi-
tur, quod aliena iniuria percurimur, dum in
actione conspiciamus, quia perus est suppli-
cium quod meremur. *Vel* ipsam Dei volun-
tatem respiciunt: sicut etiam David non ad
Semei maledicentem sibi, sed ad voluntatem
Dei hæc in se permittentem respiciebat, ut
est *2. Reg. 16*. Dimitte eum ut maledicat: Do-
minus enim præcepit ei, ut malediceret Da-
uid. Similiter & ipse Christus fecit, cùm di-
ceret Pilato *Ioan. 29*. Non haberes potesta-
tem aduersum me ullam, nisi tibi datum esset
desuper. *Vel* respiciunt in remunerationem
æternam, quæ promittitur æquo animo iniu-
rias ferentibus: sic fecit Moyses, uti de ipso
legitur *Hebr. 11*. Fide Moyses grandis factus,
negauit se esse filium Pharaonis, magis eligens
affligi

affligi cum populo Dei, quàm temporalis peccati habere iucunditatem: maiores diuitias æstimans thesauro Ægyptiorum, improprium Christi: aspiciebat enim in remunerationem. *Vel tandem*, ipsa Christi vulnera intuentur: nam secundum *D. Bern.* Inde tolerantia Martyri prouenit, quod in Christi vulneribus totâ deuotione versetur, & iugi meditatione commoretur: in illis stat Martyr tripudians & triumphans, toto licet lacerato corpore, & rimante latera ferro: vbi ergo tunc anima Martyris? nempe in vulneribus *Ies v.* & vulneribus nimium patentibus ad intuendum: Si in suis esset vulneribus, scrutans ea, ferrum prosectò sentiret, dolorem non ferret, succumberet, & negaret.

CONSCIENTIA his edocta, secretò monet voluntatem, vt ob Christi amicitiam conseruandam, omnes aduersitates, modo scilicet præscripto, pro eius veritate ac iustitia constanter sustineat.

VOLUNTAS id ipsum seriò proponit, ac inde in actus pactorum resoluitur, dicens. Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam.

In quarta consideratione.

RATIO quærit. Pro quo vel propter quid Christus patitur? *SYNTERESIS* (quâ putata esse, habitû in practico intellectu cogniti-

onis spiritualiū veritatū, per sacras lectiones, ac intellectuales meditationes, acquisitū) respondet inquiring. Patitur pro peccatoribus vel propter peccatores, iuxta illud *Rom. 5.* Commendat autem charitatem suam Deus in nobis, quoniā cū adhuc peccatores essemus secundum tempus Christus pro nobis mortuus est. *Tum* videlicet, vt illis, verē pœnitentibus, veniam, gratiam, & gloriam, apud Patrem suum æternum promereretur. *Veniam* quidem, pro illorum peccatis satisfaciendo seu potius satisfaciendo, iuxta illud *Gen. 6.* Pœnit et me fecisse hominem in terra. quæ verba *D. Bern.* sic intelligit ac legit, dicens in persona Christi. Pœnitentiam me agere oportet pro homine, quem creavi. Et *Isa. 53.* Verē languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portavit. *Et inferius.* Vulneratus est propter iniquitates nostras, & attritus est propter scelera nostra: disciplina pacis nostræ super eum, & liuore eius sanati sumus. *Gratiam* verò promeruit illis, reconciliando illos Patri suo æterno, iuxta illud *Rom. 5.* Cū inimici essemus, reconciliati sumus Deo, per mortem filij eius. Et *Rom. 7.* Gratia Dei, per Iesum Christum Dominum nostrum. *Gloriam* tandem, recipiendo illos in suos fratres, & cohæredes regni cælestis: & consequenter filios Patris sui eos faciendo, iuxta illud *Ioan. 10.* Ego veni vt vitam habeant, & abundantius habeant. Et

Hebr.

Hebr. 2. Videmus Iesum propter passionem mortis, gloriâ & honore coronatum, vt gratiâ Dei, pro omnibus gustaret mortem. Decebat enim eum, propter quem omnia, & per quem omnia, qui multos filios in gloriam adduxerat, authorem salutis eorum, per passionem consummari. Qui enim sanctificat, & qui sanctificatur, ex vno omnes. Propter quam causam non confunditur fratres eos vocare.

Tum vt palam fieret, in quanto apud Deum habeatur peccatum odio: siquidem nulla alia ratione placari ac propitius esse voluerit, nisi intercedente tantâ passione ac morte filij sui vnigeniti. Et consequenter, in quanta apud nos peccatum haberi debeat abominatione: siquidem ad sui sanationem indigeret tam magno pretio, tam grandi piaculo, tam difficili medicamento.

Tum, vt omnibus facilè inde esset conijcere mortalibus, quantos videlicet cruciatus peccatores in inferno pati oportuerat: siquidem ipse filius Dei tantos dolores pro illis soluendo, experiri debuerat. Et consequenter, quanta reprobandi ob sua crimina sustinebunt tormenta: cùm dicat ipse Dei electus ac intimus tanta patiens probra *Luc. 23.* Filix Ierusalem, nolite flere super me, sed super vos ipsas flere, & super filios vestros. *Et infra.* Quia si in viridi ligno hæc faciunt, in arido quid fiet?

Tum vt per hoc ipsum manifestaretur :
 Quod sicut Christus non vicit diabolum vni-
 uersaliter, nec spolia eius rapuit, nisi per hu-
 militatem crucis ac passionis, secundum quod
 ait *Ioan* 12. Nunc iudicium est mundi, (*id est*,
 nunc quando mundus iudicat me per diabo-
 lum concitatus, morte turpissimâ dignum)
 nunc princeps huius mundi eijcietur foras
 (*id est*, diabolus, qui sibi principatum superbè
 ac tyrannicè vsurpat, meâ humilitate debella-
 bitur.) Et ego si exaltatus fuero à terra, om-
 nia (diaboli videlicet spolia, vt sunt animæ
 electorum ab eo possessæ) traham ad me
 ipsum. Ita nullus Christi sectator, eundem
 diabolum poterit superare particulariter,
 nisi per imitationem Christi humilitatis.

Tum vt declararetur, quod sicut Christus
 in hunc mundum veniens, non elegit per suâ
 sapientiam, nisi contemptum sui, paupertate-
 tem voluntariam, & quouis aduersa summas-
 que afflictiones, tanquam proximas occasio-
 nes bonorum spiritualium : non spreuit au-
 tem ac reprobauit, nisi gloriam huius mundi
 tanquam spiritualibus bonis inimicam, iuxta
 illud, quod de ipso dicitur *Isa*. 7. Butyrum &
 mel comedet, vt sciat reprobare malum, & e-
 ligere bonum. Ita omnes Christi sectatores,
 quousque in hoc mundo versantur, exemplo
 sui Domini ac Magistri cælestis, quouis ad-
 uersa semper eligere debent, tanquam instru-
 menta virtutum ac æternæ prosperitatis ra-
 tiones :

tiões: prospera verò huius mundi, semper fugere ac reprobare tenentur, tanquam causas vitiorum & occasiones æternæ aduersitatis ac damnationis.

Tum denique, ut appareret, quod sicut oportuit Christum tot ac tanta opprobria pati, & ita intrare in gloriam suam. Ita etiam sectatores ac amicos eius, per multas aduersitates necesse est venire ad gloriam sui Domini, iuxta illud *Actor. 4.* Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. Et *1. Petr. 2.* In hoc enim vocati estis: quia & Christus passus est pro vobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius.

Tum insuper patitur Christus, ut nimirum suâ infirmitate, firmos faceret suos amicos in sufferendis aduersitatibus, odijs, & persecutionibus, quas prædixit eis, dicens *Matth. 10.* Si patrem familias Beelzebub vocauerunt, quantò magis domesticos eius. Item *Luc. 21.* Trademini autem à parentibus, & fratribus, & cognatis, & amicis: & morte afficient ex vobis. Et eritis odio omnibus hominibus propter nomen meum. Item *Ioan. 16.* Si mundus vos odit, scitote, quia me priorem vobis odio habuit: si de mundo fuissetis, mundus quod suum erat diligeret: quia verò de mundo non estis, sed ego elegi vos de mundo, propterea odit vos mundus. Vnde *S. Paulus* eos commonere voluit, dicens *Hebr. 12.* Recogitate eum, qui talem aduersum semet-

ipsum à peccatoribus sustinuit contradictio-
nem : vt non fatigemini animis vestris defi-
cientes.

CONSCIENTIA omnibus his recognitis; ex
vna parte satis admiratur Dei sui clementiam
& misericordiam, quod pro peccatoribus suis
adhuc inimicis, filium suum vnigenitum tra-
dere voluerit, ac tam indigna pati decreuerit,
dicens illud *Iob. 7.* Quid est homo, quia ma-
gnificas eum, aut quid apponis erga eum cor
(*id est, Falsum*) tuum. Ex altera parte, inter-
no pulsu stimulat voluntatem, vt hinc in actus
gratiarum actionis, petitionis, protestatio-
nis, spei, & similes alios resoluatur.

VOLUNTAS prouocata ac inflammata, tum
grates Deo ac Saluatori suo refert, dicens il-
lud in sui intimo *Apoc. 5.* Dignus est Agnus,
qui occisus est, accipere virtutem, & diuini-
tatem, & sapientiam, & fortitudinem, & ho-
norem, & gloriam, & benedictionem. *Iterum*
cap. 7. Benedictio, & claritas, & sapientia, &
gratiarum actio, honor, virtus, & fortitudo
Deo nostro in sæcula sæculorum, *Amen.*
Quia nimirum, descendit de cælis in terras,
vt homo ascenderet de terris ad cælos : factus
est filius hominis, vt homo fieret filius Dei :
immortalis factus est mortalis, vt mortales
fierent immortales : diues innocens factus est
pauper, vt pauperes fierent diuites : accepit
nostrum malum pœnz, vt nobis daret suum
bonum gratiæ : accepit nostram miseriam,
vt no-

vt nobis daret suam gloriam : obscurari voluit Sol iustitiæ, vt nos illuminaremur : Dominus occiditur, vt seruus ingratus sanguine eius viuificetur.

Tum orat Christum humillimè ac obnixè, dicens. Rogo Domine Saluator mi amantissime, vt sacratissima passio tua fiat mihi ad salutem non solum sufficiens, vt facta est omnibus hominibus, iustis nimirum & impijs ; verum etiam efficax, ad culpam omnem delendam, ad pœnam dimittendam, ad gratiam obtinendam, & ad gloriam consequendam, vt facta est solis tuis fidelibus, iustis ac electis, *Amen.*

Tum coram Christo Deo suo protestatur dicens *Psal.* 16. Propter verba labiorum tuorum (*& exempla passionis tue*) ego custodiam vias duras. *Habac.* 3. Ingrediatur putredo in ossibus meis, & subter me scateat, vt requiescam in die tribulationis, & ascendam ad populum accinctum nostrum.

Tum in actus spei prorumpit, aiens. Domine Deus, spero in te, expectans à te veniam. Domine Deus, spero in te, expectans à te gratiam. Domine Deus, spero in te, expectans à te gloriam. *Nota*, quod efficaciter non possumus veniam sperare, nisi alias propter misericordiam Dei, ac Christi Domini satisfactionem infinitam ; & propter plenam nostrorum peccatorum detestationem, neq; gratiam, nisi propter meritum Christi ple-

nitudinem; & propter nostræ voluntatis perpetuam legi diuinæ adhesionem: neque gloriam, nisi propter infallibilem diuinam promissionem; & propter voluntariam ad imitationem Christi aduersitatum tolerantiam.

Tum denique ad pacta recurrit, inquiring. Domine Deus, tibi gratias ago. Domine Deus te laudo. Domine Deus tibi offero. Domine Deus à te peto. Domine Deus, propter te, & supra omnia.

In quarta consideratione.

RATIO quærit. Quomodo Christus patitur? SYNTERESIS respondet, inquiens. Patitur charitatiuè, obedienter, patienter, & humiliter. Non enim inter spinas, ita flores, quam inter dolores Christi elucet virtutes. *Ac in primis* stupenda charitas: quia quicquid Domino illusionis & contumeliæ, quicquid vexationis & pœnæ intulit furor impiorum, non ex necessitate coactionis ab eo toleratum est, sed ex voluntate pro nostra salute susceptum. Vnde ipse ait *Ioan.* 10. Ego sum Pastor bonus, & cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ: sicut nouit me Pater, & ego agnosco Patrem: & animam meam pono pro ouibus meis. *Et inferius.* Nemo tollit animam meam à me, sed ego pono eam à meipso. *Item cap. 15.* Hoc est præceptum meum, vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos. Maiorem hac dilectionem nemo

habet,

habet.
amicis
Pos
solum
sed etia
sus aut
his car
& cum
volunt
Christi
non po
pite lib
luntate
lip 2.
ens vsq
Deu
Christu
suum se
sationis
nis ver
proferre
te non
suos eff
ad occi
tenden
suum. I
vobis, v
mini ve
non ma
minaba
iustis.

habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis.

Postea, perfecta obedientia: ex qua non solum operatus est, quicquid operatus est; sed etiam passus est, quicquid passus est: passus autem est iustus, iniustus, pœnas, ex iniustis causis, sub iniustis iudicibus, ab iniustis, & cum iniustis hominibus, secundum iustam voluntatem Patris. Vnde est illud in persona Christi *Psal.* 39. Holocaustum: & pro peccato non postulasti: tunc dixi. Ecce venio. In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem tuam, Deus meus voluit. Item *Philip.* 2. Humiliauit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis.

Deinde elucet admirabilis patientia: quia Christus in omnibus pressuris suis, nec os suum semel aperuit, ut aut querelæ, aut excusationis, aut comminationis, aut maledictionis verbum, aduersus maledictos illos canes proferret: nisi ut verbum benedictionis, quale non est auditum à sæculo, supra inimicos suos effunderet, iuxta illud *Isa.* 53. Sicut ovis ad occisionem ducetur: & quasi agnus coram rudente se obmutescet, & non aperiet os suum. Et *1. Petr.* 2. Christus passus est pro vobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius: qui cum malediceretur, non maledicebat: cum pateretur, non comminabatur: tradebat autem iudicanti se iniuste.

Tandem elucet profundissima humilitas in Christi passione: quia tanquam vilis ac peccator abiectus, tam indigna pati voluit, cum alias esset excelsus, iustus, & gloriosus. Duo autem fundamenta huius humilitatis in Christo fuere. *Alterum* fuit cognitio sui: cognovit enim Christus, quâ homo, possibile sibi fuisse multa actualia peccata perpetrare; si nimirum in peccato originali, sicut ceteri homines conceptus ac natus fuisset: quo supposito reputavit se, ut vilem, miserum, inutilem, stultum, ac peccatorem: & consequenter, omnium hominum contemptu & opprobrio dignum. Vnde in eius persona dicitur *Psal. 21.* Ego sum vermis & non homo, opprobrium hominum & abiectio plebis. *Alterum* fuit cognitio beneficiorum Dei sibi collatorum: nam sicut arbor nobilis, multis repleta fructibus, versus terram nimis inclinatur: ita Christus plenitudinem omnium gratiarum celestium absque ullis antecedentibus suis meritis accipiens, solo se æquat, indignum se reputans tantis charismatibus, ac totum quod est & habet, in Deum suum, horum datorem, in eiusque gloriam referens.

Hinc iam patet Christum pati charitatiuè, obedienter, patienter & humiliter. Vnde *S. Bern. serm. 1. die Pasche.* Christus in passione patientiam exhibet, humilitatem commendat, obedientiam implet, charitatem perficit. His virtutum gemmis quatuor cor-

nuā crucis ornantur : & est supereminēti-
 or charitas, à dextris obedientia, à sinistris pa-
 tientia, in profundo radix virtutum humili-
 tas. Item *D. Bonau. lib. 4. c. 16. Comp. Theol.*
Verit. Quatuor brachia crucis significant
 quatuor virtutes, quibus extendi debet homo
 noster interior : signat enim pars superior
 charitatem : inferior humilitatem : à dextris
 obedientiam : à sinistris patientiam.

CONSCIENCIA recognoscens Christi vir-
 tutes, ex vna parte, non potest satis admirari
 earum nobilitatem : cū sint tam pretiosæ,
 vt Christus maluerit vitam potius perdere
 corporalem, quam exercitium deferere illa-
 rum : cū sint tam speciosæ, vt quo magis in
 Christo opprimerentur aduersis, eo magis
 perficerentur ac probatæ elucerent : cū
 sint tam fructuosæ, vt quolibet actu earum,
 infernus spoliaretur, cælum aperiretur, &
 ruinæ eius restaurarentur.

Ex altera parte, arguit animam suam ob
 defectum ac neglectiōem studiij virtutum :
 cū alias passus est pro nobis Christus, nobis
 relinquens exemplum, vt sequamur vestigia
 eius : & discamus ab eo, quia miris est & hu-
 milis corde, & consequenter, charitatiuus ac
 obediens.

Ac inprimis. O anima mea, video quod
 dum huic sæculo nequam seruires, suauē ac
 leuē tibi videbatur, portare iugum amarum
 & graue mundanæ obedientiæ & patientiæ,

cupiditatis & subiectionis. Hic autem cum Deo seruire cœpisti, nimis tibi aggrauas & fastidis Christi obedientiæ & patientiæ, charitatis & humilitatis iugum; quod alias est dulce, propter vitæ æternæ promissionem; & leue, propter efficax auxilium Christi, iuxta illud eius oraculum *Matth. 11.* Tollite iugum meum super vos: iugum enim meum suauē est, & onus meum leue.

Item. Quid est ô anima, quod magis tibi displiceant fratrum tuorum defectus, quam tui proprii: cum alias non alieni, sed tui tibi noceant; nec de alienis, sed de tuis ratio tibi coram Deo reddenda sit? Et quid est, quod omnes fratres tuos velis habere virtuosos, *id est*, charitatiuos, obedientes, patientes, & humiles: tu vero ipsa in tuis defectibus tibi complaces, & te defendis, minime curans profectum in virtutibus Christi? Vel enim has virtutes habere bonum est, vel malum? Si malum, cur viseas proximis tuis, ac eas in alijs probas, & laudas? Si bonum, cur non prius vis tibi illas, quam alijs; cum ordinata charitas à seipso procedat?

Item. Animaduerto ô anima mea, quod tu solis nonnisi necessitatis virtutibus contenta esse velis in tuo asceterio, putans satis esse tibi fugere peccata mortalia, præcepta Dei seruare, & ipsa regulæ tuæ essentialia custodire; superfluum verò existimans, curare profectum in virtutibus supererogationis.

Sed

Sed m
non p
nihil
est bo
cipis
Idem.
das:
Ruun
quod
Vel n
conu
quan
magi
quia
ciunt
morte
tum,
quia
cili
indol
mum
in p
pess
ait
mod
qui i
expe
defec
pote
corr
ma e

Sed multum falleris : nam vt dicit *S. Leo*. Qui non proficit, deficit : & qui non acquirit, non nihil perdit. Et *S. Bern.* Minime pro certo est bonus, qui melior esse non vult : & vbi incipis nolle fieri melior, ibi desinis esse bonus. *Idem.* Aut ascendas necesse est, aut descendas : si attentas stare, tuas necesse est. *hac ille.* Ruunt autem religiosi eo ipso in peccatum, quod in vita spirituali proficere non curant : *Vel nimirum*, quia charitatem non habere conuincuntur, nam teste *D. Gregorio*. Nunquam est amor Dei otiosus : operatur enim magna si est ; si verò renuit, amor non est. *Vel* quia vocationi ac professioni suæ non satisfaciunt, secundum quam tendere tenentur per mortificationem vitiorum & studium virtutum, ad perfectionem supererogationis. *Vel* quia ob defectum internæ mortificationis, facili negotio hinc inde passionibus agitantur indomitis ; ita vt conturbati non raro proximum lædant, & Deum offendant : sicq; sæpè in peccata mortalia prolabendo, sensim in pessimos homines euadunt, iuxta illud quod ait *D. Aug.* Ex quo Deo seruire cæpi, quomodo difficile sum expertus meliores, quam qui in monasterijs profecerunt : ita non sum expertus peiores, quam qui in monasterijs defecerunt. *hac ille.* Ratio huius rei talis esse potest : quia nimirum, sicut in corporalibus, corruptio optimi (*Et ait Philosophus.*) pessima est : ita in spiritualibus, corruptio seu depraua-

prauatio optimi vocatione, non potest esse nisi grauissima. Tum quia, vbi alij fratres, qui continuè in via spirituali proficere student, occasionem accipiunt ad suarum mortificationem passionum, & ad implendam obedientiam, patientiam, humilitatem, & inimicorum dilectionem: ibi negligentes studium vitæ spiritualis, aliam inueniunt occasionem ad vitia in se promouenda, & actus illorum exercendos. Nam illi quidem, cùm excitantur ad exercendam obedientiam, patientiam, humilitatem, ac inimicorum dilectionem, multis videlicet superiorum insperatis præceptionibus, humiliationibus & correptionibus, aliorumque vexationibus: hi tunc iudicant ac dicunt se istis ad inobedientiam, impatientiam, turbationem & odium prouocari.

VOLUNTAS his concitata stimulis, ac timens ne peior fiat in religione quam esset in sæculo, feruidum concipit desiderium imitationis Christi, per plenam mortificationem passionum, & sincerum exercitium virtutum, ac præsertim obedientiæ, patientiæ, humilitatis, & inimicorum dilectionis. Vnde affectuosissimè clamat post Christum illis verbis *Cant. 1.* Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum. O IESU vni me tecum inseparabiliter. O IESU transforma me totum in te. Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incomparabili, incontaminabili,

bili, in
infatigab

R A T
Ch
bis patien
tuisset n
det dice
aliquo
hic ei pl
stra ord
dione c
gruè no
cientissi
æqualis
nere Ad
cere pro
gruè sa
deber n
Deo. V
bedient
& inobe
fuit sup
ideo hu
rer hom
homo v
obedier
morten
duo fier
Tum

bili, insatigabili, inseparabili, insuperabili,
insatiabili.

In sexta consideratione.

R A T I O inquit. Quam ob causam ipse
Christus filius Dei tam indigna pro no-
bis patitur; cum alias modo faciliiori alio po-
tuisset nos reparare? **SYNTERESIS** respon-
det dicens. Verum quidem est, quod nos Deus
aliquo faciliiori modo saluare potuisset, sed
hic ei placuit modus, ut scilicet reparatio no-
stra ordinatè fieret. *Tum*, saluâ Deo satisfa-
ctione debitâ. Reparari enim homo con-
gruè non poterat, nisi per satisfactorem suffi-
cientissimum, qui videlicet esset, & homo &
æqualis Deo: alias, si non esset homo de ge-
nere Adæ, & non esset æqualis Deo, satisfac-
cere pro homine non posset. Ille namq; con-
gruè satisfacit, qui debet & potest: sed non
debet nisi homo, & non potest nisi æqualis
Deo. Vnde tanta debuit esse humilitas & o-
bedientia in reparatore, quanta fuit superbia
& inobedientia in prævaricatore: quia tanta
fuit superbia, ut homo vellet esse ut Deus: ac
ideo humilitas tanta debuit esse, ut Deus fie-
ret homo: & quia tanta fuit inobedientia, ut
homo vellet esse suæ voluntatis: ideo etiam
obedientia tanta debuit esse, ut Christus
mortem subiens iuxta voluntatem Patris, tri-
duo fieret non homo.

Tum, saluo honore Dei. Recreari enim ge-
nus hu-

nus humanum congruè non poterat, nisi per suum Creatorem : quia si per aliquam meram creaturam recreatum esset, tunc honor Deo Creatori debitus subtraheretur. Nam sicut maius est beneficium recreationis, quam creationis : ita etiam maior gratitudo & honor deberetur creaturæ, seu Creato reparatori, quam Deo Creatori ac conditori.

Tum, salvâ viâ ordinariâ. Voluit enim nos Saluator noster modo ordinario reparare, per misericordiam scilicet suæ diunitatis & per humilitatem suæ humanitatis, non verò per potentiam suæ maiestatis : conveniens enim est, ut contraria contrarijs curentur. Quia ergo homo volens esse sapiens ut Deus, erectus est in superbiam ; & volens in fructu ligni veriti delectari, inclinatus est ad libidinem : ac per hoc totum genus humanum infectum est, & perdidit immortalitatem, incurritque debitam mortem. Idcirco, ut homo repararetur viâ ordinariâ, & convenienti remedio, Deus factus homo, voluit humiliari & in ligno pati, passione nimirum ignominiosissimâ contra præsumptionem, passione acerbissimâ contra libidinem, passione generalissimâ (utpote secundum omnia membra corporis principalia, & secundum omnem animæ potentiam, quamvis non secundum naturam divinam) contra infectionem universalem : contra mortem debitam & inuitam ; pati voluit mortem indebitam, sed voluntariam.

Tum

Tum
autem r
omni
erij: ide
parando
mentis n
turam su
quo ipse
nem sui
informa
quam ex
propter
mortem
nalissima
nem ad
benigni
absq; no
demerit
charitas
tur, qua
pati volu
enim pro
nobis on
etiam cu
1. Ioan.
nobis, qu
Deus in
infra. M
Deus pr
Maxime
gnoscat

Tum, saluo iure nostri liberi arbitrij. Cum autem reparatio nostri ordinata & congrua, omnino requirat reparabilis libertatem arbitrij: idcirco conueniens est, vt Reparator reparando nos, non nisi proponat ante oculos mentis nostræ exemplum efficacissimum virtutum suarum, ac signum sui erga nos amoris, quo ipso inuitet nos & informet ad imitationem sui ac reanimationem. Nihil enim magis informat hominem ad virtutem sectandam, quam exemplum Christi tolerandi mortem, propter iustitiam & obedientiam diuinam, mortem inquam, non quamcunque, sed pœnalissimam. Nihil etiam magis incitat hominem ad amorem Dei, quam tanta charitas & benignitas, quâ pro nobis altissimus Dei filius absq; nostris meritis, imo cum multis nostris demeritis, posuit animam suam: quæ quidem charitas & benignitas tanto maior ostenditur, quanto pro nobis grauiora & abiectiora pati voluit Deus. Vnde est illud *Rom. 8.* Qui enim proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donauit? *Item 1. Ioan. 4.* In hoc apparuit charitas Dei in nobis, quoniam filium suum vnigenitum misit Deus in mundum, vt viuamus per eum. *Et infra.* Nos ergo diligamus Deum: quoniam Deus prior dilexit nos. Hinc etiam *S. Aug.* Maxime propterea Christus aduenit, vt cognoscat homo, quantum Deus diligat eum: & ideo

& ideo cognosceret, vt eius dilectionē, à quo prior dilectus est, inardesceret. *Idem.* Si amare pigebat, saltem redamare non pigeat: nulla enim est maior ad amorem inuitatio, quam pruenire amando.

CONSCIENTIA his formata ac illuminata, vna ex parte arguit animam suam, quod hucusque in dilectione ac imitatione Dei Reparatoris & Saluatoris sui minimè profecerit. Ex altera verò, excitat eam interno pulsu, ad ipsum Reparatorem affectuosissimè reamandum & efficacissimè imitandum. Sciens, quoniam sufficientia reparationis nostræ, non est, nisi ex ipso Reparatore Deo: sed efficacia, non est, nisi ex nobis cum Dei auxilio: quia reparati sumus, saluo iure nostri liberi arbitrij.

VOLUNTAS concitata, serio proponit, iugiter in dilectione & imitatione Dei Saluatoris sui permanere. Ac inde in actus pactorum prorumpit, dicens in sui intimo. Quando amore amoris tui vulnerabor, ligabor, infirmabor, & moriar, &c. &c.

P R A X I S III.

Mysterium Eucharisticum asceticè meditandi.

In prima consideratione.

RATIO procedens inquirat. Quis tu es Domine sub speciebus panis & vini; & quis ego sum, qui ad te accedere volo & de-
beo?

beo? Respondet primò SYNTERESIS. Tu es sublimis secundum naturam diuinam. *id est.* Omnipotens, immensus, infinitus, incomprehensibilis, &c.

• CONSCIENTIA infert. Ego verò miser, vilis, stultus, inutilis, & grauissimus peccator.

Secundò SYNTERESIS. Tu es profundus secundum naturam humanā. *id est.* profundè humilis, patiens, mansuetus, obediens, &c.

CONSCIENTIA infert. Ego verò elatus, præsumptuosus, impatiens, inobediens, &c.

Tertio SYNTERESIS. Tu es latissimus, vtpotè secundum charitatem, quam dilatāsti, & extendisti vsque ad inimicos tuos, animam tuam pro eis ponendo, & Patrem æternum suppliciter exorando. CONSCIENTIA infert.

Ego verò strictissimus per proprium amorem factus, qui non finit me iuxta tuam voluntatem proximos meos perfectè diligere. Quarto SYNTERESIS. Tu es longissimus secundum animi tui proposita, *id est.* longanimis, constans & perseuerans in sufferendis pro nostra salute aduersitatibus. CONSCIENTIA infert. Ego verò secundum eadem proposita brevissimus & inconstantissimus, in tolerandis præsertim propter peccata mea & tui imitationem huius vitæ miseris ac pœnalitatibus.

Istarum Christi Domini quatuor qualitatum S. Paulus cupiebat nos habere practicam notitiam, cùm diceret *Ephes. 3.* Huius rei gratia, flecto genua mea ad Patrem, vt possitis compre-

comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo & longitudo, & sublimitas & profundum.

VOLUNTAS his concitata, quatuor actus paſtorum hoc modo profert. O Deus meus, amo tuam sublimitatem. *id est*, volo tibi tuas perfectiones Diuinas, quas habes per essentialiam: & meipſum propter meas imperfectiones coram te deſpicio & contemno. O Deus meus, amo tuam profunditatem, *id est*, volo efficaciter te imitari in tuis virtutibus; & propono efficaciter mortificationi v. tiorum meorum diligenter inſiſtere. O Deus meus, amo tuam latitudinem. *id est*, volo efficaciter ad imitationem tui magis ac magis proficere in dilectione inimicorum meorum. O Deus meus, amo tuam longitudinem. *id est*, volo efficaci, conſtanti, reſoluta & perſeueranti voluntate ob tui amorem quæuis aduerſa huius mundi tolerare.

In ſecunda conſideratione.

RATIO propoſitionem affert. Quæ accipimus ac ſumimus in hoc Sacramento Eucharistiæ? Reſpondet SYNTERESIS. Illa quæ accipimus ſunt quatuor, vt potè Corpus IESU Chriſti Domini noſtri verum. Sanguis pretioſiſſimus. Anima ſanctiſſima. Et ipſa Verbi æterni diuinitas, idq; ſub vna quacunq; ſpecie. Ratio eſt: quia, quod Chriſtus reſurgens ex mortuis ſemel aſſumpſit, iam nunquam

quam dim
rum, tam
ciebus ſe
dem ordin
accidentib
Chriſti, ca
ſub accide
conſecrat
ra vero q
ſunt ratio
tus Chriſt
tundem a
communi
torum eſſ
torum in
tam ante
ratio iſti
ſingulis
continet
Vnde Ecce
tantum, d
cibus, ſa
torus ſub
conciſus.
ger accip
ne vacill
gmento,
ſciſſura,
tus nec ſ
CON
tem exci

quam dimisit. Vnde sequitur totum esse Christum, tam sub speciebus panis, quam sub speciebus seu accidentibus vini, quamuis non eodem ordine; nam, ex vi consecrationis, sub accidentibus panis, est ipsum non nisi Corpus Christi, cætera sunt per concomitantiam; & sub accidentibus vini, ex virtute verborum consecrationis, est tantum ipse sanguis, cætera vero quæ ad integritatem Christi spectant, sunt ratione concomitantia, atque adeò totus Christus est sub utrisque speciebus; & tantundem accipit, qui in altera tantum specie communicat, quam qui in utraque. Deinde totum esse Christum in toto Sacramento, & totum in quantumcunque paruula particula, tam ante quam post diuisionem specierum: ratio istius est, quia Christus Dominus sub singulis speciebus, non quantitativo modo continetur, sed secundum modum substantia. Vnde *Ecclesia*. Sub diuersis speciebus, signis tantum, & non rebus, latent res eximiae. Caro cibus, sanguis potus: manet tamen Christus totus sub utraque specie. A sumente non concisus, non confractus, non diuisus, integer accipitur. Fracto demum Sacramento, ne vacilles, sed memento, tantum esse sub fragmento, quantum toto regitur. Nulla rei fit scissura, signi tantum fit fractura, quâ nec status nec statura, signati minuitur.

CONSCIENCIA his assentiens, voluntatem excitat ad adorandum Christum in venerabili

rabili Sacramento. VOLUNTAS permota, in-
 actus fidei, spei, & charitatis prorumpit, di-
 cens illud *Isa. 45.* Verè tu es Deus abscondi-
 tus (*Et pore sub speciebus panis & vini.*) Deus
 Israël, Saluator Et *S. Thomas.* Adoro te deuo-
 tè latens Deitas, quæ sub his figuris verè lati-
 tas. Et *infra.* Credo quidquid dixit Dei fi-
 lius. Nil hoc verbo veritatis verius. In cruce
 latebat sola Deitas. At hic latet simul & hu-
 manitas. Et *infra.* Plagas sicut Thomas non
 intueor, Deum tamen meum te confiteor. Fac
 me tibi semper magis credere; In te spem ha-
 bere, te diligere. Vel *deinde.* Credo te Deum,
 Creatorem, Salvatorem, & remuneratorem
 meum, hic esse sub speciebus panis & vini.
 Credo tibi Deo meo. Credo in te Deum
 meum. Spero in te, expectans à te veniam.
 Spero in te, expectans à te gratiam. Spero in
 te, expectans à te gloriam. Quis mihi tribuat,
 vt diligam te propter te, in te, & secundum te:
 & hoc stabiliter, prudenter, dulciter, fortiter,
 & excedenter.

In tertia consideratione.

RATIO procedens quærit. Pro quo seipsum
 Christus tradidit nobis in hoc Sacramen-
 to? Respondet SYNTERESIS. Pro multi-
 plici nostra vtilitate. *Prima* est, ipsa videli-
 cet purificatio seu purgatio animæ nostræ:
 quotiescunque enim dignè accipimus hoc Sa-
 cramentum, toties ab omni inquinamento,

RAM

tam videlicet actorum, quàm contractorum peccatorum magis ac magis mundamur iuxta illud *Apo. 7.* Hi, qui amicti sunt stolis albis, &c. Hi sunt qui venerunt de tribulatione magna, & lauerunt stolas suas, & dealbauerunt eas (*per frequentem & sanctum Eucharistia Usus*) in sanguine Agni. *Secunda* utilitas est illuminatio mentis nostræ: nam quò sæpius ad hoc Sacramentum dignè accedimus, eò clarius internè illuminamur, iuxta illud *Psal. 33.* Accedite ad eum, & illuminamini. Et *Luc. 24.* Et factum est dum recumberet cum eis, accepit panem ac fregit, & porrigebat illis; & aperti sunt oculi eorum. *Tertia* utilitas est vnio nostra, tam videlicet cum mysticis Christi membris, quàm cum ipso Christo: quò enim dignius ad hoc Sacramentum præparati accedimus, eò strictius & indissolubilius Christo ac in eo proximis nostris per charitatem coniungimur, iuxta illud *Ioan. 6.* Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet & ego in eo. *Quarta*, est nostra consolatio in varijs tribulationibus: qui enim dignè manducare hoc Sacramentum consueuerunt, hi non solum, non turbantur in aduersis, verum etiam hilarescunt, iuxta illud *Psal. 22.* Parasti in conspectu meo mensam, aduersus eos, qui tribulant me. *Quinta* utilitas est nostra corroboratio & confirmatio: sicut enim corpus materiali cibo roboratur, ita anima fidelis, hoc cibo cælesti dignè
D sumpto,

sumpto, semper magis ac magis contra tentationes carnis, mundi, & diaboli fortificatur; semperq; magis ac magis in obseruantia mandatorum Dei, in profectu viæ spiritualis, & in bonis desiderijs, ac sanctis propositis confirmatur & promouetur, iuxta illud *Psal.* 103. Vt exhilaret faciem in oleo, & panis cor hominis confirmet. *Sexta* vtilitas, est cuiusuis animæ fidelis peregrinantis viaticum: Anima enim pro viatico in mortis articulo dignè accipiens hunc cibum cælestem; & desiderio vitæ æternæ succenditur, & multum confortatur, vt ad montem Dei Oreb cælestis patriæ facile peruenire valeat. Vnde *Ecclesia*. Ecce panis Angelorum, factus cibus viatorum. *Septima* vtilitas est, quod dignè hunc panem manducando, accipimus signum amoris Christi Dei nostri, & pignus gloriæ futuræ. Vnde *Ioan.* 6. Qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Et *Ecclesia*. O sacrum conuiuium in quo Christus sumitur, recolitur memoria passionis eius, mens impletur gratia, & futuræ gloriæ nobis pignus datur.

CONSCIENTIA hinc gaudium concipit. VOLUNTAS, actus suos ad Christum sursum ducendo exclamat. *Psal.* 50. Amplius lauda me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me. *D. Thom.* Pie pellicane IESU Domine, me immundum munda tuo sanguine. *Psal.* 118. Reuela oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua. *Ibidem* Da mihi intellectum

telles
dian
me re
ma m
parat
in to
Deus
do. D
à te p
vivat.
laude

R A
Respo
non à
Verè
Et Ma
fioru
Nolite
marga
per fil
peccat
habent
tem in
aliquo
porcos
rij in p
Contig
conue
volunt

tellectum & scrutabor legem tuam, & custodiam illam in toto corde meo. O IESU VNI me tecum inseparabiliter. O IESU transforma me totum in te. Paratū cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum. Domine Deus tibi gratias ago. Domine Deus te laudo. Domine meus tibi offero. Domine Deus à te peto. Viuat Rex noster IESVS, viuat, viuat. Laudetur sanctissimum Sacramentum, laudetur, laudetur.

In quarta consideratione.

RATIO procedens affert propositionem, A quo sumi debet hoc Sacramentum? Respondens soluit SYNTERERIS. A filio, non à cane, non à porco, iuxta illud *Ecclesia*. Verè panis filiorum, non mittendus canibus. Et *Marc. 7.* Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus. Et *Matth. 7.* Nolite dare sanctum canibus, neque mittatis margaritas vestras ante porcos. *Nota*, quod per filios intelliguntur illi, qui æterno affectu peccata detestantur, & æternam voluntatem habent in lege Patris æterni. Per canes autem intelliguntur recidivantes in peccatum aliquod graue, post veram conversionem. Per porcos tandem intelliguntur consuetudinarii in peccatis, de quibus illud est 2. *Petr. 2.* Contigit enim eis illud veri prouerbij. Canis conuersus ad suum vomitum: & sus lota in volutabro lutj.

CONSCIENTIA hinc sese examinans: vel arguit sua mala opera, vel de signis amicitiae Dei in se repertis lætatur. VOLUNTAS renouat coram Deo suam detestationem, abominationem, ac fugam omnium peccatorum, & propositum æternum legi eius diuinæ ex tota mente, ex tota fortitudine, & ex tota anima iugiter adhærendi. Renouat etiam iuramentum suum, quo abiurauit diabolum ac eius imitationem, & quo se Deo ac eius Ecclesiæ sanctæ addixit in sacro baptismo per suum compatrem. Renouat quoque vota sua, & professionem suam, viuendi nimirum in obedientia, sine proprio & in castitate, & hoc in præsentī instituto reformato, quamuis in eo multa se aduersa sufferre oporteat. Renouat deinde intentionem & proposita sua: omnibus videlicet suis operibus, solius Dei gloriā quærendi; & ad imitationem Christi in via spirituali continuo proficiendi. Renouat tandem pacta æterni sui testamenti. Insuper elicit pactum. Domine Deus, propter te, & supra omnia.

In quinta consideratione.

RATIO proponit. Quomodo dignè sumitur Eucharistiæ Sacramentum? Respondet SYNTESIS. Cùm sumitur sacramentaliter & spiritualiter. Vnde sciendum est, quod hoc Sacramentum quadrupliciter sumi potest. *Primo* materialiter, seu corporaliter

tantum

tantum recipitur ab infidelibus Hæreticis : qui quamvis aliquando sumant verum Eucharistiæ Sacramentum, sed quia non diiudicant seu non discernunt fide cibum cælestem veri corporis Domini ab alijs cibis, ideò Eucharistiam nec sacramentaliter, nec spiritualiter accipiunt. Illa enim verba Christi Domini. Hoc est corpus meum. Et. Hic est sanguis meus. Hæretici figuratiuè dicta esse credunt, sicut & illa *Ioan. 15.* Ego sum vitis vera. quod est omnino contra intentionem Saluatoris, quia vt ait *S. August.* quod circumstantia scripturarum solet illuminare scripturam, nam ex præcedentibus vel sequentibus potest colligi an loquatur figuratiuè. Sed cum dicit *Luc. 22.* Hoc est corpus meum. *Statim subiunxit,* quod pro vobis tradetur. Ista autem traditio non erat figuratiua, sed realis & vera. Ergo veraciter dictum est. Hoc est corpus meum.

Secundò hoc Sacramentum aliqui accipiunt corporaliter & sacramentaliter tantum, sicut faciunt mali Catholici, qui aliquando sumunt Eucharistiam, credentes quidem in ea contineri verum, & viuum, & Deificatum corpus Christi, sed quia non habent conscientiam probatam seu examinatam, & à peccato mortali purgatam, ideò non accipiunt eam spiritualiter, nisi sacramentaliter, quod ipsum, est etiam sicut & prius indignè manducare. Priores enim indignè manducant propter defe-

ctum fidei, posteriores autem propter defectum iustitiæ, ad quos illud est 1. *Corinth.* II. Itaque quicumq; manducauerit panem hunc, & biberit calicem indignè, reus erit corporis & sanguinis Domini. Probet autem seipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat; qui enim manducat & bibit indignè, iudicium sibi manducat & bibit, non diiudicans corpus Domini. Et *Ecclesia*. Sumunt boni, sumunt mali: sorte tamen inæquali, vitæ vel interitus. Mors est malis, &c. Vnde patet, quod indignè sumentes, duo mala expectant, *iudicium videlicet & mors*. Iudicium quidem simile illorum, qui ipsum occiderunt, nam dicitur. Reus erit corporis & sanguinis Domini. *id est*. reus erit in iudicio Dei, Christi-eidij. Mors quoque expectat eos spiritualis, utpote prima & secunda, quæ est odium Dei, & æterna damnatio.

Tertio, hoc Sacramentum aliqui accipiunt spiritualiter tantum, & non sacramentaliter, sicut sæpè faciunt deuoti Catholici, alias conscientia sani; qui dum eis facultas deest hoc Sacramentum corporaliter sumendi, fidem suam, quâ credunt Christum contineri in illo, & desiderium quo cupiunt Christo vniri in sumptione Eucharistiæ, sursum ducendo, consequuntur rem ac effectum Sacramenti. *id est*, recipiunt gratiam, quod est communicare spiritualiter. Vnde *S. Aug.* ut quid paras ventrem vel dentem: Crede, & manducaſti. Qui enim credit in eum, manducat eum.

Quartò, aliqui Sacramentū Eucharistiæ accipiunt sacramentaliter & spiritualiter: sicut faciunt deuoti Catholici, qui statutis diebus, conscientia purgati & fide erecti, desiderioq; charitatis eleuati, dignè de altari Dei Christum recipiunt. Vnde *S. August.* in persona Christi. Crede, & manducasti: & non me conuerteres in te, sed tu conuerteris in me. *id est*, non quidem in meum esse essentiale conuerteris, sed in meum esse effectuale, quod est esse habitualis gratiæ: & consequenter in meum esse actuale, quod est esse ipsius imitationis meæ. Verum sicut illi qui indignè accipiunt hoc Sacramentum duo mala expectant, vtpotè seuerum Dei iudicium, & mortem æternæ damnationis: ita & illi qui dignè sumunt (præsenti videlicet dignitate morali, non autem naturali, quam nullus Sanctorum habet) vitam & abundantiorē vitam expectant, quæ est in præsenti gratia Dei, & eius incrementum; & in futuro, gloria, vtpotè prima & secunda. Hinc *Ecclesia*. Mors est malis, vita bonis: vide paris sumptionis, quàm sit dispar exitus.

CONSCIENCIA inde ex vna parte perterrita, & ex altera exhilarata, stimulat voluntatem ad dignam sumptionem huius Sacramenti. VOLUNTAS concitata & huius Sacramenti desiderio succensa, clamat ad Christum in cælo regnantem actibus inflammatis. Quis mihi tribuat, vt suscipiam te loto capite. Quis

mihi tribuat, vt suscipiam te lotis manibus. Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis pedibus. O Deus meus, & omnia.

Hinc notā, quod præsentem dignam præparationem ac sumptionem, tria illa constituunt, quorum figura habetur in illis verbis D. Petri ad Christum prolatis in lotionem pedum, ante institutionem huius sacratissimi Sacramenti. *Ioan. 13.* Domine non tantum pedes meos, sed & manus, & caput. Vbi, per caput, intelligitur fides & conscientia; per manus bona opera; & per pedes, affectus timoris & amoris Dei. *Vnde cum Voluntas dicit.* Quis mihi tribuat, vt suscipiam te loto capite. cupit suscipere Christum pro qualibet vice communionis, instructa maiori fide ac depuratori ab omni scilicet hæsitacione ac temeritate; depuratori conscientia, tum ab omni defectu relaxationis, & excessu scrupulositatis, tum ab omni macula non solum culpæ mortalis, sed & venialis. *Et cum dicit.* Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis manibus. cupit suscipere Christum repleta tum nobilioribus meritorijs operibus, tum depurationibus, ab omni scilicet distractione & obliquitate intentionis. *Et cum dicit.* Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis pedibus. cupit suscipere Christum, transfixa ac inflammata perfectiori affectu timoris filialis, & amoris amicitie; ac depuratori ab omni scilicet seruilis timore & amore concupiscentie. *Et cum dicit.*

dicit.
Christi
florum
quam

R A
ca
sti in
confu
sionis p
petu
moral
quiden
nimiru
rans :
gratiam
cat, &
collato
Sacram
quod id
Sacram
quam p
Sacram
perman
vsum,
rumpar
cramen
natural
Sacram
sacratior

dicit. O Deus meus & omnia. Cupit suscipere Christum succensâ deuotione omnium Sanctorum, tam videlicet Ecclesiæ militantis, quàm triumphantis.

In sexta consideratione.

RATIO affert propositionem. Quam ob causam Eucharistia ex institutione Christi in Ecclesia Dei habetur vsque ad mundi consummationem? Respondens SYNTERE-SIS profert solutionem. Vt nobis esset perpetuum Sacramentum, & sacrificium, & memoriale mortis ac passionis Domini. *Primo* quidem vt nobis esset Sacramentum, cætera nimirum Sacramenta excellentiâ suâ superans: nam alia Sacramenta non nisi signant gratiam; hoc autem, & ipsam gratiam significat, & realiter continet ipsum auctorem & collatorem huiusmodi gratiæ. *Deinde* alia Sacramenta consistunt in vfu & in fieri, ita quod idem est ibi Sacramentum, & perceptio Sacramenti, nec permanet aliquid, tam ante quàm post huiusmodi perceptionem, quod sit Sacramentum; hoc autem Sacramentum est permanens post consecrationem adhuc ante vsum, imo & post vsum, donec species corrumpantur. *Porrò*, in conficiendis alijs Sacramentis, nulla fit materiæ illorum, in aliam naturam mutatio; in hoc verò Eucharistiæ Sacramento, quod panis & vinum ante consecrationem erat; confectâ consecratione,

verè est corporis & sanguinis Domini substantia, solis duntaxat speciebus, seu accidentibus panis & vini sine subiecto in suo esse remanentibus. *Insuper*, alia Sacramenta semel accepta, vel iam nunquam iterantur ob characterem, quem imprimunt animæ. vt est baptisumus, confirmatio, & ordo sacer: vel raro. vt est extrema vnctio, & matrimonium: vel saltim rarius, ipsa Eucharistiâ. vt est Sacramentum penitentia, quod ipsum patet in Sacerdotibus, qui quotidie celebrant, & non quotidie sacramentaliter continentur: vnde consequenter alia Sacramenta vel semel tantum conferunt gratiam, vel saltim Sacramento Eucharistiæ rarius, quod alias quotidianum est, quotidie scilicet conferens gratiam, quâ anima alitur, nutritur, roboratur, conseruatur, & perficitur in vita spirituali.

Secundo, vt nobis esset sacrificium nouæ legis, quo peccata nostra expiarentur: & cælestis Pater sceleribus nostris sæpè grauer offensus, à vindicta ad clementiam, & à iustæ animaduersionis seueritate, ad misericordiâ moueretur. De hoc sacrificio habetur *Malach. 1.* Ab ortu solis vsque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur & offertur nomini meo oblatio munda. Et *Psal. 109.* Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Vnde ipse Christus, Sacerdotem secundum ordinem Melchisedech sese in æternum

confli-

constitutum declarans, corpus & sanguinem suum in vltima Cæna, sub speciebus panis & vini, Deo Patri obtulit, & hucusque quotidie offert per suos substitutos Sacerdotes; qui dum huiusmodi sacrificium faciunt, non suâ, sed illius personam suscipiunt, quod ipsum ex verbis consecrationis ostenditur, nam non in persona sua dicunt illa verba. Hoc est corpus meum. sed in persona Christi.

Fatemur autem hoc sacrificium, quod in Missa peragitur, vnum ac idem esse, quod & in cruce oblatum fuit: quia & Christus Dominus vnus & idem est, tam videlicet in ara crucis immolatus, quam in pane & vino oblatus: neque enim cruenta & incruenta hostia, duæ sunt hostiæ, sed vna tantum, cuius sacrificium quotidie in Eucharistia instauratur, ex quo ita Christus præcepit dicens. Hoc facite in meam commemorationem. *Fatemur* deinde præsens sacrificium esse, tum sacrificium laudis, & gratiarum actionis, tum commemorationem sacrificij quod in cruce factum est, tum etiam verum sacrificium propitiatorium, quo Deus nobis placatus, & propitius redditur. Quare si iustè à Deo puniti ac derelicti aliquando, pura conscientia, fide accensa, & corde contrito ac humiliato, hanc sanctissimam hostiam immolemus, dubitandum non est, quin misericordiam, gratiam, & auxilium opportunum à Deo consequuturi simus. *Fatemur* tandem hanc hostiam Eucharisticam,

ut est sacrificium, & ut est Sacramentum hac ratione differre: quia, ut est Sacramentum, consecratione perficitur; & ut est sacrificium, oblatione. *Deinde*, ut Sacramentum est, si dignè sumatur, meriti causam adfert; ut autem sacrificium est, si dignè offeratur, satisfaciendi efficaciam continet: nam sicut Christus in passione sua pro nobis satisfecit & meruit: ita, qui hanc hostiam dignè offerunt & accipiunt, Dominicæ passionis meritum & satisfactionem pro suis peccatis lucrantur.

Tertio, ut nobis esset memoriale mortis ac passionis Domini, iuxta quod ipse Dominus ait *Luc. 22.* Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur: hoc facite in meam commemorationem. Et *1. Corinth. 11.* Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini (*ac passionem eius pio affectu recogitantes*) annunciabitis, donec veniat. Quatuor autem nobis recogitanda veniunt in morte ac passione Dominica iuxta D. Thomam. *Primum* est. Amor, quo Christus dilexit nos (qui talis ac tantus fuit, ut cum fecerit non solum dare ac promittere nobis sua bona, sed etiam accipere nostra mala) ad reamandum, *Secundum* est. Dolor, utpotè animæ & corporis, ad compatiendum. *Tertium*, Fortitudo, quam exercuit aduersa cum ipsa morte sustinendo, ad imitandum. *Quartum*, utilitas nostra, ad gratias ei agendum.

CONSCIENTIA hinc illuminatione acce-

pta,

pta, stimulat voluntatem, ad reamandum, compatiendum, imitandum, & gratias agendum Christo. VOLUNTAS pio affectu permota erga Christum, in actus resolvitur; dicens in sui intimo. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt reamem te ex tota anima mea. ob amorem nimirum tui omnia mea mala & aduersa, cum gaudio sustinendo. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt verè tibi compatiar. tum videlicet affectu, tum effectu. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt veraciter & fortiter te sequar. vtpotè, in obedientia, patientia, humilitate, castitate, &c. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt tibi cum omnibus Sanctis tuis dignas gratiarum actiones referam in æternū.

P R A X I S, in ipso ad Eucharistiam accessu, & recessu, seruanda.

Primò, in introitu ad altare Dei, in manibus, quas in oratione aliquando iungimus, aliquando extendimus, duo pacta constituantur; vnum videlicet laudis & gratiarum actionis: alterum oblationis & adorationis: quod fiet, quando nimirum in minimo digito dexteræ manus, omnium fidelium, ac iustorum Ecclesiæ militantis, laudes & gratiarum actiones quas ipsi SS. Trinitati referunt in æternum, reponentur, & vna eidem cum illis redentur: & in sequenti digito, omnium electorum Ecclesiæ triumphantis: & in tertio, omnium cælestium spirituum: & in quarto, ip-

fius B. V. Mariæ : & in quinto, Christi Domini, vt hominis. *Desnde*, quando in auriculari digito sinistrae manus, omnia merita iustorum huius Ecclesiæ, representata SS. Trinitati in æternum offerentur : & in auriculari, omniū Sanctorum in cælo triumphantium : & in medio, Sanctorum Angelorum : & in indice, Sacratissimæ Reginæ cælorum : & in police, ipsius Domini Saluatoris nostri. Circa ipsam autem sumptionem Eucharistiæ, eliciantur pacta amoris Diuini, vtpotè : Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam. O IESV, vni me tecum inseparabiliter. O IESV, transforma me totum in te. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum. O Deus meus, & omnia.

Secundò, in recessu ab altari, secedens asceta in aliquem locum seorsuum, genua flectat, & manibus in formam crucis in pectore compositis, strictè Christum quem in suis visceribus reconditum habet, amplectatur, ac cum actibus fidei, spei, & charitatis adoratum, humillimè oret, cum *D. Thoma* dicens O memoriale mortis Domini ? Panis viuus, vitam præstans homini. Præsta meæ menti de te vivere, & te illi semper dulce sapere. Pie pellicane IESV Domine. Me immundum, munda tuo sanguine : Cuius vna stilla saluum facere,

Totum

Totum
quem
quod
visu
De
modum
rum)
calis.
go, sol
stificen
Diuin
mus, p
bis inn
id est.
mus, p
mus, &
sicut in
summa
cælest
charita
quod d
Christi
velatu
quân
mus.
nos in
miseri
exper
peccat
nec facit

Totum mundum quit ab omni scelere. IESV quem velatum nunc aspicio, oro fiat illud, quod tam sitio, vt te reuelata cernens faciē. visu sim beatus tuæ gloriæ. Amen.

Deinde orationem Dominicam. (*iuxta modum à D. Bon. part. 3. 1. 1. cap. 18. traditum*) contempletur sic. *Pater noster, qui es in calis.* Ad te confidenter meam mentem erigo, sola cælestia à te impetrare cupiens. *Sanctificetur nomen tuum*, id est. Nomen sanctum Diuinitatis tuæ, quod modò per fidem aspiciamus, per apertam & claram visionem citò nobis innotescere facias. *Adueniat regnum tuū.* id est. Gloriam regni tui quam modo speramus, per tuam gratiam citò feliciter obtineamus, & securè possideamus. *Fiat voluntas tua sicut in calo, & in terra.* id est, sicut ex consummata charitate voluntatem tuam faciunt cælestes incolæ; ita & nos terreni ad eandem charitatem citò transferamur. *Panem nostrū quotidianum da nobis hodie.* id est. Præsta, vt Christum Dominum nostrum, quem scilicet velatum panem cælestē quotidie accipimus, quàm citissimè in gloria reuelatum sumamus. *Et dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimissimus debitoribus nostris.* id est. Fac nos in gloria cælesti experiri, quod nobis dimiseris delicta nostra, sicut & nostri inimici experiuntur, quod illis dimiserimus eorum peccata, quibus in nos peccant; cū illis benefacimus, aut cū pro illis oramus. *Et ne*

nos inducas in tentationem. Sed potius ducas nos in requiem illam æternam; vbi non est Sathan amplius tentans, nec occurfus malus, sed pulchritudo pacis. *Sed libera nos à malo.* deducens nos ad illum statum, qui est omniũ bonorum aggregatione perfectus, & in priuatione omnium malorum iucundus. Amen. Deinde pacta eliciat. O Deus meus, à te peto. O Deus meus, te laudo. O Deus meus, tibi offero. O Deus meus, tibi gratias ago. Vivat Rex noster Iesus: vivat, vivat. Laudetur sanctissimum Sacramentum. laudetur, laudetur.

Tertio, asceta ibidem palmis manuum diiunctis, ac deinde in pectore contra se positis, ad demonstrandum videlicet ibi Christum requiescentem; facie ac mente versus cælum erecta, obsecret humillimè singulas SS. Trinitatis personas hoc modo.

Abba Pater, per huius in quo tibi benè complacuit obedientiam, paupertatem, castitatem, & amorem, obsecro te vilissimus homuncio, vt mihi tribuas indulgentiam omnium peccatorum meorum: vt me per tuam gratiam voluntati tuæ obedire in æternum facias: vt iusta voluntatis meæ desideria adimpleas: & vt in finem vitam æternam, quam fiducialiter expecto, mihi largiaris.

O Fili Patris æterni vnigenite, per hoc Eucharisticum mysterium amoris tui, obsecro te ego canis mortuus, quem sic respexisti, vt fructus ac effectus huius tanti Sacramenti tui,

cum

cum omnibus tuis electis consequi promerear.

O Spiritus sancte Deus, per huius humilitatem, patientiam, sobrietatem, & mentis tranquillitatem, obsecro miserrimus peccator, vt infundere digneris animæ meæ virtutes, ad rectè in mea vocatione ambulandum, ac rationabiliter & honestè viuendum: dona tua, ad fideliter laborandum, iugiter proficiendum, & faciliter aduersa sustinendum: benedictiones, ad firmiter standum, ac stabiliter perseverandū: fructus, ad perfectè gaudendū.

O SS. Trinitas vnus Deus, per huius Vitæ mortem, passionem, resurrectionem, ascensionem, & ad iudicium descensionem, obsecro, qui sum pulvis, affectu videlicet omnium tuorum Sanctorum tam militantis, quàm triumphantis Ecclesiæ, vt hæc omnia postulata mea, non solum mihi ipsi, sed etiam omnibus alijs fratribus meis huius conuentus; nec non totius Prouinciæ, & totius ordinis, imo etiã & omnibus amicis ac inimicis nostris largus conferas. *Insuper* obsecro, vt Ecclesiam sanctam tuam Catholicam protegere, defendere, adiuuare ac promouere digneris: principibus quoque Christianis concordiam, & omni populo fidei pacem largiaris: ac tandem peccatores, hæreticos, schismaticos, & quosuis alios infideles ad te conuertas: omnibusq; fidelibus defunctis, requiem æternam donare velis. Viuat sanctissima Trinitas. viuat, viuat.

PRAXIS

P R A X I S I V.

Mysterium beneficiorum Dei asceticè meditando.

In prima consideratione.

RATIO inquit. Quis est, qui beneficia dat? & quis est, qui ea accipit? Ad primum respondet SYNTERESIS. *Primò*, qui dat beneficia, secundum naturam est Deus, à dando sic appellatus; ipsius enim solius proprium est dare; quia omnia habet, & nihil est in vniuerso quod suum non sit, & quod non ipse creauerit: & quia est summum bonum, quod est sui diffusiuum. Vnde David *Ps.* 23. Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum & vniuersi qui habitant in eo. Et *Psal.* 88. Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem terræ & plenitudinem eius tu fundasti. aquilonem & mare tu creasti. *Secundò*, secundum suæ maiestatis statum est felicissimus, omnipotens, imensus, infinitus, &c. Vnde *Psal.* 114. Magnus Dominus & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non est finis. *Tertio*, secundum affectum est piissimus. Vnde *S. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 63.* Quanta pietas Dei? homini tanto affectu & studio sic benefacere, qui beneficia eius nec agnoscere, nec conseruare, nec regratiando dignè recipere studet. Benefacere merenti, iustum est; benefacere non merenti, sed tamen humiliter petenti,

petenti, pium est; benefacere nec prome-
renti, nec desideranti, magis est pium; pijs-
simum autem, & non nisi diuini cordis, bene-
facere contemnenti & aduersanti, & hoc vili
& seruo proprio & figmento suo. *hac ille.*

Ad secundum respondet SYNTERESIS.

Primò, qui accipit beneficia secundum natu-
ram est homo, ab humo sic dictus, quia de hu-
mo seu de terra factus est: & quia sicut hu-
mus, humorem aquæ de nubibus cæli deside-
rat; ita homo à solo Deo à quo dependet, be-
neficia expectat, iuxta illud *Psal.* 112. Ex-
pandi manus meas ad te, anima mea sicut ter-
ra sine aqua tibi. Et *Iacob.* 1. Omne datum o-
pprimum, & omne donum perfectum, est de-
sursum, descendens à Patre luminū. *Secundò*,
secundum conditionem viciatæ naturæ origi-
nali peccato, est infelix, eò quod sensus & co-
gitatio cordis illius. (*sicut Genes.* 8. *discitur*)
in malum prona sunt ab adolescentia sua. *Ter-
tiò*, secundum affectum est ingratiissimus;
quod ex amoris illius effectu constat, quo ni-
mirum beneficia Dei amat, sed ipsum benefa-
ctorem minimè: nam si amasset Deum bene-
factorem suum, præcepta illius perpetuò ser-
uasset, iuxta illud *Ioan.* 14. Si diligitis me,
mandata mea seruate. Et *infra.* Qui habet
mandata mea & seruat ea, ille est, qui diligit
me. Hinc *Hugo.* Non ergo munera dantis,
plusquam amantis affectum diligas, maiorem
charitati eius iniuriam facis, si dona illius ac-
cipis,

cipis, & tamen vicissitudinem dilectionis non rependis; aut dona illius si potes respue; vel si dona respuere non potes, vicissitudinem amoris repende.

CONSCIENTIA hinc clarificata, incusat animæ suæ ingratitude. VOLUNTAS actibus officiosi ac efficientis amoris, benefactorem suum humillimè adorat.

In secunda consideratione.

RATIO quærit. Quæ & quot sunt beneficia Dei, quibus homo in hac vita præuenitur? Respondet SYNTERESTS. Innumerable esse; quorum tamen digniora & notiora videntur posse reduci ad duo genera, ut alia sint innocentia, alia benevolentia. *Beneficium* innocentia est triplex. *Primum* dicitur impunitio: quod tunc accipimus, quando propter poenitentiam dissimulat Deus peccata nostra: utpotè, peccantes nos, statim ac promeremur non puniendo, non occidendo, & non condemnando in æternum, sicuti fecit Lucifero & Angelis eius, quos de cælo eiecit: & primis parentibus nostris, quos de paradiso expulit: & Sodomæ ac Gomorrhæ, quas igne sulphureo exussit: & multis alijs hominibus, quos sine dilatione pro diuersis peccatis, diuersimodè castigauit, ac ipsis etiam cruciatibus æternis adiudicauit, ut Dathan, & Abiron, &c. *Secundum* dicitur indefertionis: quod beneficiū tunc accipimus, quando nos Deus

in pec-

in peccatis delitescentes non deserit, nec nobis suum efficax auxilium ad resurgendum denegat, sicuti fecit multis alijs, vt patet *Psal.* 80. Dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis. *Tertium* beneficium innocentiae, dicitur impermissio- nis: quod tunc accipimus, quodocunq; non permittit nos Deus tentari supra vires nostras, ac inter tot & tanta pericula non permittit nos perire tam secundum corpus, quàm secundum animam, vt meritò dicere possimus cum *Psalmsista*. Nisi quia Dominus adiuuit me, paulominus habitasset in inferno anima mea.

Beneficium quoq; benevolentiae est etiam triplex. *Primum* dicitur naturæ seu naturale: quod tunc accepimus, quando nos Deus iuxta suum æternum propositum, tempore destinato ex nihilo creauit, imagine ac similitudine sui insignitos; & propter nos cælum ac terram produxit, & omnia quæ ambitu eorū continentur, ad nostram vtilitatem & conseruationem condidit. Huius etiam beneficij est, quod Deus teste *D. Bonau.* ita actualissimè de vno quoque nostrum cogitet, sicut de integro orbe, & ita sollicitus sit, ac si careret alijs creaturis. Vnde S. David in admirationem raptus, exclamat dicens *Psal.* 8. Quid est homo quod memor es eius, aut filius hominis, quoniam visitas eum, &c. Deinde huiusmodi beneficia naturæ, seu dona naturalia, alia dicuntur.

dicuntur innata, alia acquisita, alia fortunæ. quorum singula à solo Deo veniunt. *Innata* sunt utpotè corpori, pulchritudo, fortitudo, agilitas, &c. Animæ verò, subtilitas seu acumen ingenij, rectitudo iudicij, felicitas memoriæ, &c. Acquisita sunt, opes, scientiæ, bona fama, &c. Fortunæ sunt, gratia, amicitia, ac fauor hominum, & reliqua, quæ inde sequuntur. *Secundum* beneficium beneuolentiæ, dicitur supernaturale. ut est redemptio nostra, per ipsum filium Dei; & ut sunt Sacramenta ad nostram sanctificationem ab ipso Salvatore nostro instituta; & ut est missio Spiritus sancti, qui medijs suis donis habitat in nobis. Huius etiam beneficij est, deputatio Angeli custodis cuiuslibet nostrum. *Tertium* dicitur gratiæ, seu gratuitum, quod est æterna nostri prædestinatio ad vitam æternam; ac inde vocatio Dei efficax, tum ad fidem Catholicam, tum ad religionem reformatam Fratrum Minorum; nec non iustificatio nostri, utpotè prima & secunda. De huiusmodi triplici beneficio Dei gratuito, habetur illud *Rom. 8.* Scimus quoniam diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum, ijs qui secundum propositum vocati sunt sancti. Nam quos præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis filij sui: ut sit ipse primogenitus in multis fratribus. Quos autem prædestinauit hos & vocauit; & quos vocauit, hos & iustificauit. Hinc nota primò, quod hæc tam multa

benc-

benefic
ita pub
deantur
plura al
quæ ne
multo p
bistrib
Nota
ficia, p
cessaria
ex ocul
rum ne
rium in
Nota
sunt no
nobis
eius su
bus, sit
ties illis
bis Deu
Cox
mam se
Deo V
Deo ag
laudat,
Dei sup
ctus pa
tibi gra
Domin
te peto

beneficia vnicuique nostrum à Deo collata, ita publica & notoria sunt, vt ab omnibus videantur ac prorsus palpentur; quibus tamen plura alia singulatim in occulto accipimus, quæ nemo nouit, nisi qui accipit, & adhuc alia multo plura, quæ solus ipse nouit, qui ea nobis tribuit.

Nota secundò, quomodo huiusmodi beneficia, præsertim verò spiritualia sicut nobis necessaria, vtilia & pretiosa: conijcere possumus ex oculo corporali, & ex alijs membris, quorum necessitas & utilitas manifesta est, & pretium inæstimabile scitur.

Nota tertio, quomodo eadem beneficia sunt nobis continua: continuè enim ea Deus nobis confert: nam quoties abutimur donis eius siue nimirum spiritualibus ac cælestibus, siue corporalibus ac temporalibus, toties illis priuari meremur; & quoties illa nobis Deus non aufert, toties dat.

CONSCIENCIA testimonium reddit, animam suam huiusmodi beneficia accepisse à Deo VOLUNTAS pro tantis beneficijs gratias Deo agit, offerenda ei offert, laudando eum laudat, ac tandem orat eandem misericordiam Dei super se finaliter confirmari. Vnde in actus pastorum prorumpit. Domine Deus tibi gratias ago. Domine Deus tibi offero. Domine Deus te laudo. Domine Deus à te peto.

In tertia consideratione.

RATIO quærit. Pro quo vel pro quibus meritis, confert Deus homini sua beneficia? Respondet SYNTESIS. Pro nullis meritis tam antecedentibus, quàm subsequen-
tibus. Domini quidem temporales bona sub-
ditorum suorum requirunt, & eorum indi-
gent obsequijs. Sed Deus ac Dominus no-
ster, neque nobis, neque nostris bonis aut
meritis, neque nostro obsequio indiget, quia
ipse sibi perfectissimè sufficit. Vnde *Ps. 115.*
Deus meus es tu, quoniam honorum meorum
non eges. Ad hoc tantum indiget nobis, vt
habeat quibus pro sua liberalitate ac munifi-
centia gratis beneficiat. Indiget præterea a-
liquis nostris obsequijs, vt inde accipiat oc-
casionem adhuc plura & maiora, ac ipsa etiam
ætterna sua dona nobis conferendi: per quod
gloria nominis sui magis ac magis ad extra in-
notesceret. Quod autem indigeat nostris obse-
quijs, vt potè obseruantiam mandatorum suo-
rum & consiliorum Christi sui patet *Ps. 110.*
Redemptionem misit populo suo, mandauit
in æternum testamentum suum. Et *Deut. 10.*
Et nunc Israël, quid Dominus Deus tuus
petit à te, nisi vt timeas Dominum Deum
tuum, & ambules in vijs eius, & diligas eum,
& seruias Domino Deo tuo in toto corde tuo,
& in tota anima, custodiasq; mandata Domini.
Et *Prou. 23.* Præbe fili mi, cor tuum mihi, &
oculi mei vias tuas custodiant

CON

CONSCIENCIA Synteresi annuit, & voluntatem excitat ad stabilem obseruantiam mandatorum Dei & consiliorum Christi, in retributionem Deo pro tantis eius beneficijs. VOLUNTAS proposita sua renouat dicens illud *Psal.* 118. Iuravi & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ. *Item.* Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum, propter retributionem. *id est*, vt hoc ipso, beneficia tua mihi præstita, tibi rependam. *Item.* Custodiam legem tuam semper, in sæculum, & in sæculum sæculi. Et *Psal.* 115. Quid retribuam Domino, pro omnibus quæ retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam (*id est*, de calice passionis Dominicæ gustabo, per piã illius meditationem & imitationem) & nomen Domini inuocabo. Vota mea Domino reddam (*id est*, implebo) coram omni populo eius.

In quarta consideratione.

RATIO quærit. A quo beneficia Dei tolluntur. Respondet SYNTERESIS. Ab homine ingrato & superbo, seruoq; infideli. *Ingratus* homo ille est, qui nimirum non considerat, nec magnificat beneficia à Deo sibi collata, nec gratias pro ipsis debitas reddit. *Superbus* verò ille est, qui Deum benefactorem suum contemnit, præceptorum eius immemor existens: quique tanta bona proprio excæcatus amore, existimat vel à seipso sibi

E venisse,

venisse, vel pro suis meritis se illa accepisse; vel certè qui ex tot bonorum affluentia occasionem accipit alios despiciendi. Huic S. Paulus ait 1. Cor. 4. Quid habes quod non accepisti? si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis. *Servus autem infidelis* ille est, qui scilicet bonis Domini Dei sui abutitur, vel nimirum ea inaniter dissipando, & cum peccatoribus consumendo. *Vel* per negotiationem spirituales nihil penitus boni eis lucrando, eò quod illà in terra acedat & negligentia suæ foderit. *Vel* denique, non Domini Dei sui maiorem gloriam illis quærendo, sed sibi ipsi propriam inanem exultationem comparando, donec audiat illud *Matth. 23.* Tolle ab eo talentum, & date ei qui decem talenta habet: & inutilem servum eijcite in tenebras exteriores, illic erit fletus & stridor dentium.

CONSCIENCIA infert arguendo animam. Talis tu es anima mea, scilicet ingrata, superba, & infidelis Domino Deo tuo, à quo quid retributionis expectatura sis pro tam execrandis vitijs, ipsa poteris ex te conijcere, considerans quid nimirum faceres cum tuo servo multis beneficijs à te ditato, qui sic se haberet erga te, sicut tu te habes erga Deum tuum. VOLUNTAS detestatur vitia huiusmodi; & è contra gratitudinem, humilitatem, & fidelitatem suam Deo proficitur.

In quin-

In
R Ar
debe
enda? R
gratitudi
consistit
solum pr
centia &
tibus, ve
sunt divi
interiora.
Apoc. 3.
terius qu
mundi;
scrupulos
rituales,
Deo redd
Domine,
David in
castigatio
Deum per
probasti n
examinat
queum, f
stro: imp
Transiun
nos in refr
Secund
benè ad ac
humilitate

In quinta consideratione.

RATIO quaerit. Quomodo nos præparare debemus ad maiora beneficia Dei accipienda? Respondet SYNTESIS. *Primò* per gratitudinem animi nostri, quæ nimirum consistit in affectuosa gratiarum actione, non solum pro beneficijs ex diuino amore innocentæ & beneuolentiæ calitus nobis venientibus, verum etiam ex amore seueritatis, vt sunt diuinæ castigationes tam externæ, quàm internæ, quas Deus pollicetur suis dicens *Apoc. 3.* Eg. quos amo, arguo & castigo. Exterius quidem castigo per aduersitates huius mundi; interius verò per tentationes, per scrupulos, per ariditates seu desolationes spirituales, &c. Sic Tobias castigatus, gratias Deo reddit, inquit *cap. 11.* Gratias tibi ago Domine, quia castigasti me, & sanasti me. Et Dauid in persona iustorum, pro huiusmodi castigationibus iubilando laudat & glorificat Deum per totum *Pf. 65.* ubi dicit. Quoniam probasti nos Deus, igne nos examinasti, sicut examinatur argentum. Induxisti nos in laqueum, posuisti tribulationes in dorso nostro: imposuisti homines super capita nostra. Transiuimus per ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigerium.

Secundò, disponimus ac præparamus nos benè ad accipienda maiora Dei beneficia, per humilitatem cordis nostri; nam dictum est.

1. *Petr.* 5. Deus superbis resistit, humilibus dat gratiam. Quæ quidem humilitas exercenda nobis est, non solum respectu Dei & respectu nostri, verum etiam respectu proximi, iuxta illud *Eccl.* 3. Quamto magnus es, humilia te in omnibus, & coram Deo inuenies gratiam. *Ibid.* cap. 32. Rectorem te posuerunt noli extolli, esto in illis, quasi vnus ex ipsis. Et *Matth.* 23. Qui maior est vestrum, erit minister vester, qui autem se exaltauerit, humiliabitur; & qui se humiliauerit, exaltabitur.

Tertio, præparamus nos benè per zelum, tum actiuum tum passiuum, ad maiora bona à Deo accipienda. De zelo actiuo illud est *Psal.* 68. Zelus domus tuæ comedit me, quem locum sic exponit *D. Aug.* in *Ioan.* scribens. Quis comeditur zelo domus? Qui omnia quæ ibi videt peruersa, facit emendare, cupit corrigere: si emendare non potest, tolerat, gemit, &c. De eodem zelo *S. Ambr.* in *Psal.* 118. Zelum Dei qui habent, omnes sibi inimicos putant, qui sunt hostes Dei, quamuis patrem, fratrem, sorores. Est igitur Dei zelus actiuus, idem quod feruor animi (*iuxta Hugonem*) ad compassionem naturæ, & vltionem culpæ.

Passiuus Zelus alius est amoris, alius odij. Zelum passiuum amoris, sustinent boni subditi, dum à suis corripuntur ac probantur superioribus. Zelum verò odij, sustinent omnes Christi discipuli, dum ab impijs persecuti-

cuti-

cutione
uere. H
fiteru
Perfect
sunt mi
tuos D
cto (v
odio; i
illorum
ctum au
homine
rere; n
amando
quæ se
Et S. A
tia non
mines d
namus a
per zelu
do Amb
118. Ze
superue
lus Dei
12. Null
cium, q
ret de z
Bati qu
iustitiam
lorum &
confiteb
luno vide

cutionem patiuntur, eò quod piè velint vivere. Huius vtriusque zeli experientiam proficitur se David habuisse, dicens *Psal.* 138. Perfecto odio oderam illos, & inimici facti sunt mihi, *quasi vellet dicere*: Dum inimicos tuos Domine Deus odissem perfecto seu sancto (vt potè ex zelo amoris tui proficiente) odio; ita facti sunt mihi inimici, vt vice versa illorum zelum odij sufferre deberem. Perfectum autem odium (*iuxta Cassiodorum*) est, homines diligere, & eorum vitia semper horrere; nam in illa parte quâ creatura Dei sunt, amandos esse non dubium est; in illa verò, quâ se iniquitate poluerunt, horrendi sunt. Et *S. Aug.* Hoc est perfecto odio odisse, vt vitia non homines oderis, nec vitia propter homines diligas. Quod autem nos benè disponamus ad maiora à Deo beneficia accipienda, per zelum actiuum & passiuum, patet ex *Sancto Ambrosio de zelo actiuo sic discentem*: *Psal.* 118. Zelus Dei gratia est, qui exquirat, qui superuenit, qui se iusto infundit pectori; Zelus Dei vita est. Et ex *S. Greg. in Ezech. hom.* 12. Nullum omnipotenti Deo tale est sacrificium, quale est zelus animarum. Deinde patet de zelo passiuo ex verbis Christi *Matt.* 5. Beati qui persecutionem patiuntur propter iusticiam; quoniam ipsorum est regnum cælorum &c. *Tandem de Stroque Matt.* 10. Qui confitebitur me coram hominibus (*per zelum videlicet actiuum & passiuum*, confitebor

& ego eum coram Patre meo qui in cælis est: qui autem negauerit me coram hominibus, negabo & ego eum coram Patre meo qui in cælis est. Nolite arbitrari quia pacem uenerim mittere in terram; non ueni mittere pacem sed gladium.

Quarto, benè nos disponimus ad maiora beneficia Dei accipienda, quando prudenter ac uoluntariè propter imitationem Christi minora abnegamus. Vnde *Matth. 19.* Amen dico uobis, quod uos qui secuti estis me, in regeneratione cum sederit filius hominis in sede maiestatis suæ, sedebitis & uos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israël. Et omnis qui reliquerit domum, uel fratres, aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut uxorem, aut filios, aut agros propter nomen meum, centuplum accipiet, & uitam æternam possidebit.

Quinto, benè nos præparamus ad maiora à Deo accipienda, quando etiam nos ipsi beneficia nostra, propter Deum, proximis nostris exhibemus, tam uidelicet innocentiz quàm beneuolentiz, iuxta illud *Luc. 6.* Dimittite & dimittimini. Date, & dabitur uobis. Hæc autem beneficia præstare nos oportet, ipsis etiã inimicis nostris, iuxta illud *Matth. 5.* Diligite inimicos uestros, benefacite his qui oderunt uos, & orate pro persequentibus & calumniantibus uos, ut sitis filij Patris uestri qui in cælis est, qui facit solem suum oriri super bonos & malos. &c.

Sexto,

Sexto
morem
perer
na hab
ferimu
Et Eccl
& non
Timen
in die
Cor
paratio
accipie
docu
serio &

R na
ac mal
potius
sponde
ex D.
bonis
dantur
nis, ve
Desid
bonis
aliter
nistrust
videre
Ad

Sextò, benè nos adhuc præparamus per timorem Dei filialem, iuxta illud *Teb. 4.* Pauperem quidem vitam gerimus, sed multa bona habebimus, si timuerimus Deum, & recesserimus ab omni peccato, & fecerimus benè. Et *Eccl. 2.* Qui timetis Dominum, credite illi: & non euacuabitur merces vestra. *Item cap. 1.* Timenti Dominum benè erit in extremis, & in die obitus sui benedicetur.

CONSCIENCIA arguit animam de sui præparatione negligenti ad maiora Dei beneficia accipienda. VOLUNTAS proposita à synteresi documenta, præ omnibus eligit, & ad praxim seriò & efficaciter deducere vult.

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam Deus bona naturalia, nonnunquam æquè bonis ac malis conferre soleat: communiter verò potius malis quàm bonis ea largiatur? Respondet SYNTESIS *ad primum punctum, ex D. Bernardo.* Ne putentur mala, dantur & bonis: ne putentur magna & summa bona, dantur & malis. *Item*, auferuntur ista & bonis, ut probentur; & malis, ut crucientur. *Deindè ex D. Bonaventura.* Temporalia tam bonis, quàm malis concedi debuerunt: quia aliter boni potiora sibi seruari non crederent, nisi ista tam bonis quàm malis communia esse viderent.

Ad secundum. Iustis ac bonis non confe-

rendo Deus aliqua bona naturalia ac transitoria, ita sicuti conferre solet iniustis, non facit iniuriam, sed præstat potius beneficium: quia iustos in ea sorte bonorum temporalium, quæ vitæ eorū corporali & spiritali deseruiunt, participare vult cum iniustis: in ea verò quæ sunt occasionaliter multorum malorum causatiua, & studij vitæ spiritalis impeditiua; ac ipsius spiritus & corporis afflictiua, iustos Deus cum iniustis communicare verat. Nam ut ait *S. Aug.* Vincula bonorum huius mundi, habent asperitatem veram, iucunditatem falsam, certum dolorem, incertam voluptatem, durum laborem, timidam quietem, plenam miseriam, nullam beatitudinem, & inanem spem. Deinde, quia, sicut non est dignitatis regis, amico suo magnum fimi donare cumulum; licet fimus non careat suâ utilitate: ita etiam, non est dignitatis diuinæ, iustis amicis suis conferre bona huius temporis, quæ alias Christus reprobauit & Sancti exemplo illius ut stercorea arbitrati sunt.

CONSCIENCIA his conuicta, stimulat voluntatem ad contemptum bonorum præsentium. VOLUNTAS propter Christi imitationem detestatur amorem huius mundi, ac bonorum eius; solum non nisi eorum simplicem necessitatis usum sibi relinquens. *Hinc pactum.* Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum.

PRA-

P R A X I S V.

Mysterium peccatorum asceticè meditandi.

In prima consideratione.

RATIO proponit. Quis est qui peccat? & quis est in quem peccans peccat? SYNTESIS solussonem adfert, ad primam partem propositionis respondens In quem peccans peccat, est Deus; qui sicut per suam bonitatem omnibus nobis benefacit, tanquam clementissimus ac piissimus; ita per suam sapientiam, omnes nostras operationes & intentiones intuetur, cognoscit & intelligit; & per potentiam ubique nos comprehendere valet iuxta illud *Psal.* 138. Mirabilis facta est scientia tua ex me: confortata est, & non potero ad eam. Quo ibo à spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam, &c.

Deinde ad alteram partem. Qui peccat, est homo, qui sicut per malitiam suam ingratiissimus est beneficiorum Dei, varijs sese inquinans peccatis in conspectu illius; ita per stultitiam, ut securius peccet, conuiuet sibi peccanti, dicens illud *Psal.* 93. Non videbit Dominus nec intelliget Deus Iacob. Et *Ecccl.* 23. Quis me videt? tenebræ circumdant me, & nemo circumspicit me, quem vereor?

CONSCIENCIA infert, homini peccanti sic improperans. Talis tu es stultus, ac propria tua malitia excæcatus, qui dum pecca-

res, vel nimirum cum illo insipiente dicebas tibi in corde tuo, non esse Deum. Vel cum alijs impijs, putabas eum peccata tua non intelligere neque cognoscere. Et nescis iniquè quoniam omnia vident oculi eius, qui multò plus lucidiores sunt super solem (*Et dicitur Eccl. 23.*) Circumspicientes omnes vias hominum, & profundū abyssi, & hominum corda intuentes in absconditas partes. Voluntas vitam suam præteritam detestatur, clamans ad Deum. Delicta iuventutis meæ, & ignorantias meas ne memineris Domine. Ab occultis meis munda me Domine, & ab alienis parce seruo tuo. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper. &c.

In secunda consideratione.

RATIO quaerit. Quæ & quot mala homini adfert peccatum mortale in præsentī vita? Respondet SYNTESIS. Multa mala; sed alia in ipso peccato esistenti, alia ex illo resurgenti, & alia in illud recidenti.

Primo, multa mala incurrit homo in peccato existens: quia secundum omnes vires animæ suæ vulneribus fauciatur. *Intellectus* enim hominis sic obtenebratur peccato mortali, ut in ordine ad supernaturalia non possit sufficienter discernere inter verum & falsum, bonum & malum, rectum & curuum, utile & damnosum, securum & periculosum, licitum

licet
ens, fa
curu
lorum
dicat
quis
tanqu
iuxta
tharan
in bon
scendi
tur p
se xer
sed sol
diabol
peccat
efficac
vitare
du tr
iuxta
runt, &
liberu
peccat
torum
pria vi
gere,
aut de
Sec
propi
multa
Primo

licitum & illicitum, expediens & inexpediens, facile & difficile. vnde venit illi, quod securus viuat in suis peccatis, poenitentiam illorum vsq; ad mortē differendo, cū *S. Aug.* dicat. Stultum est in tali statu viuere, in quo quis non audet mori. Et aliquando, quod tanquam phreneticus gaudeat in suo interitu, iuxta illud *Iob. 21.* Tenent tympanum & citharam, & gaudent ad sonitum organi, ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt. *Memoria* quoque hominis sic vitatur peccato, vt amplius non recondat apud se æterna ac spiritualia, & quæ sunt Dei sui; sed solum carnalia ac mundana, & quæ sunt diaboli. Voluntas denique hominis per peccatum sic deprauatur, vt nequeat eligere efficaciter quod sibi æternaliter prodest, nec vitare quod sibi æternaliter nocet; & in affectu tristetur de bonis, & lætetur de malis, iuxta illud *Prov. 2.* Lætantur cū malefecerint, & exultant in rebus pessimis. Tandem, liberum arbitrium hominis in tantum ligatur peccato (iuxta illud *Psal. 110.* Funes peccatorum circumplexi sunt me) vt amplius propria virtute non possit ad poenitentiam resurgere, nec valeat bono insistere sicut sufficit, aut declinare à malo vt oportet.

Secundò, homini, per gratiam Dei, & per propriam poenitentiam resurgenti, adhuc multa mala peccatum adfert, seu relinquit. *Primum* est, priuatio gaudiij spiritualis de in-

nocentia: nam sicut qui virginitatem amisit, non amplius de ea gaudere potest; ita qui aliquando peccavit, nunquam se non peccasse gaudebit. *Secundum*, obscuratio intellectus. Vnde est, quod homo post sui sanationem per poenitentiam, tardè, & cum difficultate percipit ea, quæ sunt spiritus, & falsum ac malum sub specie boni sibi repræsentatum, facilè iudicat esse verum ac bonum. *Tertium* est, instabilitas memoriæ; nam non potest stabiliter spiritualibus, ac divinis cogitationibus insistere, nec semper valet ab inutilibus ac vanis apprehensionibus se auocare. *Quartum*, est remissio, & claudicatio voluntatis: nam peccatum in voluntate relinquit affectum tepidum respectu diuinorum: & sicut vulneratus in pede, etiam sanatus claudicat; ita voluntas vulnerata peccato, etiam sanata per poenitentiam, non rarò claudicat, respectu scilicet ordinis & modi; quia nec semper ordinatè tendit, nec semper moderatè. *Quintum*, quod sicut vulnerato in facie, post curationem vulneris adhuc cicatrix manet: ita vulnerato spiritu in libero arbitrio, post sanationem vulneris per poenitentiam, adhuc manet cicatrix debilitatis, fragilitatis, impotentia, ac infirmitatis ad resistendum videlicet tentationibus, ad insistendum operibus virtuosis, & ad domandum motus sensualitatis. Vnde *S. August.* Plus valet malum inolitum, quàm bonum insolitum.

Tertio,

Ter
fert, i
Ind
sunt e
ctoru
De pr
neque
Item 2
de pri
tanqua
nation
debit
tas. E
cum, i
Etiam
sus in
iustitia
tate su
Et Iere
ma hon
Ioab. 5.
recidit
quid c
assumi
ingress
fiunt n
bus. E
diabolo
car, in
pera di
neratio

Tertio, multa mala peccatum homini adfert, iterum post veram conuersionem in illud recidenti: quæ quidem mala colligi possunt ex testimonijs sacræ Scripturæ & Sanctorum Patrum de recidiuis. vti est *Eccl. 5.* De propitiato peccato, non esse sine metu, neque adijcias peccatum super peccatum, &c. *Item 21.* Fili peccasti, ne adijcias iterum, sed de pristinis deprecare vt dimittantur tibi; tanquam à conspectu serpentis fuge (*reciduationis*) peccatum; nam si accelleris, mordebit te. *Et infra.* Plagæ illius non est sanitas. *Et Ezech. 33.* Iustitia iusti non liberabit eum, in quacunque die peccauerit. *Et infra.* Etiam si dixerò iusto, quod vita viuatur, & confusus in iustitia sua fecerit iniquitatem; omnes iustitiæ eius obliuioni tradentur: & in iniquitate sua quam operatus est, in ipsa morietur. *Et Ierem. 2.* O quàm vilis facta es nimis (*anima hominis recidui*) sterans vias tuas. *Et Ioan. 5.* Ecce sanus factus es, iam noli (*peccato reciduationis*) peccare; ne deterius tibi aliquid contingat. *Et Luc. 11.* Tunc vadit & assumit septem alios spiritus nequiores se, & ingressi (*in animam recidui*) habitant ibi, & fiunt nouissima hominis illius peiora prioribus. *Et 1. Ioan. 3.* Qui facit peccatum, ex diabolo est, quoniam ab initio diabolus peccat, in hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli. Omnis qui natus est (*per regenerationem baptismi aut penitentia*) ex Deo,

peccatum (*reciduationis*) non facit; quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest peccare, quoniam ex Deo natus est. In hoc manifesti sunt filij Dei, & filij Diaboli. Et 2. *Petr.* 2. Melius erat illis non cognoscere viam iustitiæ, quàm post cognitionem retrorsum conuerti, ab eo quod illis traditum est sancto mandato. Et *Hebr.* 6. Impossibile est eos, qui semel sunt illuminati, gustauerunt etiam donum cæleste, & participes facti sunt Spiritus sancti, gustauerunt nihilominus bonum Dei verbum, virtutesque sæculi venturi, & prolapsi, rursus renouari ad poenitentiam. Et *Luc.* 9. Nemo mittens manum ad aratrum, & aspiciens retro, aptus est regno Dei. *Quasi dicat Christus*: Sicut ille qui mittit manus suas ad aratrum, & retrò aspicit, non est aptus ad benè arandum; ita qui manum dedit suæ religioni ad me imitandum, & retrò aspicit ad pristinas concupiscentias, præteritaque peccata, non est aptus ad regnum Dei possidendum. Et *S. Chrys. hom. de lapsu primi hominis*. Noli inquit, peccare post veniam, noli vulnerari post curam, noli sordidari post gratiam: cogita ô homo grauiorem esse culpam post veniam, renouatum vulnus peius dolore post curam, molestius hominem sordidari post gratiam. Quare indulgentiæ ingratus est, qui post veniam peccat; sanitate indignus est, qui semetipsum postquam curatus est vulnerat; nec mundari meretur, qui semetipsum post gratiam

gratiam
sus est,
cogn
Hin
impos
impos
culpa
sam q
nis im
rem in
tur, de
tum q
runtur
interp
physic
comm
difficu
Nor
conue
aliud
venial
est & c
faciat
dixerit
ipsi no
est. E
& resu
stus e
esse iu
citare
Cum

gratiam sordidat. Et *S. Greg.* Minoris excessus est, veritatem non cognoscere, quàm in ea cognita non manere.

Hinc nota primò, quod sicut recidiuorum impossibilis est correctio ac reparatio, ita etià impossibilis est saluatio: *tum* quia grauior est culpa eorum posterior, vt supra apparuit: *tum* quia magis & profundius se vitijs pristinis immergunt, habitumq; peccandi validiorem induunt: *tum* quia plus & fortius tentantur, dum renouari volunt per pœnitentiam: *tum* quia ingrati gratiæ Dei, iustè à Deo deferuntur. Verum præsens impossibilitas, iuxta interpretes sacre scripturæ, moraliter & non physicè accipienda est, idque significat, quod communiter & ordinariè non fit, nisi rarò, difficulter, ac extraordinariè.

Nota secundò, quod peccatum post veram conuersionem perpetratum, aliud est lapsus, aliud reciduationis. *Lapsus* deinde alius est venialis, alius mortalis. *De lapsu* veniali illud est *Ecccl. 7.* Non est homo iustus in terra, qui faciat bonum & non peccet, Et *1. Ioan. 1.* Si dixerimus, quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. Et *Prou. 24.* Septies in die cadit iustus, & resurgit. Et *S. Aug.* Nullus sanctus & iustus caret peccato, nec tamen ex hoc definit esse iustus vel sanctus, cum affectu teneat sanctitatem. *De lapsu* mortali illud est *Psal. 36.* Cum ceciderit (id est, cum peccauerit casualiter

sualiter ac ex improviso & infirmitate) non collidetur (*id est*, non ruet in profundum peccatorum) quia Dominus supponit manus suas. Vnde peccatum lapsus venit homini, vel ex aliqua improvidentia; vel ex ignorantia excusabili à tanto, quamvis non à toto; vel ex fragilitate, quam causat vehemens aliqua tentatio, aut quædam violenta ac insperabilis prouocatio & inductio: de quo se iustus, tum coram Deo, tum coram hominibus, ad quos manifestatio suæ conscientiæ spectat, multum accusat & humiliat (non verò ex amore proprio illud occultat, aut iam propalatum excusat, aut de sui correptione turbatur, sicut recidivus alias facere solet) & hoc exemplo S. David, qui sic orat Deum *Psal.* 114. Non declines cor meum in verba malitiæ, ad excusandas excusationes in peccatis. Et *Psal.* 24. Propter nomen tuum propitiaberis peccato meo, multum est enim. Peccatum verò *recidivationis* venit homini ex ipsa malitia. *id est*, ex certa scientia, & ex plena voluntate, & ex plena libertate.

Nota tertio, quod recidivatio in aliquod peccatum mortale, triplicis est status, seu speciei & gradus: *prima* dicitur oblata occasione, *secunda* quæsitæ occasione, *tertia* continuæ occasione. Dicitur autem recidivatio habere suos status, species, & gradus: *tum* quia altera ab altera specie distincta est: *tum* quia altera gradatim in alteram definit ac terminatur.

minatur
differen
status
post ven
tium, in
abijt in
securus
via pecc
catis sui
occasione
uenta de
thetra
lentiâ p
aut male
callidâ p
similibu
Vnde
qui inte
non hab
sualiter
prono a
sio facit
non imp
qualis e
Secur
inter ho
mali hab
sibi cup
improbi
Terti
iam sibi

minatur. Quod quidem recidivatio specie differat à recidivatione, patet, quia tres sunt status hominum, tam videlicet ante, quàm post veram conversionem ex malicia peccantium, iuxta illud *Psal. 1.* Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum (*id est*, qui non est secutus peccandi oblatam occasionem) & in via peccatorum non stetit. (*id est*, qui in peccatis suis non perseveravit: seu, qui peccandi occasionem non quæsiuit, ac in occasione inventa delectabiliter non permansit) & in cathedra pestilentiae non sedit. *id est*, qui pestilentiam peruersæ doctrinæ alios non infecit: aut malo suo exemplo non scandalizavit: aut callidâ persuasione, improbis munusculis, ac similibus, ad peccandum non induxit.

Vnde primi status recidivatio illorum est, qui inter bonos manentes & occasionem mali non habentes, abstinere à peccatis; sed casualiter oblata ac datâ sibi occasione ad malum, prono animo ruunt in peccatum: & sic occasio facit illos improbos: quamvis alias occasio non improbet (iuxta *Thomam à Kempis*), sed qualis est quisque probet ac examinet.

Secundi status recidivatio illorum est, qui inter bonos manentes & nullam occasionem mali habentes, eam tamen quærunt vel venire sibi cupiunt, ut nonnunquam suis motibus improbis satisfaciant.

Tertij status recidivatio illorum est, qui iam sibi fecerunt continuam ac perpetuam peccan-

peccandi occasionem. Vt sunt molles, qui nefando procuratæ pollutionis crimine inquinantur. De hoc peccato horrenda legere est apud Cornelium à lapide *in cap. 28. Genes. Vers. 9.* Item vt sunt, qui consuetudinem cuiuscunque peccati contraxerunt, quæ communiter per totam vitam durat vsq; ad ipsam mortem: *Tum* quia consuetudo est altera natura. Vnde qualis homo viuit, talis & moritur. Et hoc est, quod ait *Ierem 13.* Si potest Æthiops mutare pellē suam, & pardus varietates suas; ita & vos poteritis benefacere, cū didiceritis malum. *Tum* quia consuetudo sensum induit dedolentiam, ita, vt peccator tandem nullum peccati habeat sensum, nullum scrupulum; ac insuper non timeat iudicium Dei, & ipsas infernales poenas, iuxta illud *Ier. 5.* Percussisti eos, & non doluerunt: attriuiti eos, & respuerunt accipere disciplinam: indurauerunt facies suas supra petram, & noluerunt reuerti. *Item* vt sunt, qui ex peruersitate animi sui, dicunt malum bonum (*vt est Isa. 5.*) & bonum malum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras: ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.

Quod verò peccatum vnius reciduationis, in peccatum alterius gradatim desinat, probari & conijci potest ex illis verbis *Ioan. 4.* Qui biberit ex aqua hac, sitiet iterum. *quasi dicatur*, qui peccato vnius reciduationis peccauerit, peccabit & alterius, iuxta illud

Ecl.

Ecl. 3.
Et Apo
opprim
dibus e
adhuc.
noceat
habet:
est, de
diuatio
autem
culosiu
Deum
brior,
fuit sup
grauior
tanqua
minis,
ipsum
inquiē
linque
inemer
Con
animar
recidu
affectu

R A
ca
recidi
Primo

Ecccl. 3. Vir peccator, adiiciet ad peccandum. Et Apoc. 22. Qui nocet (alios calumniando, opprimendo, &c.) noceat adhuc: & qui in sordibus est (gula scilicet ac Veneris) sordescat adhuc. id est, permittitur & nocenti vt iterum noceat, & sordido vt sordescat. Quadam littera habet: Nocebit adhuc, & sordescet adhuc. id est, de peccato in peccatum trahetur, de reciduatione in reciduationem descendet. Tanto autem homini peccatum reciduationis periculosius ac perniciosius est, quanto eius ad Deum conuersio practica, fuit securior, salubrior, & sublimior: vnde si conuersio eius fuit supererogationis, qualis est religiosorum; grauior etiam eius casus ac præcipitatio est, tanquam de altiori gradu, quàm secularis hominis, cuius conuersio fuit necessitatis: quod ipsum comprobat S. Chrysost. super Match. inquit. Laici (Vixite sicuti saecularis) delinquentes, facile emendantur: clerici autem inemendabiles sunt.

CONSCIENTIA his assentiens, serio monet animam suam, vt in æternum fugiat peccatū reciduationis. VOLUNTAS, tota efficacia sui affectus, illud detestatur.

In tertia consideratione.

RATIO quærit. A quo venit homini peccatum; ac præsertim religioso peccatum reciduationis? Respondet SYNTERESIS. *Primò, à tentatione diaboli: vnicum enim*
studium

studium illius est, tentare ac seducere homines, vt patet ex ipsius verbis apud *S. Iob. c. i. prolatis*. Circuitui terram, & perambulauit eam, *id est*, omnes homines terrena concupiscentes sic decepi & comprehendi, ligatosque peccatorum consuetudine, pedibus potestatis meæ subieci ac subdidi, vt non possint facere bonum nisi malum. Et vt patet *4. cap.* Absorbebit fluuium (*id est*, impios, qui se aquis concupiscentiarum huius mundi tradentes, in os diabolicum æternæ damnationis deorsum fluunt) & non mirabitur: & habet fiduciam, quod influat Iordanis (*id est*, electi, religiosi ac spirituales, qui retrorsum cum Iordane conuersi sunt, iuxta *Psf. 113.* ac sursum fluunt iuxta *Isa. cap. 2.*) in os eius. Et vt patet ex verbis *S. Petri 1. Epist. 5.* vbi dicitur. Sobrij estote & vigilate, quia aduersarius vester diabolus, tanquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret, cui resistite fortes in fide. Et ex vitis Patrum *lib. 7. cap. 25.* Vbi frater quidam Abbatem Sosoium requisituit dicens. Putas Abba, sic modo persequitur nos diabolus, sicut antiquos? Respondit: magis modo homines nostræ ætatis persequitur: quia appropinquant genera peccatorum, vbi ille cum legionibus suis angustabitur, dum scit stagnum, vbi in igne ac sulphure arsurus erit, ideo hominibus insidiatur. Nec infirmos quosque dignatur appetere, quos vbi voluerit, citò subuertit: sed fortes magis ac magnos

magnos
aggre
Sec
original
bera vo
efficien
absentia
modi &
hilo; v
respect
licet ad
bonum
ad prin
ipsa vol
Vnde
cum no
facimur
nes fact
les roga
dæmon
Et adie
quàm g
ferrame
ex nob
runt erg
nubriu
gna erg
nubriu
volunta
Tere
tionis,

magnos supplantare per diuersa præcipia aggreditur.

Secundò, peccatum venit euilibet homini originaliter quidem à libero arbitrio, seu à libera voluntate, tanquam à causa non quidem efficiente, sed deficiente: formaliter verò, ex absentia debitæ eius bonitatis, utpotè speciei, modi & ordinis: tandem materialiter, ex nihilo; voluntas enim secundum quod habet respectum ad suum principium à quo est, scilicet ad Deum, non est nata elicere ex se, nisi bonum: sed secundum quod habet respectum ad principium ex quo est, quod est nihil, cum ipsa voluntas sit ex nihilo, tendit ad defectum. Vnde *Abbas Abraham ait*. Dæmones nobiscum non pugnant, quia voluntates eorum facimus: sed nostræ nobis voluntates dæmones facti sunt, & tribulant nos. Et *Abbas Achilles* rogatus, quomodo aduersum nos possint dæmones? respondit: Per voluntates nostras. Et adiecit dicens. Ligna Libani dixerunt: quàm grandia sumus & alta, & paruissimo ferramento incidimur: Nihil ergo ei demus ex nobis, & nos non poterit incidere. Venerunt ergo homines, & fecerunt in securi manubrium ex ipsis lignis, & ita inciderunt. Ligna ergo sunt animæ: Securis, diabolus: manubrium, voluntas nostra est. Per malas ergo voluntates nostras incidimur.

Tertio, venit religioso peccatum reeidiuationis, tum ab incuria paruorum defectuum, qui

qui ascetica mortificatione non mortificati
sensim in magnos excrescunt, iuxta illud
Ecc. 9. Quispernit modica, paulatim deci-
dit. Et *S. Greg. in Moral. lib. 10. cap. 9.* Si
curare parua negligimus, insensibiliter sedu-
cti, statim audenter etiam maiora perpetra-
mus. *Idem lib. 21. cap. 9.* In vnoquoque la-
psu, à minimis semper incipitur, & succe-
ssentibus ad grauiora peruenitur. Et *Isid. de*
summo bono lib. 2. cap. 26. sent. 2. Quemad-
modum ad virtutem eundentes cunnen non
à totis inchoant, sed à modicis, ut sic sen-
sim ad altiora pertingant: ita & qui dilabu-
tur ad vitia, non statim à magnis criminibus
incipiunt, sed à modicis affuecunt, & sic ad
maxima prouunt.

Tum à negligētū spiritualium studiorum,
qui alias charitatem sensim tepescere facit,
donec totaliter deficiat. Huius negligentia
subiectis, illud deseruit *Apo. 3.* Quia tepidus
es, nec frigidus, nec calidus, incipiam te euo-
mere ex ore meo. *Ubi per frigidum,* intelli-
gitur homo peccator, nondum conuersus ad
Deum, cuius melior est conditio, quàm con-
uersi tepidi: nam iuxta *S. Greg.* Qui adhuc
in peccatis est, conuersionis fiduciam non a-
misit; qui verò post conuersionem tepuit,
etiam spem de sua conuersione perdidit. *Per*
calidum, intelligitur vir spiritualis, qui lætus
poenitentiam agit, qui charitate feruet ad bo-
na opera, qui cum gaudio Christum imitatur.

Per

Per tep-
ricualiu
mores
tutes &
dem vi
tamen
Hunc
id, qu
di euom
ctio, &
curam
ctio aux
prolabe

Tum
S. Greg.
ipsis bo
quam
quanda
mens
Idem lib
tis suæ
fario in

Tum
ritæ, q
sualitate
tus prau
cipijs p
renæ, a
bent in
lias, in
facile

Per tepidum, intelligitur religiosus, qui spiritualium portat habitum, sed animum ac mores habet sæcularium. Vel qui inter virtutes & vitia fluctuat; quique ex virtute quidem vivere, & peccata vitare vellet, sed certamen cum vitijs, & laborem virtutis refugit. Hunc Deus execratur, sicut nos execramur id, quod os euomit. *Vnde*, per diuinam tepidi euomitionem, intelligitur desertio, derelictio, & prolectio negligentis religiosi extra curam diuinæ prouidentię; nec non subtrahitio auxilijs efficacis, & permissio in perpetua prolubendi graua peccata.

Tum à securitate incircumspecta. *Vnde S. Greg. lib. 1. Moral. cap. 17.* Nonnunquam ipsis bonis quæ agimus, ad deterius propinquamus: quia dum lætitiā menti pariunt, quandam etiam securitatem gignunt; dumq; mens secure redditur, in torpore laxatur. *Idem lib. 9. cap. 7.* Sæpè mens dum de virtutis suæ securitate resoluitur, insidiante aduersario inopinatè culpæ telo perforatur.

Tum à radiculis peccatorum vitæ præteritæ, quæ post veram conuersionem in sensualitate manent mortificandæ. vt sunt habitus prauis, seu vitia acquisita. Nec non, à principijs politicis, seu à principijs sapientiæ terrenæ, animalis ac diabolicæ, quæ locum habent in intellectu, seu iudicio proprio, vel alias, in ratione inferiori. Ille autem religiosus facile superatur à suis vitijs, & principijs politicis,

liticis, qui illa superare à principio suæ con-
 uersionis non studuit : & qui se ignorans pla-
 cet ac præfidit sibi, putans se esse iustum, dum
 scilicet peccata grauiora vitat, in quæ homi-
 nes mundani & scelerati communiter ruunt,
 licet vltcrius proficere non curet : & quam-
 uis possit aliquando esse in statu gratiæ, si vi-
 delicet ei grauis tentatio non occurrat, facile
 tamen ea occurrente prolabitur in peccatum
 mortale. Vnde *D. Aug.* Semper tibi displi-
 ceat, quod es, si vis peruenire ad id, quod
 nondum es : nam vbi tibi placuisti, vbi reman-
 sisti. Si autem dixisti, sufficit, perijisti.

Tum à peccato lapsus, quod scilicet dum
 citò per poenitentiam non diluitur (*Et ait*
S. Greg.) mox suo pondere ad aliud trahit.
 Cuius rei exemplum habemus in David, qui
 post adulterium, mox commisit homicidium :
 & in Iuda, qui post furtum tradidit Christum ;
 & post Christi traditionem, procurauit sibi
 suspensionem.

CONSCIENCIA his conuicta, arguit ani-
 mam : quod dum bona cupit, à malis efficaci-
 ter non recedit. VOLUNTAS proposita sua
 serio confirmat, &c.

In quarta consideratione.

RATIO quærit. Pro quolibet mortali pec-
 cato, & maximè pro peccato reciduiatio-
 nis, quotupliciter homo in præsentī vita pu-
 nitur ? Respondet SYNTARESIS. Tripliciter,
 poenâ

poenâ v
 & poenâ
 cidium
 cum om
Ecel. 9.
 perdet.
 iustitia
 stitiæ ei
Dum qu
 peccato
 vitæ æt
 buero i
 meas, &
 deam, c
 mihi pro
 gine ac
 formatu
 boli ; &
 & filia di
 illud *Ioan*
 sideria pa
 reciduiat
 alius pro
 nam eius
 donorum
 in futuro
Apoc. 3.
 coronam
 tyribus, i
 coniectis
 deficeret,

pœnâ videlicet priuationis, pœnâ afflictionis, & pœnâ obstinationis. *Pœnâ priuationis* recidiuus punitur, dum omnia dona gratuita cum omnibus suis meritis perdit, iuxta illud *Ecl. 9.* Qui in vno peccauerit, multa bona perdet. Et *Ezech. 18.* Si auerterit se iustus à iustitia sua & fecerit iniquitatem: omnes iustitiæ eius quas fecerat, non recordabuntur. *Dum quoque* omnia bona opera eius, quæ in peccato facit, non acceptat Deus ad meritum vitæ æternæ, iuxta illud *1. Cor. 13.* Si distribuero in cibos pauperum omnes facultates meas, & si tradidero corpus meum ita ut ardeam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodest. *Dum etiam* anima recidiui, imagine ac similitudine Dei insignita, iam transformatur in imaginem ac similitudinem diaboli; & ex amica ac filia Dei, efficitur amica & filia diaboli, per illius imitationem. iuxta illud *Ioan. 8.* Vos ex patre diabolo estis, & desideria patris vestri vultis facere. *Dum denique* recidiuans deletur de libro electorum Dei, & alius pro eo eligitur ac inscribitur; ut coronam eius, gratiæ nimirum Dei, ac aliorum donorum spiritualium in præsentem, & gloriæ in futuro accipiat, iuxta illud quod dicitur *Apoc. 3.* Tene quod habes, ut nemo accipiat coronam tuam. *Ita enim* è quadraginta Martyribus, in stagnum gelidum ob Christi fidem coniectis, cum vnus vim frigoris non ferens deficeret, & ex stagno exiliret, mox Deus in

locum illius custodem Martyrum surrogauit ;
 vt apostata coronam acciperet , quod ipsum
 Martyres obsecrauerant. *Ita etiam* deficiente
 Sapritio , Nicephorus gratiâ Dei excitatus
 martyrio se obtulit, ac sui aduersarij coronam
 obtinuit. *Ita quoque* S. P. Francisco promisit
 Christus , dum eum orantem cerneret nimis
 tristari, cò quod aliqui sui fratres deficerent
 ac recidui fierent. Quid turbaris Francisce,
 aut quid angeris , cùm tuorum fratrum quis-
 piam, vel ordinem deserit, vel in ordine scan-
 dalum concitat ? An fortè existimas ita te re-
 ctorem huius gregis constitutum , vt non me
 intelligas superiorem eius esse rectorem ? quis
 eum plantauit, nisi ego ? aut quis præter me
 homines ad pœnitentiam vocat, vel vocatis
 perseuerandi vires suppeditat ? Ego eos per-
 duxi, ego eos retinebo & seruabo : ego illis
 cadentibus alios erigam atq; substituam ; ac,
 si vnus ad vomitum redeat, ego in eius locum
 alterum excitabo, qui illius coronam accipi-
 at ; isque si nondum natus fuerit, efficiam vt
 nascatur : quod si tres tantum in ea perman-
 serint, eos ipsos nunquam deseram, sed erit
 hæc semper familia mea. *hac D. Bonauentura.*

Pœnâ afflictionis reciduius punitur, dum
 suis proprijs passionibus indomitis, & malæ
 conscientia moribus, iusto Dei decreto ex-
 cruciandus traditur : quem cruciatum exper-
 tus est Cain, cùm diceret *Gen. 4.* Ecce eijs
 me hodie à facie terræ & à facie tua abscon-
 dar

dar (id
 solation
 & ero
 nullius
 Sept. leg
 mens vi
 præsent
 dz : & t
 ex mala
 quod dic
 persequ
 absque t
 enim præ
 scientia.
 testimon
 semper
 scientia.
 magna p
 dium. Et
 pœna gra
 nunquam
 meus tris
 gaudium
 rei, sem
 est reus an
 tur simul
 Pœnâ o
 uis punit
 amplius a
 dum non p
 peccata m

dar (*id est*, omnem peccanti mihi adimis consolationem, humanam videlicet ac diuinam) & ero vagus & profugus in terra. *quasi sub nullius cura, potestate, ac protectione.* Vel ut *Sept.* legunt. Et ero gemens & tremens, gemens videlicet ex apprehensione pœnæ in presenti mihi inflictæ, ac in futuro infligendæ: & tremens, tum animo, tum corpore, ex mala & desperata conscientia. Et hoc est, quod dicitur *Prov.* 28. Fugit impius nemine persequente, iustus autem quasi leo confidens absque terrore erit. Et *Sap.* 17. Frequenter enim præoccupant pessima, redarguente conscientia. Cùm enim sit timida nequitia, dat testimonium condemnationis condemnata: semper enim præsumit suâ, perturbata conscientia. Et ab *Ansel.* Conscientia impiorum magna pœna est: piorum verò magnum gaudium. Et ab *Isid. lib. 3. de summo bono.* Nulla pœna grauior, pœnâ conscientia: vis autem nunquam esse tristis? bene viue. Secura mens tristitiam leuiter sustinet. Bona vita, gaudium semper habet. Conscientia autem rei, semper in pœna est: nunquam securus est reus animus; conscientia proprijs agitur stimulis.

Pœnâ obstinationis ac obsecrationis recidivus punitur, dum iustè à Deo sic deseritur, ut amplius ab illo efficaci auxilio ad resurgendum non præueniatur, & consequenter in alia peccata magis ac magis labi permittatur.

iuxta illud *Psal.* 8. Dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis. Et *S. Greg. lib. 24. in Moral.* Peccatum quod ex peccato oritur, non iam peccatum tantummodo, sed & peccatum est, & pœna peccati: quia iusto iudicio omnipotens Deus cor peccantis obnubilat, ut præcedentis peccati merito, etiam in alia cadat; ut qui malum sciens perpetrat, deinceps iuste in alia etiam nolens cadat. Et *Isid. de summo bono*, Quatuor modis (*id est*, quatuor gradibus) peccatum perpetratur in corde; quatuor consummatur in opere. In corde namque suggestionem, delectationem, consensum, & defensionis audacia perpetratur. Fit enim suggestio per diabolum, delectatio per carnem, consensus per spiritum, defensionis audacia per elationem. Quatuor modis peccatum consummatur in opere. Prius namque latens culpa agitur: postmodum etiam ante oculos hominum sine confusione reatus aperitur: deinde in consuetudinem ducitur: ad extremum quoque, vel falsæ spei seductionibus, vel obliuatione miseræ desperationis enutritur.

Nota autem, obliuatum idem esse, quod tenacem mali propositi, ac obfirmatum in malo concepto. *Nota* deinde tres esse species obstinatorum. *Prima* eorum est, qui commoti, promittunt emendationem, sed non faciunt. nam ut ait *S. Greg. lib. 24. Moral.* Vltimata culpa obligat mentem, ut nequaquam
surgere

surgere
bitur: c
noluer
Reprob
sed ad
infra. B
quam r
sine desp
necessita
fectu: e
ris: esse
lunt: cu
labores
& belli
umphare
Secun
salutari
ne, mini
nem. V
cap. 31.
nihil ali
damnari
vult, su
indulgen
de miseri
vitæ suæ
permane
deteriore
cap. 3.
unt: &
ad verba

surgere possit ad rectitudinem; conatur & labitur: quia ubi spontè diu persistit, ibi & cùm noluerit, cadit. *Idem lib. 7. Moral. cap. 12.* Reprobi recta quidem deliberando appetunt, sed ad consueta semper mala recurrunt. *Et infra.* Bona quidem cupiunt, sed à malis nunquam recedunt. Essè quidem humiles, sed sine despectu: essè contenti proprijs, sed sine necessitate: pauperes essè volunt, sed sine defectu: essè casti, sed sine maceratione corporis: essè patientes, sed sine contumelijs volunt: cùmque adipisci quærunt virtutes, sed labores virtutum fugiunt; quid aliud, quam & belli certamina in campo nesciunt, & triumphare in urbibus de bello concupiscunt.

Secunda species eorum est, qui commoniti salutarì exhortatione, aut paternâ correptione, minimè permouentur ad sui emendationem. Vnde *S. Aug. de agone Christi tom. 3. cap. 31.* Nolentes se si peccauerint corrigi, nihil aliud elegerunt, nisi cum hoc mundo damnari. *Idem de fide ad Petrum.* Obduratè viuit, siue qui non conuertitur, desperans de indulgentia peccatorum suorum; siue qui sic de misericordia Dei sperat, vt vsque in finem vitæ suæ in suorum criminum peruersitate permaneat. *Tertia est* eorum, qui correpti deteriores fiunt. Vnde *S. Greg. lib. 10. Moral. cap. 3.* Pravi audire bona patienter nequeunt: & cùm vitæ emendationem negligunt, ad verba se obstinate responsionis accingunt.

Et *D. Bern. de cons. lib. 1.* Quid est cor durum? ipsum est, quod nec compunctione scinditur, nec pietate mollicur, nec mouetur precibus: minis non cedit, flagellis duratur: ingratum ad beneficia, ad consilia infidum, ad iudicia seuum, inuerecundum ad turpia, impavidum ad pericula.

CONSCIENTIA his perterrita, voluntatē seriō monet, vt cautē in via spirituali incedat, & cum timore ac tremore salutem suam operetur. VOLUNTAS de suis desperans viribus, ac nimis coram Deo sese humilians, affectuosissimē & confidentissimē postulat ab eo celestē auxilium contra omne huiusmodi peccatū.

In quinta consideratione.

RATIO quærit. Quomodo vulnera peccati mortalis sanantur? Respondet SYMPTERTESIS. Duo sunt in peccato, culpa videlicet & pœna, quod vtrumque curatur per baptismum: sed in regeneratis, peccatum quantum ad culpam curatur per pœnitentiam: iuxta illud *D. Aug. de pœnit.* Pœnitentia languores sanat, leprosos curat, & mortuos suscitatur; sanitatem auget, gratiam conseruat, &c. Vnde *Ezech. 18.* Si impius egerit pœnitentiam, ab omnibus peccatis suis quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium & iustitiam, vitā viuet. Et *cap. 23.* Viuo ego dicit Dominus Deus: Nolo mortem impij, sed vt conuertatur impius à

via sua, & viuat. Conuertimini, conuertimini à vijs vestris pessimis; & quare moriemini? Et *Luc. 5.* Non veni vocare iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. Et *Act. 3.* Pœnitentini igitur & conuertimini, vt deleantur peccata vestra. Et *1. Ioan. 2.* Filioli mei, hæc scribo vobis, vt non peccetis (*primò quidem*, peccatis venialibus; quæ licet omnia collectim vitare sit impossibile, singula tamen distributiue vitare possibile est; præsertim ea, quæ non ex subreptione, sed præiua animaduersione, idcòque deliberate committuntur: *secundò*, vt non peccetis, peccato scilicet lapsus mortalis: *tertiò*, quouis nimirum peccato recidinationis) sed & si quis peccauerit, aduocatum habemus apud Patrem, I e s u m Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris.

Pœnitentia, quâ peccata curantur duplex est, interior nimirum & exterior: *Pœnitentia exterior* illa est, in qua Sacramenti ratio consistit; & habet externas quasdam res sensibus subiectas, quibus declarantur ea, quæ interior in anima sunt; diciturque pœnitentia Sacramentalis, seu pœnitentia vt Sacramentum. *Pœnitentia interior*, alias *pœnitentia virtutis*, seu pœnitentia vt virtus, illa est, cum ad Deum nos ex animo conuertimus, & commissa à nobis scelera detestamur, & odio habemus: malamque vitæ consuetudinem, corruptosque mores emendare *seriò* statuimus, cum spe

venia à Dei misericordia consequenda. Vel pœnitentia interior seu virtutis nihil aliud est, quàm habitualis & actualis detestatio peccatorum solius Dei causâ, quam sequitur dolor sensualitatis, tristitia Spiritus, pudor ac erubescencia in vultu, mortificatio in corpore, & sufferentia humilis ac patiens aduersitatum seu quarumvis pœnalitatum in vindictam culpæ commissæ. Est autem detestatio peccatorum, idem quod volitio, quâ voluntas efficaciter vult in se punire peccatum: & nolitio, quâ voluntas non vult peccatum commisisse ac committere in æternum.

Pœnitentia igitur præsens interior, seu virtutis, tres requirit conditiones: *primò*, vt sit tempestiua sine dilatione: *secundò*, vt sit continua sine interruptione: *tertio*, vt sit perpetua sine cessatione.

Quod autem pœnitentia virtutis debeat esse tempestiua sine dilatione, patet *Eccl. 5.* Non tardes conuerti ad Dominum, & ne differas de die in diem: subito enim veniet ira illius, & in tempore vindictæ disperdet te. Et apud *D. Aug. serm. 36.* Age pœnitentiam dum sanus es, si sic agis dico tibi quod securus es, quia pœnitentiam egisti eo tempore, quo peccare potuisti. Si vis agere pœnitentiam quando iam peccare non potes, peccata te dimiserunt non tu illa. Quod etiam debeat esse continua sine interruptione, hoc patet *Ioan. 8.* Vade, & amplius noli peccare. Vnde *S. Greg.*

Pœni-

Pœni-
plang
qui
cat;
simul
quæ e
sempe
rituro
qui ad
Qu
cessati
cap. 4.
tæ suæ
ritis, &
abstine
re, vt
commi
semper
vbi dol
Hugo. P
tia, eo
quod m
semper
semper
Porro
naria &
ria, alia
minatur
mortalia
bilia, ab
cet appre

Pœnitentiam agere est, & perpetrata mala plangere, & plangenda non perpetrare: nam qui sic alia deplorat, vt tamen alia committat; pœnitentiam agere aut ignorat, aut dissimulat. Et *S. Hier.* Resurrectio spiritualis, quæ est pœnitentia, debet esse cum Christo semper victuro, non cum Lazaro iterum morituro. Et *S. Isid.* Irrisor est non pœnitens, qui adhuc agit, quod pœniteat.

Quod denique debeat esse perpetua sine cessatione, patet apud *S. Bonan. in Confess. cap. 4. pars. 3. & ibi dicitur.* Pœnitens toto vitæ suæ tempore de peccatis pœniteat præteritis, & propositum habeat in futuris semper abstinendi: vnde pœnitere est pœnam tenere, vt semper puniat in se vliscendo, quod commisit peccando: ille pœnam tenet qui semper vindicat, quod se commississe dolet, vbi dolor finitur, deficit & pœnitentia. Et *Hugo.* Pœnitentia appellata est quasi punientia, eo quod homo in se pœnitendo punit, quod malè admisit. Et *S. August.* Pœnitens semper doleat, & de dolore gaudeat; & non semper se doluisse doleat.

Porro pœnitentia virtutis duplex est, *ordinaria & extraordinaria.* Pœnitentia ordinaria, alia est *necessitatis*, quæ detestatur, abominatur, & fugit omnia & singula peccata mortalia, supra omnia huius mundi detestabilia, abominabilia & fugibilia, confusè scilicet apprehensa; & omnem deserit proximā

peccandi occasionem : & talis pœnitentia communis est omnium fidelium iustorum. Alia est *supererogationis*, quæ detestatur, abominatur, & fugit eadem peccata supra omnia huius mundi detestabilia, abominabilia, & fugibilia, distinctè scilicet apprehensa; & deserit quamvis remotam peccandi occasionem : & hæc pœnitentia, specialis est ac propria bonorum religiosoꝝ.

Pœnitentia extraordinaria illa est, quæ detestatur, abominatur, & fugit peccata supra omnia futuri sæculi detestabilia, abominabilia, & fugibilia, fide scilicet credita. Vnde hæc est differentia inter *ordinariam* & *extraordinariam* pœnitentiam, quia illa detestatur peccata supra omnia mala naturalia; hæc verò supra supernaturalia, vt sunt pœnæ infernales: quæ quidem detestatio, alias mystica resolutio ac resignatio appellatur. Ad eandem quoque extraordinariam pœnitentiam spectat, manifestatio superiori suo propriæ conscientie, ea scilicet ratione, vt secundum illam ipse manifestans exterius gubernetur; nec non, cuiusvis publicæ solemnis pœnitentis, ac alias raræ confusioꝝ, grata acceptatio, iuxta illud *S. Amb.* Qui pœnitentiam agit, paratus debet esse ad opprobria perferenda, iniuriasque subeundas; nec commoueri, si quis ei peccati sui crimen obijciat.

Hinc est, quod peccata simplicia (quibus, puta, quocunque modo peccatur ante veram

supere-

super
rantu
ciali
post v
pecca
volun
pœnit
possum
tur, q
tur, v
omni
sunt p
ipse ra
luntas.
satis b
Qu
ratur q
D. Ben
martyr
obseru
alicuius
Secunde
Peccata
Elemo
rat. Et
aqua, &
per dim
Vnde L
Quarto,
pœnitent
Aiz sum

supererogationis conuersionem) asceticè curantur, pœnitentiâ ordinariâ, ac maximè speciali. Peccata verò reciduationis (quibus post veram supererogationis conuersionem peccatur, ex certa nimirum scientia, plena voluntate, ac plena libertate) non nisi per pœnitentiam extraordinariam asceticè curari possunt. Tunc autem asceticè peccata curantur, quando non solum gratia Dei recuperatur, verum etiam quando in æternum re ipsa omnino deferuntur, & effectus illorum (vt sunt principia politica, & habitus prauī) ac ipsæ radices (vt sunt vitia innata, propria voluntas, proprium iudicium, & proprius amor) satis bellè purgantur.

Quantum verò ad pœnam, peccatum curatur quinque modis in regeneratis, vt docet *D. Bonau. cent. part. 1. sexc. 6.* *Primò*, per martyrium, si quis illud propter fidem, vel obseruantiam mandatorum Dei, vel cultum alicuius virtutis, ab aduersarijs sustinuerit. *Secundò*, per eleemosynam. Vnde *Daniel. 4.* Peccata tua eleemosynis redime. Et *Tob. 4.* Eleemosyna ab omni peccato & à morte liberat. Et *Ecc. 3.* Ignem ardentem extinguit aqua, & eleemosyna resistit peccatis. *Tertio*, per dimissionem iniuriæ sibi à proximo factæ. Vnde *Luc. 6.* Dimittite, & dimittemini. *Quartò*, per conuersionem proximorum ad pœnitentiam. *Quintò*, per dignam Eucharistia sumptionem.

CONSCIENTIA his auditis, vel hilarescit de suæ voluntatis pœnitentia, si eam esse sinceram experitur; vel voluntatem corripit ac pungit, si in quo deficere illam aduertit. VOLUNTAS compuncta, imitatur *tum* Regis Ezechiz pœnitentiam, in intimo sui cum illo dicendo. *Recogitabo tibi omnes annos meos, in amaritudine animæ meæ. Tum* filij prodigi dicentis. *Pater peccaui in cælum & coram te, & iam non sum dignus vocari filius tuus. Tum* publicani agentis. *Deus, propitius esto mihi peccatori. Tum* S. Petri foras egressi, à tumultu videlicet mundanorum, ac in se reuerfi, & peccatum suum deflentis. *Tum* M. Magdalenz, pedes Domini deosculantis, & lachrymis rigantis, & capillis tergentis. *Tum* latronis à dextris Christi pendentis, & Dominum obsecrantis. Memento mei Domine in regno tuo.

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam Deus creauit hominem peccabilem; cùm alias summo odio habeat peccatum? Respondet primò SYNTERESIS. rationibus octo D. Bonauenturz, quæ habentur *lib. 2. Theol. Serit. cap. 65. Prima* est ratio, vt nimirum ostendatur Dei potentia, qui solus inuertibilis est, omnis autem creatura vertibilis. *Secunda*, vt declaretur Dei sapientia, quæ de malo scit elicere bonum: quod non potuisset fieri, nisi
Deus

Deus fecisset creaturam vertibilem in malū. *Tertia*, vt manifestetur Dei clementia, quā Christus per mortem suam, hominem perditum liberauit. *Quarta*, vt ostendatur Dei iustitia, quā non solum reddit bonis præmia, sed etiam malis supplicia. *Quinta*, vt homo non sit peioris conditionis, quā alix creaturæ, quas Deus omnes sic administrat, vt eas proprijs motibus agere sinat: vnde & hominem in proprio arbitrio relinquere debuit. *Sexta*, vt homo habeat laudem: laus enim est viri iusti, qui potuit transgredi & non est transgressus. *Septima*, vt decor virtutis appareat ex vitij turpitudine: quia opposita iuxta se posita, magis elucescunt: vnde & mali bonos commendant ad inuicem comparati. *Octaua* ratio est, vt boni exercitentur, & probentur per malos.

Respondet secundò. Quamuis Deus hominem creauerit peccabilem, tamen hoc ipso non necessitat eum ad peccandum, nec eum peccare vult, nec est eius peccati causa: quod probatur primò: quia Deus alias non odisset peccatum, quod quidem odit, & consequenter ipsum etiam peccatorem detestatur, iuxta illud Sap. 14. Odio sunt Deo & impius, & impietas eius. *Secundò*, quia præcipit homini non peccare: vt patet Eccl. 15. Nemini mandauit Deus impiè agere. *Tertio*, quia peccanti pœnas promittit. Vt est Eccl. 12. Impijs & peccatoribus reddet vindictam. Et Psal. 10.

Pluet super peccatores laqueos. *Quartò*, quia ei qui fugit peccatum præmia pollicetur. *Sap. 5.* Iusti autem in perpetuum uiuent, & apud Dominum est merces eorum. *Quintò*, quia dedit ei liberum arbitrium, seu liberam voluntatem, vt possit nolle peccare. Vnde *S. Bern. de lib. arbitr.* Posse peccare, datum est primo homini, non vt proinde peccaret, sed vt gloriosior appereret, si non peccaret, quum peccare posset. *Idem.* Quare peccas? quia nescis quid facias? absit: quia cogaris, vt facias? absit: sed quia placet, vt sic facias. Et *S. Aug. lib. 2. de ciuit. Dei.* Nemo querat efficientem causam voluntatis malæ: non est efficiens, sed deficiens: quia malum non effectio, sed defectio est.

Sextò, quia Deus quamuis concurrat ad omnem actum humanum; nam absque eius concursu nihil vnquam in vniuerso fieri potest: non concurrat tamen ad formale nisi ad materiale actus peccaminosi; quia formale peccati non est quid positium, sed est defectus in anima rationali debitæ rectitudinis, seu priuatio speciei, modi & ordinis. *Septimò* probatur, quia Deus quamuis nolit esse hominem naturaliter impeccabilem, vult tamen eum esse impeccabilem moraliter: quod fieri potest, si etiam homo id ipsum voluerit, ac seipsum aliquomodo ad gratiam huiusmodi accipiendam suo studio disposuerit, datæque sibi gratiæ fideliter ac stabiliter cooperatus fuerit.

fuerit.
ex De
non
& non
gratia
pullu
Item,
nas, qu
& alia
quibus
semen
stiones
ratione
videlic
ductum
Co
scit. V
dat, ac
ac inte
cabilis

Myst

R A
on
sponde
uiuent
ciuitate

fuerit. Vnde 1. Ioan. 3. Omnis qui natus est ex Deo (*per gratiam iustificantem*) peccatum non facit: quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest peccare. *Semen Dei* puta esse gratiam efficacem, ex qua quasi ex semine pullulant virtutes, ac bona opera & merita. *Item, semen Dei*, puta esse inspirationes diuinas, quas Deus mediante gratia sua per fidem & alia dona Spiritus sancti inspirat menti, quibus dum intendit homo, excludit omne semen diaboli, *id est*, omnes diabolicas suggestiones ac obiectorum appetibilium representationes, & sic non potest peccare, quoad videlicet diuinarum inspirationum sequitur ductum, & gratiæ Dei fideliter cooperatur.

CONSCIENTIA his assentiens conquiescit. VOLUNTAS iudicia Dei admiratur, laudat, ac superexultat; & efficaciter seu serio, ac intensè vult cum auxilio Dei fieri impeccabilis.

P R A X I S VI.

*Mysterium huius vitæ miseriorum asceticè
meditandi.*

In prima consideratione.

RATIO quærit. Quis est in hoc mundo omnium viuentium miserrimus? Respondet SYNTERESIS dicens primò. Omnium viuentium miserrimus est homo, puta in natiuitate, in vita, & in morte: *In natiuitate quidem,*

quidem, quia omnia animalia communiter vestita pelle, lanâ, squammis & his similibus nascuntur, statimq; vt plurimum natâre, ambulare, & necessaria vitæ suæ quærere sciunt; homo verò nudus de vtero matris suæ egreditur, & nihil aliud scit nisi flere ac miseriam suam deplorare, iuxta illud *Iob. 1.* Nudus egressus sum de vtero matris meæ. Et *Sap. 7.* Primam vocem similem omnibus emisi plorans. *In vita etiam miserrimus est*, quia multa animalia hominem adultum superant fortitudine corporali, agilitate, sagacitate, seu calliditate ac similibus, vt leo, vrsus, vulpes. &c. Nec non perspicacius illo vident, vt linx, aquila: melius audiunt, vt lepus: acutius odorantur, vt canis: maiorem delectationem gustu percipiunt, vt lupo: maioremq; voluptatem in sensu tactus experiuntur, quàm homo; quia carent synteresis ac conscientia remorsu: & vice versa, in eodem sensu tactus, minorem dolorem patiuntur; quia non reflectunt se sic supra suas præsentis miseria, nec futuras apprehendunt veluti homo. *In morte tandem miserrimus est homo omnium animalium*, dum videlicet in peccato mortali hinc migrat: quia illorum miseria si est aliqua, morte terminatur; hominis verò in æternum non finienda, de nouo inchoatur. quâ quidem suâ miseriâ æternâ superat miserrimus homo, ipsam etiam miseriam diaboli: quia diabolus hominem à se seductum, & se-

cum

cum co
per in
Re
miserr
amore
versa p
iustum
citur
pletatu
miser,
nudus.
quid est
Cor. 8. 9
nondum
eum sci
Cos
dicens.
fundè s

In

R AT
hor
TERES
S. Iob. 1.
viuens
vtpotè
genera
assignat
frigus &
neratio
Miser

cum condemnatum, adhuc torquetur, ac insuper in summis afflictionibus positum irridebit.

Respondet secundò. Omnium hominum miserrimus est ille homo, qui excæcatus sui amore non agnoscit se esse miserum, sed vice versa per arrogantiam putat se esse felicem, iustum, eruditum, magnum, &c. Cui illud dicitur *Apoc. 3.* Dicis, quod dives sum, & locupletatus & nullius egeo: & nescis, quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus. Et *Galat. 6.* Si quis existimat se aliquid esse, cum nihil sit; ipse se seducit. Et *1. Cor. 8.* Si quis autem se existimat scire aliquid, nondum cognovit, quemadmodum oporteat eum scire.

CONSCIENTIA infert, veteri suo homini dicens. Tu es talis, &c. VOLUNTAS profundè se humiliat, &c.

In secunda consideratione.

RATIO querit. Quæ & quot sunt miseriæ hominis in hoc sæculo? Respondet SYNTESIS multas esse, iuxta illud quod ait *S. Iob. cap. 24.* Homo natus de muliere, brevis vivens tempore, repletur multis miserijs. utpotè animæ & corporis. *S. Bonav.* quatuor genera miseriarum animæ, & corporis octo assignat. Miseriæ corporis sunt, esuries & sitis, frigus & calor, labor & dolor, mors & incineratio.

Miseriæ animæ iunt, fragilitas & ignorantia,

tia, concupiscentia & malitia. *Fragilitas*
 communiter idem est quod infirmitas & im-
 potentia animi aut liberi arbitrij: est autem
 liberum arbitrium idem realiter quod vo-
 luntas, secundum quod in ea est virtus intel-
 lectus: vel idem est ac facultas voluntatis &
 rationis. Sed specialiter *fragilitas* illud est,
 secundum quam proclives ac propensi sumus
 ad peccandum: impotentia illud est, propter
 quam non sumus sufficientes ad resurgendum
 ex peccato: infirmitas illud est, ob quam in-
 stabiles sumus in bono. Est igitur *infirmitas*
 idem quod inclinatio voluntatis, profecta vel
 à timore immoderato alicuius rei damnosæ,
 vel ab amore inordinato alicuius rei utilis,
 contra rectum & honestum. *Ignorantia*, idem
 est oculo mentis, quod sunt tenebræ & falsa
 lux (utpotè, ligni putridi, &c.) oculo sensus.
 Et inde est quod homo qui sibi ipsi complacet
 in tenebris ignorantie ambulans, falsum &
 malum facile æstimat esse verum & bonum;
 ac vice versa, verum & bonum, iudicat esse
 falsum & malum: & sic in suo sensu ac arbi-
 trio miser comprehenditur, iuxta illud *Eccl. 9.*
Nescit homo finem suum, sed sicut pisces ca-
piuntur hamo, & aves laqueo, sic capiuntur
homines in tempore malo. *Concupiscentia*,
 est pronitas carnis seu sensualitatis, sollici-
 tans voluntatem in delectabile contra hone-
 stum. Vnde *Iac. 5.* Vnusquisque tentatur à
 concupiscentia sua. Et *Rom. 7.* Video aliam
 legem

legem
 mentis
 aliqu
 tentia
 actum
 innatu
 Vnde
 dis in
 Vt au
 definit
 animi
 Maliss
 Bonam
 propos
 pronon
 tos se
 misceb
 incolat
 Infelix
 pore n
 Co
 rientia
 approb
 malis
 cupien
 tionem

R A
 rij
 Respon

legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ. Hæc concupiscentia significat aliquando habitum prauum, aliquando potentiam animæ, aliquando eiusdem potentie actum. *Malitia*, vt prauus quidam habitus innatus, est pronitas liberi arbitrij in malum. Vnde *Gen. 8.* Sensus & cogitatio humani cordis in malum prona sunt ab adolescentia sua. Vt autem est habitus prauus acquisitus, sic definitur à *D. Amb.* *Malitia* est mentis atq; animi deprauatio, à tramite veritatis deuia. *Malitia* verò in actu, est sapor mali. iuxta *D. Bonau.* vel iuxta *Rich.* *Malitia actualis* est ex proposito & deliberatione, malo cognito, prono animo consentire. His miserijs repletos se esse agnoscentes sancti Dei, nimis ingemiscebant. vt est *Psal. 114.* Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus est. Et *Rom. 7.* Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius.

CONSCIENTIA harum miseriarum experientiam habens, responſionem supra dictam approbat. VOLUNTAS nimis oppressa tantis malis, ingemiscit coram Deo, perseueranter cupiens, ac patienter expectans eius liberationem & consolationem.

In tertia consideratione.

RATIO querit. Pro quo huiusmodi miserijs in hac vita replemur ac punimur? Respondet SYNTESIS. Pro peccato originali,

ginali, quod omnes ex Adamo vitiata origine nostra contrahimus, iuxta pactum à Deo cum illo factum. Vnde est illud *Rom 5*. Per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors (*cum suis praeambulis, multarum misertiarum*) pertransijt, in quo (*id est, in isto vno homine*) omnes peccauerunt. Quia (*vt ait D. Aug.*) omnes homines fuerunt ille vnus homo, scilicet Adam. Quod intellige, non formaliter, sed originaliter, radicaliter, feminaliter, & repræsentatiuè: quia omnes homines, in primo illo homine, quasi radicè, parente ac principio suo, contenti ac comprehensi fuerunt; quodque Adam fecit, omnes eius posterii fecisse censentur. Adam enim, vt pater & princeps, omnes suos posteros repræsentabat, sicut rex repræsentat regnum, & magistratus repræsentat ciuitatem.

Iam igitur est, quod nos omnes filij Adam infecti peccato originali, & consequenter priuati rectitudine originalis iustitiæ, merito affligimur præsentis vitæ miserijs. *Pro auersione* enim primi parentis nostri à Deo (*per transgressionem præcepti eius diuini*) vt summa felicitate & vita immortalis, quamuis incurrimus miseriam corporalem cum ipsa morte. *Pro auersione* verò à Deo, vt summa virtute ac potentia; & pro conuersione ad creaturam ex nihilo factam, ac per se subsistere impotentem, incurrimus fragilitatem, im-

poten-

potent
Pro au
tate a
diaboli
ac cale
nique à
uersion
tum ar
uersion
& pro
luprate
bellion
Con
serias,
nes, iu
co Ad
endum
prio ad
cusat p
mo. N
no pœ

R A
R ni
Respon
à prop
luncate
minibe
apud
Primo

potentiam, & infirmitatem liberi arbitrij. Pro auersione *quoque* à Deo, vt summa veritate ac sapientia; & pro assensu persuasioni diabolicæ, incurrimus bonorum spiritualiũ ac cælestium ignorantiam. Pro auersione *denique* à Deo, vt summa bonitate; & pro conuersione ad bonum commutabile per indebitum amorem, incurrimus malitiam. Pro auersione *tandem* à Deo, vt summo delectabili; & pro conuersione ad sensualem relictam voluptatem, incurrimus concupiscentiam, ac rebellionem sensualitatis aduersus spiritum.

CONSCIENCIA infert. Si tot ac tantas misérias, per tot millia annorum omnes homines, iusto Dei iudicio oporteat pati pro unico Adæ peccato; quid tibi anima mea patiendum erit in futuro sæculo, pro tuo proprio actuali ac voluntario? VOLUNTAS recusat peccati voluptatem, dicens in sui intimo. Non emo tantillam delectationem, æterno pœnitere, &c.

In quarta consideratione.

ARTIO quærit. A quo miseriæ homini veniunt, magisq; ac magis multiplicantur? Responder SYNTESIS. Veniunt à Deo, à proprijs concupiscentijs, & à peruersa voluntate. *A Deo* quidem miseriæ veniunt hominibus ob rationes septem, quæ habentur apud *D. Bonau. lib. 1. Theol. Seris. cap. 33.* *Primò*, punitur & affligitur aliquis homo in præsentī

præsenti vita varijs miserijs propter seipsum, ut scilicet peccatum præteritum in eo purgetur. Vnde *Ioan. 5.* Ecce sanus factus es, vade & amplius noli peccare. *Secundò*, ut propter peccatum perpetuò erucietur, tam in præsentì quàm in futuro. Exemplum habes, de Antiocho & Herode. *Tertio*, ut culpam declinet. Vnde *S. Paulus 2. Cor. 11.* Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, Angelus Sathanae, qui me colaphizet. *Quartò*, ut gloriam in futuro accipiat. Vnde *Act. 14.* Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum caelorum. In primis duabus causis exercet Deus iustitiam; in duabus sequenibus misericordiam. *Quintò*, affligitur quis præsentibus miserijs propter Deum, ut scilicet Deus glorificetur. Vnde *Ioan. 9.* Neque hic peccauit neque parentes eius, sed ut manifestentur opera Dei in illo. *Sextò*, punitur quis propter proximum, ut scilicet ædificetur. Sic fuit punitus Tobias & Iob, ut alijs daretur exemplum patientiæ. *Septimo*, iusto Dei iudicio puniuntur, qui vel concessis abutuntur ut Adam: vel non concessa rapere conantur, ut Lucifer.

Deinde multiplicantur miserix ac veniunt homini, à proprijs eius indomitis concupiscentijs. Appetere enim bona sæculi huius, & assequi non posse, magna est miseria: sed maior, appetere & assequi: maxima autem

coactè

eoactè p
concup
tua auct
piscenti
tuis. Et
cum lun
& ea seq
atq; qui
rant, an
Ecce hu
sæculi p
alij glo
dicam?
timore
Quid de
sius es,
nibus, l
honore
latione
poterit
est, nisi
& ipsa e
& cogn
præbe
volo, q
entia m
mundi
concep
quem
S. Aug
na vita

eoactè possessa perdere. Vnde *Ecccl. 10.* Post concupiscentias tuas non eas, & à voluntate tua auertere: Si præstes animæ tuæ concupiscentias eius, faciet te in gaudium inimicis tuis. Et *S. Bern.* Si sapias, si habes cor, si tecum lumen est oculorum tuorum, desine iam & ea sequi, quæ & consequi miserum est: beatus qui post ea non abiit, quæ possessa onerant, amata inquinant, amissa cruciant. *Idem.* Ecce huius mundi amatores nundinas huius sæculi perambulant, alij diuitias, alij honores, alij gloriam quærentes. Sed quid de diuitijs dicam? quæ cum labore acquiruntur, cum timore possidentur, cum dolore amittuntur. Quid de honore referam? in loco sublimi positus es, nunquid non eris iudicandus ab omnibus, lacerandus ab omnibus: nunquid in honore sine dolore, in prælatione sine tribulatione, in sublimitate sine vanitate esse quis poterit. Quid de gloria dicam? nihil aliud est, nisi vana quædam animi inflatio: nunquid & ipsa est sine iudicio: respice quos antecedis, & cogita quia in omnibus inuidiæ semina præbes. Toties angelo apostatæ similis esse volo, quoties præesse desidero. *Idem de sapientia mandatorum.* Heu quot & quantos mundi maledicta sapientia supplantauit, & conceptum in eis diuinum extinxit spiritû, quem vehementius accendi Deus voluit. Et *S. Aug.* Qui crescit in sapientia, & non in bona vita, elongatur à Deo, tu ergo si sapiens esse

esse desideras, discas in terris, quorum scientia perseveret in cælis. *Idem.* Infelix homo qui scit omnia alia, te autem Domine IES v nescit: Beatus autem qui scit, etiamsi alia nesciat: Si autem te & alia nouit; non propter illa beator, sed propter te solum beatus.

Tandem multiplicantur ac veniunt homini præsentēs miseriarum à propria eius voluntate. Vnde *S. Aug. lib. de Gerg.* Qui nequiter vult viuere, non ne tantò miserior esse conuincitur, quantò facilius mala eius voluntas impletur. *Idem lib. 13. de Trinit.* Mala voluntate non solum quisque miser efficitur, sed miserior potestate, quâ desiderium malæ voluntatis impletur. Et *S. Hier. in Epist.* Apud Christianos non qui patitur, sed qui facit iniuriam miser est.

CONSCIENCIA his conuincitur. VOLUNTAS laudat & superexaltat iudicia Dei, appetitus suos mortificare seriò proponit, & seipsam abnegare vult efficaciter.

In quinta consideratione.

RATIO quærit. Quomodo misérias huius vitæ vult nos Deus sufferre? Respondet SYNTERESIS dicens: grater, larter, humiliter, patienter, fortiter, & condolenter. *Primò* quidem præsentēs misérias vult nos Deus sufferre grater; quia Deus optimus ac infinitè sapiens & misericors, melius nobis esse iudicauit, si permetteret nos cadere in origi-

originale peccatum, & consequenter in præ-
 sentes misérias, per primos parentes; quàm
 si permetteret, nos per nostram voluntatem
 ruere in peccatum actuale, quod necessariò
 sequerentur æternæ damnationis miseriæ.
 Nam si omnes nos homines simul creati fuis-
 semus à principio mundi, sicut creati sunt An-
 geli; prævidit Deus ab æterno, stante nimi-
 rum libertate voluntatis nostræ, quod etiam
 omnes simul cum Adamo principe nostro,
 tempore tentationis ac probationis, in actu-
 ale peccatum corruissemus, & consequenter
 iusto Dei iudicio vna cum Lucifero ac angelis
 eius apostatis ad æterna supplicia, absq; vlla
 spe veniæ condemnari nos necesse fuisset. *Et*
quia si in Adamo non peccassemus, filius Dei
 homo ac frater noster non fuisset factus,
 quamvis hoc negent nonnulli Scholastici Do-
 ctiores; sed sacra Scriptura & SS. Patres nul-
 lam aliam filij Dei incarnationis causam assi-
 gnant, quàm nostram à peccato expiationem
 ac redemptionem. Audi *Symbolum Nicanum*.
 Qui propter nos homines, & propter nostrā
 salutem descendit de cælis. Hinc ex *S. Greg.*
 canit Ecclesia in benedictione cerei Paschalis.
 O verè necessarium Adæ peccatum, quod
 Christi morte deletum est! O felix culpa, quæ
 talem & tantum meruit habere redemptorē.
S. Aug. serm. 9. de Verbis Apost. Nulla (ait)
 causa fuit veniendi Christo Domino, nisi pec-
 catores saluos facere. Tolle morbos, tolle

vulnera, & nulla erit causa medicinæ. *S. Leo serm. 3. de Pent.* Si homo (*inquit*) non deuiâisset, Creator creatura non fieret; neque aut sempiternus temporalitatem subiret, antæqualis Deo Patri filius, formam serui, & similitudinem carnis peccati assumeret.

Secundò, miseras huius vitæ vult nos Deus ferre lætanter; quia licet secundum corpus ac sensualitatem ex passione miseriarum seu aduersitatum cruciemur; sed secundum spiritum ex apprehensione meriti ac præmij habemus vnde consolemur. Hinc est quod ait *Eleazarus. 2. Mach. 6.* Duros corporis sustineo dolores: secundum animam verò, propter timorem tuum libenter hæc patior. Similiter & alij sancti, dum paterentur aduersa propter Christi fidem, amorem, ac imitationem, carne quidem ingemiscebant, sed spiritu lætabantur, iuxta illud *Isa. 24.* Ingemuerunt omnes, qui lætabantur corde. Verum quia non rarò pluribus conringit, quod tantum sentiant corporis dolorem, vt omnem eorum superet apprehensionem futurorum, ac exstinguat mentalem virtutis delectationem, & idcirco infundit illis Deus tantam sensibilis deuotionis gratiã, per quam in passione miseriarum ac tribulationum præsentium fortius ad diuina eleuentur & magis in Domino consoletur, quàm à corporalibus pœnis afficiantur ac deprimantur: & tunc anima eorum pro nihilo quasi habens corporis cruciatus,

ac om-

ac omnes huius vitæ miserijs, in magna exultat lætitia, illud inquit *Psal. 93.* Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuæ lætificauerunt animam meam.

Tertio, miserijs præsentibus, vult nos Deus ferre humiliter, quia illæ nobis ab ipso tanquam medicinæ ad sanationem spiritualem ordinantur & applicantur: quos enim Deus ex beneficio suæ gratiæ humiliat, illos exultat, iuxta illud *Ecc. 7.* Humiliat & exultat circumspector Deus. Et *Prou. 18.* Antequam conteratur, exaltatur cor hominis: & antequam glorificetur, humiliatur. Et *1. Petr. 5.* Humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos exaltet in tempore visitationis. Humiliter autem miserijs nostras sustinemus, si nimirum in afflictione nostra ad Deum per confessionem nostrorum malorum conuertimur. Vnde *Leu. 26.* Affligentur, donec confiteantur iniquitates suas, & malorum suorum recordentur, quibus præuaricati sunt in me. *Verum talis humilitatio* si est violenta & ficta, non valet ad salutem, qualis fuit Antiochi *2. Mac. 9.* Qui humiliatus ad terram, in gestatorio portabatur, manifestam Dei virtutem in semetipso contestans. Et *infra.* Orabat autem scelestus Dominum, à quo non esset misericordiam consecuturus. *Si etiam est voluntaria*, sed imperfecta, seu non ut oportet, valet quidem ad salutem temporalem, sed non ad spiritualem ac

æternam, sicut patet. 3. Reg. 21. Nonne vidisti Achab humiliatum coram me: Quia igitur humiliatus est mei causa, non inducam malum in diebus eius. Et 2. Paralip. 12. Quia humiliati sunt, non disperdam eos. *Verum si est sincera & perfecta humiliatio, ut potè charitati coniuncta: liberat hominem à malis temporalibus & spiritualibus, iuxta illud Ps. 114. Humiliatus sum & liberauit me. Et Job. 22. Qui humiliatus fuerit, erit in gloria.*

Quarto, vult nos Deus sufferre miseras ac tribulationes huius vitæ patienter, tanquam nobis utilissimas: *tum* quia tolerantia illarum patientiam operatur (ut dicitur Rom. 5.) patientia autem probationem, probatio verò spem, spes autem non confundit. Vnde Ecc. 2. In humilitate tua patientiam habe, quoniam igne probatur aurum & argentum, homines verè receptibiles, in camino humiliationis. *Tum* quia per illarum tolerantiam sursum eleuamur in Deum. Vnde S. Greg. Mala quæ nos hic premunt, ad Deum ire compellunt. Et S. Chrysost. Sicut pluuia in terram descendens eleuat semina; sic & tribulatio animam intrans, erigit desiderium. *Tum* quia, ut ait S. Greg. Flagella bonorum, aut vitia perpetrata purgant, aut quæ poterant perpetrari deuitant. *Tum* quia, ut Rom. 8. dicitur. Non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. Et 2. Cor. 4. Id quod in præsentī est momen-

taneum

taneum &
modum in
dus oper
Quinto,
aduersitate
& consider
ab eis cita
illud Eccl.
in illum, &
sericordia
mine leua
confido no
inimici me
non confu
minum vir
& sustine
& in spe, e
per Ezecb.
subsistere,
gaudere.
Sexto, v
mus condo
in iisdem
bus consil
quæcunqu
mines, ita
dete cum
Vnde S. G.
opæ pro
passione li
mitati con

taneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate, æternum gloriæ pondus operatur in nobis,

Quintò, vult nos Deus tolerare miseras & aduersitates nostras fortiter, perseueranter, & confidenter, quia per ipsius misericordiam ab eis cita nobis liberatio promittitur, iuxta illud *Eccl. 2.* Qui timetis Dominum, sperate in illum, & in oblectationem veniet vobis misericordia. Vnde David *Psal. 24.* Ad te Domine leuaui animam meam: Deus meus in te confido non erubescam: neque irrideant me inimici mei, etenim vniuersi qui sustinent te, non confundentur. Et *Psal. 26.* Expecta Dominum viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominum. Et *Isa. 30.* In silentio & in spe, erit fortitudo vestra. Et *S. Greg. super Ezech.* Ille nouit in exterioribus miserijs subsistere, qui scit de spe interna, semper gaudere.

Sextò, vult Deus vt miseras nostras feramus condolenter, compatiendo nimirum alijs in ijsdem aut similibus miserijs & afflictionibus constitutis, iuxta illud *Matth. 7.* Omnia quæcunque vultis bona, vt faciant vobis homines, ita & vos facite illis. *Rom. 17.* Gaudeate cum gaudentibus, flete cum flentibus. Vnde *S. Greg.* Compassio est, cum malum inopix pro proximo non metuimus, vt eum à passione liberemus. *Idem.* Cum alienæ infirmitati compatiatur, valentius à nostra robo-

ramur; ut amore futurorum, mens ad præsentia aduersa se præparet, & cruciatus corporis, quos timebat, expectet.

CONSCIENCIA his conuicta, stimulat voluntatem ad horum executionem. VOIUNTAS omnes miseras, afflictiones & aduersitates huius conditionis, proponit ferre gratanter, lætanter, humiliter, patienter, perseveranter, & condolenter.

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam Deus Saluator mundi, redimendo ac reparando genus humanum, miseras & afflictiones, quibus electi eius in hac vita repleti premuntur, non sustulit? quin imo, sæpè adhuc grauiore, vult eos ferre ac pati, (& hoc, ab ipsis etiam suis inimicis iniuriòse illatas) quàm impios? Respondet SYNTERESIS ad primam propositionis partem. *Primò*, non sustulit Saluator mundi nostras temporales miseras, nisi æternas: quia sic nobiscum suam facere proposuit misericordiam, ut nihilominus decretum ac statutum iustitiæ suæ diuinæ omninò permaneret inuiolatum, de quo *Heb. 9.* Statutum est hominibus semel mori. & per consequentiam, statutum etiam est hominibus pati miseras, quæ sunt præambula mortis. Vnde *Iob. 5.* Homo nascitur ad laborem, &c. *Secundò*, quia sic Christus satisfacere voluit pro peccatis nostris, quantum ad culpam

& pœ-

& pœnam æternam, vt nihilominus mediante nostra in eum fide, istarum tolerantia temporalium miseriarum, nos etiam pro illis quantum ex nobis est satisfaceremus; ac huiusmodi nostrâ satisfactione, satisfactioni eius cooperaremur, iuxta illud Apostoli ad *Colos. 1.* Adimpleo ea, quæ defunt passionum Christi. Defunt autem passionum Christi, nostræ scilicet passiones, quibus per communicationem & participationem passionis ac meritum Christi, pro nostris præuaricationibus satisfacere debemus. *Tertio*, quia pater cælestis æterno statuit decreto, vt omnis quicunque vult similis esse filio eius in futura gloria, (iuxta quod dicitur *1. Ioan. 3.* Scimus quoniam cum apparuerit, similes ei erimus; quoniam videbimus eum sicuti est) prius in præsentī vita necessariò conformis ei efficiatur in sufferentia pœnalitatum, miseriarum, & aduersitatum, sicuti est *Rom. 8.* Quos præsciuit & prædestinavit (*ad gloriam futuram, illos voluit, in præsentī vita*) conformes fieri imaginis filij sui. *Quarto*, reliquit nobis temporales miseriae Saluator noster postquam redemit nos, in signum suæ abominationis sempiternæ ac sui odij æterni, quod habet contra peccatum, quod est causa omnis nostræ miseriæ; vt & nos ob eius amicitiam & imitationem, simili odio illud habere in perpetuum recordaremur, iuxta illud *Psal. 96.* Qui diligitis Dominum, odite malum.

Respondet SYNTESIS. ad secundā partem assumptæ propositionis. *Primò*, vult Deus non rarò grauiores miseras & afflictiones pati suos electos quàm impios, & hoc etiam ab ipsis impijs illatas: ita vt quodammodo videatur vias impiorum prosperare, & suorum electorum infortunare: quia donauit Pater æternus electis, non solum vt crederent in Christum filium suum, verum etiam vt paterentur pro illo. Vnde *Philip. 1.* In nullo terreamini ab aduersarijs, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis, & hoc à Deo: quia vobis donatum est pro Christo, non solum vt in eum credatis, sed vt etiam pro illo patiamini; idem certamen habentes, quale & vidistis in me, & nunc audistis de me.

Secundò, quia vt ait *S. Greg. in Moral.* Omnipotens electorum suorum aduersarios temporaliter permittit excrecere, vt per malorū sæuitiam, purgetur vita bonorum. Nunquam quippè Dominus malos aduersari bonis permittet, nisi in quantum prodesse viderit: nam dum iniusti sæuiunt, iusti purgantur; & utilitati innocentium, militat vita prauorū; dum hanc & premendo humiliat, & humiliando semper ad melius format: quia mala reproborum, bonos dum cruciant, purgant; utilitati iustorum, militat etiam potestas prauorum. Vnde *S. Aug. in Psal. 84.* Ne putetis gratis esse malos in hoc mundo, & nihil boni de illis agere Deum. Omnis malus aut ideò
viuit

viuit vt corrigatur; aut idè, vt per eum iustus exerceatur. Et *Dauid Psal.* 124. Non relinquet Dominus virgam peccatorum, super sortem iustorum (*non vigilare*) vt non extendant iusti, ad iniquitates manus suas,

Tersò, quia sicut inter iustos nullus est, qui omni careat culpa (iuxta illud 1. *Ioan.* 1. Si dixerimus quod peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est) pro qua non sit puniendus. Ita inter impios multi sunt, qui habent aliqua bona opera, pro quibus in præsentì vita, debetur illis remuneratio.

Quartò, *D. August.* Noli admirari frater, si postquam Christianus effectus es, mille te vndique tribulationes vexant. Quoniã Christus nostræ religionis caput est, nosque eius membra sumus; debemus ergo non solum eum, sed etiam eius vitam cumulatissimè sequi: vita enim Christi resperfa fuit angustijs plurimis: summâ paupertate circumdatus, à Scribis & Phariseis derisus, tandem propter nos peccatores morti turpissimæ traditus est. Vnde coniectura est, cum te Deus immensis persecutionibus corripit, te in electorum suorum numero deputasse: omnes enim qui ad paradysum redire desiderant, oportet transire per ignem & aquam, siue fuerit Petrus Apostolus, cui traditæ sunt clauēs regni cælorum, siue Paulus vas electionis, siue Ioannes, cui reuelata sunt secreta cælestia, necesse est, vt

omnes dicant. Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnū Dei. *Idem.* Transeunt in præsentī tribulationes & prospera cum tempore, sed cancellatis manibus more Iacob eadem redeunt sine fine mansura: ut hic tribulati & afflictī, sine fine gaudeant; iucundari verò & ditari, pœnas æternas sustineant. Et *Vener. Beda.* Ne indignemini fratres, si mali in hoc mundo floreant, & vos patimini: quia non est Christianæ religionis in hoc mundo exaltari, se l deprimi: mali nihil habent in cælo, vos in mundo; sed spe illius boni ad quod tenditis, quidquid in via contigerit, gaudere debetis.

*Quin*quò, quia electi, sublaris hisce miserijs, & non existentibus impijs ac persecutoribus, non possent erga Deū tantum declarare suum amorem, quantum in præsentī declarant; siue nimirum cum propter eum suos diligunt aduersarios ac inimicos: iuxta illud *Marth. 5.* Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos, &c. Sine cū varijs vexati aduersitatibus, in sua erga Deum fidelitate stabiliter persistunt: non enim gloriosum est iustis, si Deo seruiant solum in prosperis, quod etiam ipse diabolus de sancto Iob iudicauit; ac id ipsum patet *Psal. 48.* Quia anima eius in vita ipsius benedicetur: confitebitur tibi cū benefeceris ei. Vnde *S. Greg.* Pœna interrogat, si quietus quis veraciter amat. *Idem.* Sicut aromata fragrantiam suam, non nisi cū incen-

incend
quod
notef
prospe
spera
Sex
in fut
tantum
lud i.
à dom
finis e
Et S.
nio, lo
extens
ab He
futuro
affigit
Con
terna,
uinæ o
tur, di
potenti
bonitat
ratum
Omnia
in æter

Myse

incenduntur expandunt; ita sancti viri, omne quod virtutibus redolet, in tribulatione innotescit. Et *S. Isid.* Viri sancti plus formidant prospera quàm aduersa: quia seruos Dei prospera deiciunt, aduersa verò erudiunt.

Sextò, vt inde conijciamus quantum impij in futuro sæculo punientur, siquidem iusti tantum in præsentia affliguntur. Vnde est illud 1. *Petr.* 2. Tempus est vt incipiat iudiciũ à domo Dei: Si autem primum à nobis, quis finis eorum qui non credunt Euangelio Dei? Et *S. Greg.* Cùm recognosco Iob in sterquilinio, Ioannem esurientem in eremo, Petrum extensum in patibulo, Iacobum decolatum ab Herodis gladio; cogito qualiter Deus in futuro cruciabit quos reprobat, qui ita durè affligit quos amat.

CONSCIENTIA approbat iudicia Dei æterna. VOLUNTAS subdens se humiliter diuinæ ordinationi, in actus pactorum resoluitur, dicens. Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum.

P R A X I S VII.

Mysterium humanæ mortis asceticè meditandi.

In prima consideratione.

RATIO proponit. Quis morietur, ubi, quando, & quomodo? Respondet SYNTHERESIS ad primum punctum dicens. Morietur omnis homo, iuxta illud *Psal.* 80. Quis est homo qui viuet, & non videbit mortem? Et 2. *Reg.* 14. Omnes morimur, & quasi aquæ dilabimur in terram, quæ non reuertuntur. Et *Sap.* 7. Vnus ergo introitus est omnibus ad vitam, & similis exitus. *Ad secundum*, respondet incertum esse, quo in loco vnusquisque nostrum moriturus sit. Vnde *Seneca*. Insidiatur tibi mors in omni loco: nescis enim quo loco mors te expectat; tu quoque si sapiens fueris, vbique eam expectabis. *Ad tertium ex D. August.* Nescis quâ horâ veniet: semper vigila, vt quod nescis quando veniet, paratum te inueniat, cùm venerit: & ad hoc fortè nescis quando veniet, vt semper paratus sis. Et ex *D. Bern.* Quid in rebus humanis certius est morte, quid incertius hora mortis inuenitur? Non miseretur inopiæ, non reueretur diuitias, non sapientiæ, non moribus non ætati denique parcit, nisi quod senibus mors est in ianuis, iuuenibus verò in insidijs. *Ad quartum* respondet, quod eo modo quisque morietur, quomodo & viuit. Vnde *S. Aug. de doctrina Christiana*. Non potest malè mori, qui benè vixerit: & vix benè moritur, qui malè vixit. Quod etiam probatur verbis Apostoli

postoli *Rom. 8.* Fratres debitores sumus non carni, ut secundum carnem viuamus. Si enim secundum carnem vixeritis (*malâ morte*) moriemini: Si autem Spiritu facta carnis mortificaueritis (*morte bonâ morientes*) viuetis.

CONSCIENCIA infert dicens. Tu es homo, qui tanquam stultus ac insipiens periturus, minimè cogitas te moriturum, qui longam tibi promittis vitam, qui carnis non animæ tuæ curam agis, qui potius leges mundi quàm Dei præcepta sectaris, qui poenitentiâ & emendationem tui procrastinas, donec illud tecum impleatur quod ait *Psalmissa*. Simul insipiens & stultus peribunt. Insipiens enim es, dum carni ac sensualitati tuæ tanquam animal irrationale morem geris. Stultus verò, dum in hoc statu viuis, in quo non audes mori. Igitur nisi sensum tuum ac studium mutaueris in melius, morte improvisâ ac pessimâ morieris, iuxta illud *1. Thess. 5.* Dies Domini sicut fur in nocte, ita & veniet; cum enim dixerint pax & securitas, tunc eis repentinus superueniet interitus. VOLUNTAS suæ mentis insipientiâ & stultitiam de- testatur.

In secunda consideratione.

RATIO proponit. Quæ mala morienti im-
pio homini, & quæ bona iusto, mors ad-
ferre solet? Respondet SYNTESIS ad pri-
mam propositionis partem dicens. Multa

mala mors adfert homini impio, sicut in eius persona dicitur. *Psal.* 39. Circumdederunt me mala quorum non est numerus. Ista autē mala impij, alia sunt quæ mortem præcedunt, alia quæ concomitantur, & alia quæ subsequuntur.

Mala mortem impij præcedentia, puta esse infirmitatem corporalem, homini in delicijs enutrito ac prauis suis affectionibus semper indulgenti, molestissimam: *nec non* timorem mortis vehementem; dolorem quoque ac tristitiam de amissione bonorum temporalium animam nimis conturbantem; *ac tandem* amaram apprehensionem æternæ damnationis. Vnde est illud *Ecclesi.* 41. O mors quàm amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis. Et *Psal.* 54. Cor meū conturbatum est intra me, & formido mortis cecidit super me. Et *Psal.* 17. Circumdederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitatis conturbauerunt me: dolores inferni circumdederunt me, præoccupauerunt me laquei mortis.

Mala mortem impij hominis concomitantia, puta esse obliuionem sui, seu, salutis æternæ; quæ quidem obliuio causat vel præsumptionem de misericordia Dei, vel desperationem, & consequenter impœnitentiam finalem. Vnde in impij persona dicitur *Psal.* 30. Obliuioni datus sum, tanquam mortuus à corde. *id est.* Per meas iniquitates, factus sum obliui-

obliu
Hinc
one
qui v
terrib
sima
appar
endan
stus ad
morti
viven
ueriu
tunc
impio
volup
poenas
defect
sam ar
gustan
Siccini
Ma
esse, à
mæ co
sto accu
inimici
stias. &
sti verb
conder
curiou
nibus
corpor

obliuiscens mei, tanquam alienatus à mente. Hinc *S. Ansel.* Percutitur hâc animaduersione peccator, vt moriendo obliuiscatur sui, qui viuus oblitus est Dei. *Deinde* occursum terribilem dæmonum; qui sub forma turpissima & horribilissima impio nonnunquam apparere solent, parati ad animam eius rapiendam. Vnde *S. Greg. in Moral.* Antiquus hostis ad rapiendas peccatorum animas tempore mortis crudeli effrenatur violentia; vt quos viuentes blanditijs deceperit, morientes seuerius rapiat. *hac ille.* O quàm horrendè tunc turbatur, ac amare intra seipsum gemit impius, videns quod propter momentaneam voluptatem, & æterna gaudia perdidit, & poenas infinibiles sibi comparauerit! *Tandem* defectum omnium corporis sensuum, ac ipsam amaram à corpore separationem, quam gustans Agag Rex Amalech dixit *1. Reg. 15.* Siccinè separat amara mors.

Mala mortem impij subsequencia, puta esse, à spiritibus immundis infelicissimæ animæ comprehensionem & coram iudice Christo accusationem, iuxta illud *Tren. 1.* Omnes inimici eius apprehenderunt eam inter angustias. *Deinde* eiusdem animæ auditione Christi verborum exprobratiuorum; & sententiæ condemnationis per tortores infernales executionem, iuxta illud *Matth. 22.* Ligatis manibus & pedibus mittite eum, &c. *Tandem,* corporis corruptionem & incinerationem,
iuxta

iuxta illud *Gen. 3.* Pulvis es & in puluerem reuerteris. Et *Ecc. 10.* Cum morietur homo, hæreditabit serpentes, & bestias, & vermes. Vnde *S. Bern. in illud Psal.* Mors peccatorum pessima. Mala siquidem est (*ait*) in mundi amissione; peior, in carnis separatione; pessima, in vermis ignisque duplici contritione. *Idem.* Mors peccatorum pessima, quorum (*inquit*) & natiuitas mala (*ratione videlicet occasionum*) & vita peior. Respondet SYNTESIS ad secundam propositionis partem, dicens: Mors iusto homini multa bona adfert, vt meritò illud dicere possit. *Sap. 7.* Venerunt mihi omnia bona, pariter cum illa. *Primum* autem bonum est, quod iustus in sua morte non turbatur propter infirmitatem corporalem in quam cecidit, sed potius ob amorem ac imitationem Christi, æquo illam tolerat animo. *Secundum* est, quod non tam dolet de amissione mundi, aut bonorum eius, quæ arbitratus est vt stercorea; quàm gaudet de Christo, quem huiusmodi abnegatione lucratus est. *Tertium* est, quod iustus quamuis aliquando timeat mortem timore naturali, non timet tamen timore rationali: quia securus est de sua salute, ob perfectam spem veniæ, gratiæ & gloriæ, iuxta illud *Prou. 14.* Sperate autem iustus in morte sua. Vnde *Cassiod.* Quis mortem temporalem metuat, cui vita æterna promittitur? quis labores corporis timeat, cum se in perpetua quiete nouerit collo-

colloc
quia b
mori
septua
mes?
desper
teatati
tionen
in vita
necessi
fertim
dias op
uocatio
Virgin
tanto su
cere po
enta bel
Abraham
quod i
cura sex
nind cu
capillos
tionis.
summat
propter
optima
verba 2
mors sa
tanquam
consum
diæ secu

collocandum? Et *S. Ambr.* Non timeo mori, quia bonum Dominū habemus. Et *S. Hilar.* moriens ait. Egredere anima mea, quid times, septuaginta annis seruiuisti Deo, & mori times? *Quartum* est, quod iusto non nocet ad desperationem ac deceptionem apparitio & tentatio dæmoniorum, sed prodest ad probationem & purgationem: quia nimirum, qui in vita sua semper fuit illorū victor, in morte necesse est, vt sit de ipsis triumphator; præsertim verò cū etiam contra illorum insidias optimè se instruxerit Sacramentis, & inuocatione sanctorum Angelorum, Beatissimæ Virginis & ipsius Domini Saluatoris sui: vnde tanto suffultus auxilio, confidenter illud dicere potest *S. Martini.* Quid hic adstas cruenta bestia, nihil in me funeste reperiēs, sinus Abrahæ me recipiet. *Quintum* bonum est, quod iustus in morte non distrahitur aliqua cura seu sollicitudine corporis sui, sciens omninò custodire Dominum omnia ossa ac ipsos capillos iustorum, & seruare in diem resurrectionis. Reliqua huiusmodi bona *S. Bernard.* summam his tangit verbis. Bona mors iusti propter requiem, melior propter nouitatem, optima propter securitatem. Deinde in illa verba *Ps. 115.* Pretiosa in conspectu Domini, mors sanctorum eius. Pretiosa planè (*inquit*) tanquam finis laborum, tanquam victoriæ consummatio, tanquam vitæ ianua, & perfectæ securitatis ingressus. Hoc quoque ipsum patet

patet *Sap. 3.* ubi dicitur. Iustorum animæ in manu D-i sunt, & non tanget illos tormentum mortis, visi sunt oculis insipientium mori, illi autem sunt in pace.

CONSCIENTIA talem animæ suæ pollicetur mortem, qualem videt illam ducere vitam. VOLUNTAS clamat in cælum. Viuat anima mea vitam iustorum, & fiant nouissima mea similia eorum.

In tertia consideratione.

RATIO proponit. A quo mors homini venit? Respondet SYNTERESIS dupliciter. *Primo*, mors in quantum habet rationem mali, seu secundum quod est quidam defectus naturæ, venit nobis à diabolo. & à culpa nostrorum primorum parentum. Vnde *Sap. 1.* Deus mortem non fecit nec lætatur in perditione viuorum. Et *Sap. 2.* Deus creauit hominem inextermiabilem, & ad imaginem similitudinis suæ fecit illum; inuidiâ autem diaboli, mors intrauit in orbem terrarum: imitantur autem illum, qui sunt ex parte illius. Et *Eccel. 25.* A muliere initium factum est peccati, & per illam omnes morimur. Et *Rom. 5.* Per unum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors; & ita in omnes homines pertransiit, in quo omnes peccauerunt.

Secundo, mors quatenus habet rationem boni, venit nobis à Deo, iuxta illud *Iob. 30.*

Scio

Scio
domi
est
aliqu
quæ
morib
poli
natur
casua
tiuita
38.
substa
Iob. 1
mensi
nos e
89. L
agine
ta ann
prout
cialite
tiam
ac pra
actual
agas m
in tem
num &
est. Vi
effunc
seu p
midu
prout

Scio quia morti trades me, ubi constituta est domus omni viuenti. Et *Hebr. 9.* Statutum est hominibus semel mori. Habet autem mors aliquam rationem boni: *Vel prout* est iusta quædam temporalis poena, communi lege omnibus hominibus pro peccato originali imposita & sic à Deo venit cuiuslibet hominum, naturaliter quidem post septuaginta annos; casualiter verò ac violenter post aliquot à natiuitate horas, dies, menses, &c. Vnde est *Psf. 38.* Ecce mensurabiles posuisti dies meos, & substantia mea tanquam nihilum ante te. Et *Iob. 14.* Breues dies hominis sunt, numerus mensium eius apud te est; constituisti terminos eius qui præteriri non poterunt. Item *Psf. 89.* Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni, si autem in potentatibus octoginta anni; & amplius eorum labor & dolor. *Vel prout* est iusta quædam temporalis poena specialiter aliquos peccatores tangens: & sic etiam mors venit à Deo, post certum aliquem ac præfixum numerum eorum peccatorum actualium. Vndè est illud *Eccel. 7.* Ne impiè agas multum, & noli esse stultus; ne moriaris in tempore non tuo. Et *Psal. 84.* Viri sanguinum & dolosi, non dimidiabunt dies suos. *Id est.* Viri, tam nimirum sanguinem humanum effundentes, quàm suo sanguini indulgentes, seu propriæ sensualitati obediētes; ad dimidium dierum suorum non peruenient. *Vel prout* est iusta quædam temporalis poena, æternæ

ternæ pœnæ coniuncta, specialiter aliquos oppressores hominum ac persecutores iustorum concernens; & sic mors venit etiam à Deo. Vnde est *Sap. 5.* Iniustitia, mortis est acquisitio. *Item cap. 15.* Malorum amatores, digni sunt morte. Et *S. Chrys.* Vocantur ante tempus boni, ne diutius vexentur à noxijs: mali verò & impij tolluntur, ne diutius bonos persequantur. *Vel prout* mors est terminus miseriarum huius vitæ, & periculorum in peccata ruendi sublatio: & sic venit à Deo. Vnde est *Eccl. 30.* Melior est mors quàm vita amara, & requies æternæ, quàm languor perseverans. Et *Sap. 4.* Raptus est ne malicia mutaret intellectum eius, & ne fictio deciperet animam illius. *Vel prout* mors benefica est, in hoc, quod pios copulat æternis bonis, post certum videlicet ac à Deo præfixum numerum bonorum operum: & sic etiam venit à Deo. Vnde est *Sap. 4.* Consummatus in breui explevit tempora multa, placita enim erat Deo anima illius. *Ibidem.* Iustus si morte præoccupatus fuerit, in refrigerio erit. *Apoc. 14.* Beati mortui qui in Domino moriuntur. *S. Anselm.* Non nocet bonis, si occidantur, vel subitâ morte rapiantur: non enim subito moriuntur, qui semper se cogitauerunt morituros. Siue ergo ferro immolentur, siue à bestijs lacerentur, aut flammis vel undis immergantur, aut suspendantur, vel crura frangantur, vel quolibet alio infortunio moriantur,

tur, se
mors
mor
& ita
eis: q
huma
acerbi
Co
docu
lam d
tem,
litus

R A
temp
TERE
Cetu
quanc
bique
fueris
Greg.
volui
esse su
sumu
mur.
ati su
inuen
parati
minis

tur, semper est pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius. Quacunque hora iustus moriatur, iustitia eius non auferetur ab eo: & ita mors non obest, imò multum prodest eis: quia si quid peccati contraxerunt per humanam fragilitatem, relaxatur per mortis acerbiteriam. *hac ille.*

CONSCIENCIA satis instructa præsentibus documentis, conquiescit. VOLUNTAS nullam deinceps temporalem timere vult mortem, propter spem vitæ æternæ, quæ sibi cælitus promittitur.

In quarta consideratione.

RATRO proponit. Pro quo mortis incertitudo, quo ad statum, modum, locum, ac tempus nobis necessaria est? Respondet SYNTERESIS. *Primò, ex D. Bernardo dicente.* Certum est quod morieris, & incertum est quando, aut quomodo, aut vbi: quoniam vbique te mors expectat, tu quoque si sapiens fueris, vbique eam expectabis. *Item ex D. Greg.* Horam ultimã Dominus noster idcirco voluit nobis esse incognitam, ut semper possit esse suspecta, ut dum illam prævidere non possumus, ad illam sine intermissione præparemur. Unde & ipse Dominus ait *Luc. 13.* Beati sunt serui illi, quos cum venerit Dominus, inuenerit vigilantes. *Et infra.* Et vos estote parati: quia quâ hora non putatis, filius hominis (ad educendum vos de hac vita) veniet.

Secundò,

hac ille.

Secundò, quod peccator si sciret longè mortem suam abesse, suis securè indulgere vellet concupiscentijs, & poenitentiam usque ad mortem differret: & sic vix aliquis inuenteretur, qui veram, voluntariam ac tempestiuam ageret poenitentiam. Iustus etiam si sciret se diu victurum, negligeret profectum ac disciplinam spiritualem, & sic facillè teperceret in charitate Dei & proximi. Vel quoque si sciret propè esse mortem suam, multa bona opera, bono communi deseruiencia omitteret, vt liberius recollectioni suæ vacare posset.

CONSCIENTIA, æterna iudicia Dei approbat. VOLUNTAS eadem laudat, super-exaltat, &c.

In quinta consideratione.

RATIO quærit, Quomodo se homo ad mortem benè præparare debet? Respondet SYNTERESIS dicens. Per *remotam* videlicet ac *proximam præparationem*. Remota præparatio tria postulat. *Primò*, memoriam ipsius mortis perpetuæ, ex qua sequitur dolor poenitentiae de peccatis præteritis. & timor Dei, mentem ab omni peccato retrahens. Vnde est *Ecd. 14.* Memor esto, quoniam mors non tardat. *Et cap. 7.* In omnibus operibus tuis memorare nouissima, & in æternum non peccabis. *Et S. Hier.* Nihil æquè tibi proficiet ad temperantiam omnium rerum, quàm frequens cogitatio brevis æui, & huius incerti: quid-

quidquid facies respice mortem. Et *S. Cypr.* Memento mortis tuæ & non peccabis: qui se quotidie recordatur esse moriturum, conterminit præsentia, & ad futura festinat. *Secundò*, remota præparatio ad mortem, requirit vitam bonam. Vnde est illud quod dicitur. Viuite benè, ne malè moriamini. Viuit autem quis benè, si viuit sobriè erga seipsum, iustè erga proximum, & piè erga Deum, iuxta illud 1. *Timot.* 2. Sobriè, & iustè, & piè viuamus in hoc sæculo, expectantes beatam spem, & aduentum gloriæ magni Dei. Et *Luc.* 1. In sanctitate & iustitia coram ipso omnibus diebus nostris. *Tertiò*, requirit semper paratum ac resignatum habere moriendi animum, iuxta Domini Dei beneplacitum. Vnde *S. Climachus.* Probatus ille est, qui mortem singulis diebus expectat: sed ille Sanctus, qui eam singulis horis desiderat.

Proxima quoque ad mortem præparatio, tria itidem requirit. *Primum* requisitum est, vt homo quamprimum incurrerit aliquam corporalem infirmitatem, statim persuadeat sibi illam esse quendam nuncium ac præcurso-rem mortis, signumque voluntatis diuinae de sua ex hoc mundo transmigratione; vbi manifestata sua ægitudine illis quibus ex officio seu ex charitate incumbit sui curam gerere; totum sui corporis negotium committat dispositioni eorum, vt sic ipse liberius vacare possit diuinis ac spiritualibus: quod si aliquan-

aliquando viderit eos negligenter sibi seruire, patientiam omninò habeat; ac propter Christi imitationem æquo, mansueto, & grato animo sufferat eorum incuriam: ac protinus cogitationem & affectionem suam ab omnibus transitorijs auertere studeat, sursumque in Deum erigere conetur, exemplo sancti Martini, qui oculis ac manibus in cælum semper intentus, inuictum ab oratione Spiritum non relaxabat. *Secundum*, vt infirmus, diligenter suâ examinatâ conscientiâ, humillimè Sacramentum poenitentiae, & sanctae Eucharistiae affectuosissimè, ac tandem infirmitate ingrauescente, etiam vincti-
onis extremæ deuotissimè suscipiat.

Tertium requisitum proximæ præparationis ad mortem, est, vt infirmus in vnione nuditatis, passionis ac mortis Christi Domini in cruce pendentis, animam suam ab omni cogitatione & affectione transitoriorum denudatam, & corpus multis languoribus afflictum humillimè offerat, ac eo ipso, pro suis peccatis satisfacere cupiat. Deinde eundem Christum Dominum, tanquam verum Deum, Creatorem, Saluatorem, Iudicem, ac remuneratorem suum actibus fidei, spei, & charitatis adoret. Detestationem quoque, displicentiam ac fugam peccatorum suorum coram illo renouet, & iuramentum, vota, professionem, intentionem, proposita, & pacta sui æterni testamenti confirmet. Ac tandem Do-
minica

minica i
ad ipsum
ternum
intimo
est Luc. 2
unt quid
ac Saluat
guum ar
protius
iuuentur
tuo Patre
one ego
ctus tui,
iurias ac
cerunt au
ego aliqu
dalizauit
vt propter
psium mil
Secundum
sym. Do
regnum
co tibi, h
firmus. S
ma mea,
solutus a
miserrim
Tertium
matrem,
bat, dicite
Deinde d

minica illa septē verba in cruce prolata, tum ad ipsum Christum, tum ad ipsius Patrem æternum, deuotissimè & confidentissimè ex intimo sui cordis proferat. *Primum* verbum est *Luc. 23.* Pater, dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt. *Vbi infirmus dicat.* Pater mi ac Saluator benignissimè, per illum affectum tuum ardentissimum, quo hanc orationem pro tuis fudisti inimicis, obsecro te, vt delicta iuuentutis meæ & ignorantias meas coram tuo Patre æterno excusare digneris; qua ratione ego quoque in vnione huius modi affectus tui, dimitto aduersarijs meis omnes iniurias ac offensas, quibus me aliquando affecerunt aut afficere voluerunt: & quos etiam ego aliquando offendi, siue aliquo modo scandalizauī, nunc coram te humiliter deprecor, vt propter amorem ac imitationem tui, idipsum mihi dimittant.

Secundum est Luc. 23. Dicebat latro ad Iesum. Domine, memento mei, cum veneris in regnum tuum. Et dixit illi Iesus: Amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiso. *Vbi infirmus.* Sonet quæso Domine in auribus animæ meæ, huiusmodi vox tua dulcis, quando solutus ab his vinculis mortalitatis coram te miserrimus comparebo, Amen.

Tertium est Ioan. 19. Cum vidisset Iesus matrem, & discipulum stantem quem diligebat, dicit matri suæ: Mulier, ecce filius tuus: Deinde dicit discipulo: Ecce mater tua. Et

H

ex illa

ex illa hora accepit eam discipulus in suam; *Hac Verba Christi infirmus mente reuoluens, ac si ad se directè modo primum prolata essent, Beatissimam Virginem Mariam affectu deuotissimo in matrem suam recipiat, & erga illam filialem, in se amorem excitare curet: eandemque suppliciter oret, vt vice versa maternum affectum in hac vltima hora erga se manifestare dignetur, dicens illud ad eam. *Monsstra te esse matrem. Et illud, *Maria mater gratia, dulcis parens clementia. Tu nos ab hoste protege, & mortis hora suscipe.* Similiter etiam aliorum Sanctorum auxilium ac patrocinium inuocare potest.**

Quartum est Matth. 27. Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me. Vbi infirmus, Domine, ideò derelinqueris à Patre tuo in æternum benedicto, per subtractionem videlicet sensibilis internæ consolationis; vt mihi eo ipso homini miserrimo multis angustijs, infirmitatibus ac tentationibus circumdato, promerearis cælestem consolationem, benedictionem & protectionem.

Quintum est Ioan. 19. Postea sciens IESVS quia omnia consummata sunt, vt consummaretur scriptura, dicit: Sitio. Vbi in vnionem ac memoriã sitis Domini in cruce pendentis, fiat quoque infirmus inprimis, omnem Dei implere iusticiam & voluntatem: deinde, fiat & cupiat dissolui, & esse cum Christo; ac tandem, firiatur, vt ipse Saluator animæ suæ salutem sicire dignetur.

Sextum

~

Sextum

IESVS acc
considera
tos, & agn
impleuisse
proprie su
contritus
suum Me
pro venia
misericors
rum grati
matum est
tuum pro
deo; quo
pius ac di
& in com
Septim
gnâ IESVS
mendo spi
pirauit. V
in manus
quibus me
creasti, & i
in manus
redemisti,
voluisti: in
pro peccat
sti: in man
ti, semper
ac diaboli a
quibus me

Sextum est Ioan. 19. Cùm ergo accepisset IESVS acetum, dixit: Consummatum est. *Vbi considerans infirmus* dies suos esse consummatos, & agnoscens se non consummâsse aut non implevisse sicut necesse erat præcepta Dei, & propriæ suæ vocationis obligationes; corde contritus confidentiaque plenus: recurrit ad suum Mediatorem, orans eum humillimè pro venia omnium suarum defectionum, ut misericordia Dei protectus, in regione viutorum gratias ei agendo dicere possit. *Consummatum est.* id est, impletum est mihi omne tuum promissum. Ecce quod credidi, iam video; quod speravi iam teneo; quod concupiui ac dilexi, iâ tota deuotione complector, & in complexu illius iam plenè gaudeo.

Septimum est Luc. 23. Et clamans voce magnâ IESVS, ait: Pater, in manus tuas commendo spiritum meum. Et hæc dicens, expirauit. *Vbi infirmus.* Pater mi benignissime, in manus tuas commendo spiritum meum, quibus me ad imaginem & similitudinem tuâ creâsti, & in æternum conseruare decreuisti: in manus tuas, quibus me per gratiam tuam redemisti, quasque pro salute mea perforari voluisti: in manus tuas, quibus me hucusque pro peccatis meis paternè ac benignè castigasti: in manus tuas, quibus mihi ad te clamanti, semper contra tentationes mundi, carnis, ac diaboli auxilium præstitisti: in manus tuas, quibus me semper per vias rectas iustificatio-

num tuarum ducere dignatus es: denique in manus tuas commendo spiritum meum, in quibus iustorum animæ repositæ sunt, & à tormento ac ictu mortis æternæ custodiuntur, ut in æternū gaudio cælesti perfruantur ineffabili. **I E S V S, I E S V S, esto mihi I E S V S.**

CONSCIENCIA utramque approbat præparationem. **VOLUNTAS** dum tempus habet, ante ipsum scilicet mortis nuncium, sæpè in eadem præparatione sese exercere vult.

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam, sicut iustis ita & iniustis, potius citam mortem, quàm longam vitam cupere melius est? Respondet **SYNTERESIS** ad primum dicens: Iustis melius est citam mortem cupere, quàm longam vitam, ob triplicem rationem: *quarum prima* habetur, quia vita illorum præsens multis miserijs repleta est, à quibus non possunt nisi per mortē liberari. Vnde *S. Aug. de Verbis Dom. serm. 17.* Quid est diu vivere, nisi diu torqueri? Et *S. Ambr. ser. de Quadr.* Tantis malis hæc vita repleta est, ut comparatione eorum, mors remedium illius putetur esse, non poena: ideoque breuem vitam Deus facit, ut hæc molestiæ, quæ prosperitate eius vinci vel tolli non poterant, temporis exiguitate finirentur. Et *S. Greg. hom. 37.* Temporalis vita æternæ vitæ comparata, mors est potius dicenda quàm vita: ipse enim quoti-

dianus

dianus defectus corruptionis, quid est aliud
quàm quædam prolixitas mortis. Idcirco
S. Iob vita sua odiosa erat non amabilis, vt pa-
tet ex *cap. 10.* verborum eius vbi dicit: Tæ-
det animam meam vitæ meæ. *Secunda ratio*
est, ob quam iusti citam mortem magis quàm
longam vitam cupere sibi melius existimant;
quia quamuis vita illorum sit eis bona pro-
pter meritum, tamen mors melior, per quam
effugiunt quæuis pericula peccandi mortali-
ter, & necessitatem peccandi venialiter: nul-
lum enim malum pœnæ, sic est graue, ineligi-
bile, ac omninò fugiendum homini, vti ma-
lum cuiuscunque culpæ. Vnde *quidam ait.*
Præstat millies mori, quàm Deum vel leuissi-
mè offendere. Idcirco *S. Casimirus*, maluit
mori, quàm peccati culpâ fædari. Et *S. Paul.*
ab ipsa propensione ad peccandum, per mor-
tem liberari cupiuit, vt patet ex eius verbis
Rom. 7. vbi dicit. Infelix ego homo, quis me
liberabit de corpore mortis huius? *id est*, de
corpore, corruptioni, concupiscentijs, affe-
ctibus peccandi, vitijs, & morti obnoxio.
Tertia est, vt præmium æternæ vitæ assequan-
tur, quod assequi non possunt, nisi morian-
tur. Sicut enim operarij appetunt finem diei,
vt mercedem sui laboris accipiant; ita Sancti
viri mortē cupiunt, quæ est terminus ac finis
vitæ eorum, vt quantocius mercedem operū
suorū feliciter obtineant, iuxta illud *Apoc. 14.*
Beati mortui, qui in Domino moriuntur, o-

pera enim illorū, sequuntur illos. Et *Rom. 2.* Gloria & honor, & pax omni operanti bonū. Ad hanc mercedem æterni gaudij anhelabat S. Paulus, cū diceret *Philip. 1.* Cupio dissolui, & esse cum Christo. Et S. *David Ps. 41.* Quando veniam & apparebo ante faciem Dei?

Respondet ad secundum sic: Iniquis ac impijs peccatoribus, melius etiam est citam mortem, quā longam vitam cupere: quia quò hīc diutius viuunt, eò magis peccata multiplicant, quibus Deum offendunt, proximū scandalizant, & continuò maiore suæ damnationis gehennam ædificant: quā de causa *Eccl. cap. 4.* Laudauit magis mortuos, quā viuentes. Et S. *David* partim compassione motus, partim zelo succensus, citā mortem & citam condemnationem impijs precatus est, dicens: *Pf. 54.* Veniat mors super illos, & descendant in infernum (*carnes scilicet, mundo ac diabolo*) viuentes. ne videlicet plus Deum offendant, proximis noceant, & sibiipsis pœnas æternæ mortis adaugeant.

CONSCIENTIA huiusmodi rationibus conuincitur. VOLUNTAS, præsentem vitam habere vult in patientia, & mortē in desiderio.

P R A X I S VIII.

Mysterium iudicij Dei asceticè meditandi.

In prima consideratione.

RATIO affert propositionem Quis est iudex futuri sæculi, & quem ille iudicabit, & vbi

& ubi, & quando, & quomodo? Respondet
SYNTERESIS ad primum punctum deferens
solutionem. Iudex futuri sæculi ordinarius,
est ipse Deus vnus & trinus, vt patet *Ezech.* 18.
Idcirco vnumquemque iuxta vias suas iudi-
cabo domus Israël, ait Dominus Deus. Et
Jerem. 29. Ego sum iudex & testis. Iudex
verò delegatus, est Christus Dominus vt ho-
mo, quod patet *Ioan.* 5, Neque enim pater iu-
dicat quemquam, sed omne iudicium dedit
filio, vt omnes honorificent filium, sicut ho-
norificant patrem; & potestatem dedit ei iu-
dicium facere, quia filius hominis est. Et *Matt.*
26. Data est mihi omnis potestas in celo & in
terra. Et *Act.* 10. Et præcepit nobis prædi-
care populo & testificari, quia ipse est consti-
tutus à Deo iudex viuorum & mortuorum.

Ad secundum punctum. Iudicabit omnem
hominem, iuxta illud *Rom.* 14. Omnes enim
stabimus ante tribunal Christi. Itaque vnus-
quisq; nostrum pro se rationem reddet Deo.
Et *2. Cor.* 5. Omnes nos manifestari oportet
ante tribunal Christi, vt referat vnusquisque
propria corporis prout gessit, siue bonum,
siue malum. Sciendum autem est, quod qua-
tuor erunt differentię seu ordines hominum
in iudicio Dei. *Primus* ordo erit illorum, qui
non iudicabuntur & saluabuntur. Vt sunt om-
nes viri Apostolici, ac perfecti, qui erunt
coiudices, seu iudicis Christi assessores, sicut
illis promissum est *Mattb.* 19, Amen dico vo-

bis, quod vos qui secuti estis me, in regeneratione cū sederit filius hominis, in sede maiestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israël. *Secundus* ordo illorum est, qui iudicabuntur & saluabuntur. Vt sunt omnes iusti, quorum merita bona permixta sunt aliquibus malis, utpotè ex euentu venialibus. *Tertius* eorum, qui iudicabuntur & condemnabuntur, ut sunt fideles, quorum damnabilia merita, permixta sunt aliquibus bonis operibus. *Quartus* eorum, qui non iudicabuntur & condemnabuntur. Vt sunt infideles, quod probatur *Ioan. 3.* Qui non credit, iam iudicatus est.

Ad tertium. Iudicio particulari non assignatur aliquis locus determinatus; quia communiter, vbi quis moritur, ibi etiam iudicatur, vel nimirum paulò ante, vel mox post ipsam animæ à corpore separationem. Sed iudicium vniuersale celebrabitur in valle Iozaphat, iuxta illud *Iohelis 3.* Congregabo omnes gentes, & deducam eas in vallē Iozaphat: quia ibi sedebo, ut iudicem omnes gentes in circuitu. Vnde *S. Thomas.* Iudicium generale fiet circa montem Oliueti, vbi est vallis Iozaphat; & circa locum illum Christus descendet, sicut inde ascendit; ut idem esse ostendatur, qui descendit, & qui ascendit.

Ad quartum. Tempus extremi iudicij, soli Deo cognitum est, iuxta illud *Zach. 14.* Et erit dies vna, quæ nota est Domino. Vnde inqui-

renti-

rentibus
Dominus
pora
potesta
autem
in calo
filius, v
Vel, ne
hominu
ut nob
Idem d
De tem
non ind
diligent
nocte i
securita
interitu
Ad q
Ps. 5. I
populos
Matth. 1
nis, om
quippe
conscien
super Ca
bunt pu
entia bon
quidem
flectetur
Con
ignota i

rentibus discipulis de tempore illo, respondit Dominus, *Act.* 1. Non est vestrum nōsse tempora vel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate. *Idem prædixit Marc.* 13. De die autem illo, vel hora nemo scit, neque Angeli in cælo, neque Filius, nisi Pater. *id est.* Nescit filius, ut filius hominis; sed scit ut filius Dei. *Vel,* nescit filius, ut est Saluator ac Mediator hominum; sed scit, ut est iudex. *Vel* nescit filius ut nobis reuelet; sed propter seipsum scit. Idem docuit Apostolus 1. *Thess.* 5. dicens: De temporibus autem & momentis, fratres, non indigetis ut scribamus vobis. Ipsi enim diligenter scitis, quia dies Domini sicut fur in nocte ita veniet. Cum enim dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superueniet interitus.

Ad quartum punctum responsio habetur *Ps.* 5. Iudicabit orbem terræ in æquitate, & populos in veritate sua. Vnde *S. Greg. super Matth.* In illa distinctione ultimæ increpationis, omne argumentum cessat excusationis: quippè, quia ille fortis increpat, qui testis conscientiz, intus animam accusat. Et *S. Ber. super Cant.* Veniet dies illa in qua plus valent pura corda, quàm astuta verba; conscientia bona, quàm marsupia plena; quoniam quidem iudex ille non fallatur verbis, nec flectetur donis.

CONSCIENTIA infert. Tu es reus, die tibi ignota iustè à Deo iudicandus. Igitur iuxta

H 5

illud

illud *Ecl.* 18. Ante iudicium interroga te ipsum, ac para iustitiam tibi, & in conspectu Dei inuenies propitiationem. VOLUNTAS, consilio suæ conscientia obtemperat.

In secunda consideratione.

RATIO quærit. Quæ proximè præcedent vniuersale iudicium? Respondet SYNTHESES IS. *Primò*, Iudicium vniuersale, præcedet iudicium particulare: quilibet enim homo in sua morte, stabit singulatim ante tribunal Christi Domini, vbi accipiet sententiã de omnibus bonis & malis quæ gessit: sed non omnia bona vel mala statim recipiet; quia in hoc particulari iudicio, non nisi secundum animam vel damnabitur vel saluabitur: in generali verò, etiam secundum ipsum corpus eandem consequetur mercedem. Vnde *S. Aug.* Qualem te inueniet Deus in tuo nouissimo die, talem te iudicaturus est in mundi nouissimo die. *Secundò*, præcedent multa mala, quibus peccatores flagellabuntur ac punientur; & multæ iustorum persecutiones, quibus purgabuntur: ac tandem ipse Antichristus veniet, qui superatis regibus terræ, conabitur omnes homines, etiam ipsos electos à cultu veri Dei auertere, & ad sui trahere venerationem & adorationem, *tum* & fideliter per apparentem sanctitatem, *tum* per simulatam humanitatem ac benignitatem, *tum* per astutiam argumentorum ex doctrina diaboli sibi venien-

venien-
magic
tion
varia
Ter
titio
Antic
eredet
ego m
venia
conue
rum a
dem
Apoc.
felice
ducent
patres
quind
tur à
Oliue
ascend
quipu
Quæ
stellis.
tim au
rum se
men so
tes cel
& luna
lumen
ignis,

venientium, *tum* per falsa miracula, quæ arte magicâ operabitur, *tum* per munera & largitionem bonorû temporaliû, *tum* denique per varia tormenta, ac omne genus tyrannidis.

Tertio præcedet iudicium generale, apparitio Enoch & Eliæ, qui immediatè ante ipsum Antichristi imperium Iudæos in Christum credere facient, iuxta illud *Malach. 4.* Ecce ego mittam vobis Eliam Prophetam, antequâ veniat dies Domini magnus & horribilis, & conuertet cor patrum ad filios, & cor filiorum ad patres eorum. Et *Marth. 17.* Elias quidem venturus est, & restituet omnia. Et *Apoc. 11.* Dabo duobus testibus meis (*Enoch scilicet ac Elia*) & prophetabunt diebus mille ducentis sexaginta, amicti saccis. Hos Sanctos patres occidet Antichristus in Ierusalem; post quindecim autem dies, & ipse impius occidetur à Sancto Michaële Archangelo, in monte Oliueti, in loco circa quem Dominus noster ascendit in cælum: occidetur autem ut aliqui putant, vltimo die bacchanaliorum.

Quarto, præcedent signa in sole, & luna, & stellis, iuxta illud *Marth. 24.* & *Luc. 21.* Statim autem post tribulationem dierum illorum sol obscurabitur, & luna non dabit lumen suum, & stellæ cadent de cælo, & virtutes cælorum commouebuntur. Et *Isa. 2.* Sol & luna obtenebrati sunt, & stellæ retraxerunt lumen suum. *Quinto*, præcedet maximus ignis, qui faciem huius mundi expurgabit ac

renouabit, iuxta illud *Psal.* 96. Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius. Et *Joël.* Ante faciem eius ignis vorans, & post eum exurens flamma.

Sexto, his omnibus succedet resurrectio generalis, tam iustorum quam impiorum, ipso die, ut aliqui sanctorum existimant, resurrectionis Dominicæ. Vnde est *Matt.* 24. Mittet Angelos suos cum tuba & voce magna, & congregabunt electos eius à quatuor ventis, à summis cælorum vsque ad terminos eorum. Illud verò quod dicitur. *Psal.* 1. Non resurgent impij in iudicio, sic intelligendum est. Non resurgent ad gloriam, sed resurgent ad pœnam & confusionem æternam, iuxta illud *1. Cor.* 15. Omnes quidem resurgemus, sed non omnes immutabimur. Hinc *S. Bon.* lib. 7. *Theol. Gest.* cap. 16. Resurgent igitur omnes nulla in eis existente differentia, quantum ad ordinem temporis; sed magna, quantum ad ordinem dignitatis: nam mali resurgent deformes & passibiles; in bonis autem natura seruabitur & vitia detrahentur: omnes verò tam boni quam mali resurgent integri corpore, debita statura, secundum ætatem plenitudinis Christi. Item. Resurrectio igitur tria corriget in natura. Scilicet defectum, sicut in pueris & mutilatis, seu in diminuta natura membrorum. Superfluum, scilicet vnguium, crinum, & huiusmodi. Errorem, sicut in monstruositate membrorum, hac ille.

Diuer-

Diuer-
erit:
S. Pa-
clarica
in clar
Tunc i
erunt n
stabunt
qui se a
noquo
posuit
in mul
in mul
tiz & a
ad seip
quàm
rare in
bus. C
bonus,
ius. T
Hi fun
sum, &
sensati
& sine
do com
Sanctos
Sepri
crucis,
maiestat
modò v
dextris

Diuerſitas quoque inter ipſos iuſtos magna erit: nam ſicut alia eſt claritas ſolis (*ſc. ait S. Paulus 1. Cor. 15.*) alia claritas lunæ, & alia claritas ſtellarum: ſtella enim à ſtella differt in claritate; ſic & reſurrectio mortuorum. *Tunc* in illa reſurrectione multi ex primis, erunt nouiſſimi; & ex nouiſſimis, primi. *Tunc* ſtabunt iuſti in magna conſtantia, aduerſus eos qui ſe anguſtiauerunt. *Tunc* dicent iuſti de vnoquoque reprobo. Ecce homo, qui non poſuit Deum adiutorem ſuum, ſed ſperauit in multitudine diuitiarum ſuarum; nec non, in multitudine potentiz, nobilitatis, ſapientiz & aſtutiz ſuz. *Tunc* dicent iuſti inuicem ad ſeipſos. Bonum eſt confidere in Domino, quàm confidere in homine. Bonum eſt ſperare in Domino, quàm ſperare in principi- bus. Conſitemur igitur Domino, quoniam bonus, quoniam in læculum miſericordia eius. *Tunc* & impij iuſtos aſpicientes dicent. Hi ſunt quos aliquando habuimus in deriſum, & in ſimilitudinem improprij. Nos inſenſati viram illorum æſtimabamus inſaniam, & finem illorum ſine honore. Ecce quomodo computati ſunt inter filios Dei, & inter Sanctos ſors illorum eſt.

Septimò. Et ecce præuio ſigno triumphali crucis, aduentus iudicis Chriſti Domini, in maiestate magnâ, iuxta illud *Matth. 26.* A modò videbitis filium hominis ſedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus

cæli. Et *cap. 25.* Cùm venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli cum eo, tunc sedebit super sedem maiestatis suæ, & congregabuntur ante eum omnes gentes, & separabit eos ab invicem, sicut pascor segregat oves ab hædis, & statuet oves quidem à dextris suis, hædos autem à sinistris. Hic autem adventus Christi, iustis quidem erit desiderabilis & amabilis, iuxta illud *Apoc. 22.* Veni Domine Iesv. Sed impijs erit formidabilis ac terribilis, iuxta illud *Malach. 3.* Ecce veniet, & quis stabit ad videndum eum? & quis (*impiorum scilicet*) poterit cogitare diem adventus eius? si enim populus Israëliticus nimis contremuit ad præsentiam Dei se in monte Sinai manifestantis, cùm ab eo legem acciperet, sicut est *Exod. 18.* & *Deut. 4.* Quomodo non contremiscet impius peccator in adventu iusti iudicis, cuius legem non observavit. Si etiam S. Ioannes & Daniel Propheta, ut est *Apoc. 1.* & *Daniel. 10.* ad aspectum unius Angeli, tanquam mortui in terram corruerint: Et si Sacerdotes, seueritate vultus Christi adhuc morituri (ut est *Matth. 21.*) de templo eiectioni, ita metu perculsi obstupuerunt, ut hincere ac mutire non auderent: & si ad unicam vocem illam Christi, *Ioan. 18.* Ego sum: cohors militum retrò in terram ceciderit: quomodo miserrimi homunculi plurimis onusti peccatis, Dominum Deum testem conscientiarum suarum, ac iudicem operum suorum,

IIIIII

nimis
Heu d
& pe
à facie
quoni
poterit
aut. S
aliud f
in aur
iudici
tus co
præse
nonqu
memo
est, no
sempe
tidie
mus, A
Co
tas i
ludex
sumus
in part

R A
Riu
SYNT
abolo
ante co
crim p

nimis furentem ac minitantem sustinebunt ? Heu dicturi (*Luc. 23. & Apoc. 6.*) montibus & petris: Cadite super nos, & abscondite nos à facie sedentis super thronum, & ab ira Agni: quoniam venit dies magnus ipsorum, & quis poterit stare. Vnde *S. Hieronymus super Matt. 23.* Siue comedam, siue bibam, siue aliquid aliud faciam, semper vox illa videtur sonare in auribus meis: Surgite mortui & venite ad iudicium. Quoties diem iudicij cogito, totus corde & corpore contremisco. Si qua præsens vitæ est lætitia, ita agenda est, ut nunquam amaritudo futuri iudicij recedat à memoria. Non est nostrum nōsse tempora, id est, non expedit nobis diem iudicij nōsse, sed semper incerti de aduentu iudicis, sic quotidie viuamus, quasi die altera iudicandi simus, *hæc ille.*

CONSCIENCIA his assentitur. VOLUNTAS iudicem adorat deprecaturque dicens: Iudex crederis esse venturus. Te ergo quæsumus &c. Et ab hædis me sequestra, statuens in parte dextra.

In tertia consideratione.

RATIO quærit. A quo coram æquissimo iudice accusabitur homo ? Respondet SYNTERESIS. *Primo* accusabitur homo à diabolo qui *Apoc. 12.* dicitur accusator fratrum, ante conspectum Dei nostri, die ac nocte. Hic enim nequissimus & callidissimus hostis nunc indu-

inducens aliquem ad peccandum, dolosâ suâ
 persuasione extenuat peccati culpam; infir-
 mitatem ac fragilitatem corporis eius exagger-
 rat; misericordiam Dei amplificat, & facilem
 ei pollicetur de peccato resurrectionem: tunc
 verò omnia inuerso modo faciet; ac ipsius iu-
 dicis iustitiam, secundum vltimū suum posse,
 ad vltionem iniquitatis acuire ac prouocare
 conabitur. *Secundò.* Ab Angelo custode: Iu-
 stum enim est, vt homo qui noluit in hac vita
 sanctum suum Angelum habere instructorem;
 habeat in futura, eundem suarum iniquitatū
 denunciatores, testes, & accusatores. *Ter-
 tiò.* Accusabitur homo à complicibus suæ ini-
 quitatis, & ab alijs pusillis, quos aliquando
 vel malis suis exemplis scandalizauit, vel ali-
 quo modo eis iniurius fuit: imo quoque ac-
 cusabitur ab omni creatura, quâ fuit aliquan-
 do abusus. Vnde *Iob. 2.* Reuelabunt cæli ini-
 quitatem eius, & terra consurget aduersus
 eum. Et *Sap. 5.* Armabit creaturam ad vltio-
 nem inimicorum. *Quartò.* A propria con-
 scientia accusabitur homo. Vnde est *Dan. 7.*
 Iudicium sedet & libri aperti sunt, & alius li-
 ber apertus est, qui est vitæ: & iudicati sunt
 mortui ex his quæ scripta erant in libris, se-
 cundum opera ipsorum. Per libros istos in-
 tellige singulorum hominum conscientias, in
 quibus quasi in libris descripta & recondita
 seruantur illorum mala & bona, in iudicio
 Dei aperienda & manifestanda, iuxta illud
Eccl. 11.

Eccl. 11.
 eius.
 quod n
 quod n
 tempu
 nus, q
 & mani
 vitæ, in
 quoque
 quoque
 arum
 dendu
 aut diff
 Con
 se recol
 sua det
 sistere

R. A.
R. De
 bitur?
 cusabit
 suo cog
 In cog
 rit. Et
 runt, co
 Abomi
 Secunda
 pro ver
 autem

Ecl. 11. In fine hominis denudatio operum eius. Et *Luc.* 12. Nihil enim opertum est, quod non reueletur; neque absconditum, quod non sciatur. Et *1. Cor.* 4. Nolite ante tempus iudicare, quoadusque veniat Dominus, qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium. Per librum vitæ, intellige librum præceptorum Dei; aut quoque librum Christi conscientia: cum quo quidem libro, in illa die libri conscientiarum omnium hominum conferentur, ad videndum ac discernendum, vtrum conformia aut difformia sibi in illis contineantur.

CONSCIENTIA his illuminata, diligenter se recolligit ac examinat. VOLUNTAS, mala sua detestatur, & bonis actibus efficaciter insistere vult.

In quarta consideratione.

RATIO quærit. Pro quo homo in iudicio Dei accusabitur, iudicabitur & sententiabitur? Respondet SYNTESIS. *Primò*, accusabitur & sententiabitur homo pro omni suo cogitatu inordinato, iuxta illud *Sap.* 1. In cogitationibus enim impij interrogatio erit. Et *cap.* 3. Impij secundum quæ cogitauerunt, correptionem habebunt. Et *Pro.* 15. Abominationes Domini, cogitationes malæ. *Secundò*, accusabitur & sententiabitur homo pro verbis otiosis, vt patet *Matth.* 12. Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum,

sum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die iudicij : ex verbis enim tuis iustificaberis, & ex verbis tuis condemnaberis. Hinc est, quod si illic de verbis vanis ac otiosis quilibet homo rationem redditurus sit, multò magis de verbis malis, falsis, obscænis, scurrilibus, iniuriosis, detractorijs, & similibus examinabitur. Vnde *Eccl.* 28. Susurro & bilinguis maledictus, multos enim turbavit pacem habentes. Et *Sap.* 1. Custodite ergo vos à murmuratione, quæ nihil prodest, & à detractiōe parcite linguæ; quoniam sermo obscurus in vacuum non ibit : os autem quod mentitur, occidit animam. *Tertio*, pro malis operibus. Vnde *Eccl.* 11. Omne opus corruptibile in fine deficiet, & qui illud operatur ibit cum illo. Et *Psal.* 33. Vultus autem Domini super facientes mala : ut perdat de terra memoriam eorum. Et *Prou.* 11. Si iustus in terra (*mala*) recipit : quantò magis (*illa in futuro saculo recipiet*) impius & peccator. *Quarto*, pro peccatis ignotis & alienis, à quibus David mundari & absolui cupiuit, dum sic Deum oraret *Psal.* 13. Ab occultis meis munda me, & ab alienis (*quorum fuit aliqua causa*) parce seruo tuo. Ad eadem peccata respectum habuit S. Paulus, cùm diceret *1. Cor.* 4. Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum : qui autem iudicat me, Dominus est. *Quinto*, sententiabitur homo pro operibus iustis ac bonis, nonnullis videlicet

videlicet
illud
sticias
contem
lud *Isa.*
tiaz nos
quæ ap
apud es
cis rep
ctus ve
aliqua
bum fi
senten
donore
bonoru
autem
rerur a
tum, p
dice à
paratu
nim &
autem
quissim
senten
fi B. V.
Sanctæ
rarent
cato, I
Prou. 6
iudicij
nec sul

videlicet imperfectionibus permixtis. iuxta illud *Ps.* 74. Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. Vnde est, quod iusti semper contemnunt suas iustitias, dicentes intra se illud *Isa.* 64. Quasi pannus menstruatæ, iustitiæ nostræ. Hinc *S. Isid.* de summo bono. Sæpè quæ apud hominum iudicium bona patent; apud examen diligentissimi & acutissimi iudicis reproba deteguntur: ideòque omnis sanctus veretur, ne fortè bonum quod agit, pro aliqua animi intentione, in oculis Dei reprobum fit. *Sextò.* Accusabitur, iudicabitur, & sententiabitur impius homo pro abusione donorum ac talentorum Dei, & pro omissione bonorum operum, iuxta illud *Luc.* 12. Omni autem cui multum datum est, multum quæretur ab eo: & cui commendauerunt multum, plus petent ab eo. Et *Matth.* 25. Descendite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis eius: esuriui enim & non dedistis mihi manducare, &c. Sic autem seuero vultu & implacabili animo æquissimus iudex contra impios hanc proferet sententiam, vt *S. Bonau.* inquitens dicat. Quod si B. V. Maria & omnes Angeli, & Sancti, ac Sanctæ genua flecterent, & cum lachrymis orarent pro aliquo, qui esset in mortali peccato, Iudex non exaudiret eos, quia dicitur *Prou.* 6. Zelus & furor viri, non parcat in die iudicii, nec acquiescet cuiuscunque precibus, nec suscipiet pro redemptione dona plurima.

Septi-

Septimò. Sententiabitur & vocabitur, omnis iustus, pro bonis operibus in gratia Dei, & propter Deum patratis, ad vitam æternam, ut est ibidem *Matth. 25.* Venite benedicti patris mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi Esuriui enim & dedistis mihi manducare, &c.

CONSCIENCIA recognoscit suas culpas.
VOLUNTAS dignos fructus poenitentiae serio agere vult.

In quinta consideratione.

RATIO quærit. Quomodo se homo, ad iudicium Dei, tam particulare quàm generale, præparare debet? Respondet SYNTESIS. *Primò,* Homo qui vult effugere seueritatem futuri iudicij, conscientiam suam sæpè examinet ac scrutetur, & cum opus fuerit, statim eam ab omni peccato emundare conetur per veram scilicet contritionem & sententiam Vicarij sæculorum Iudicis absolutoriam, quia dictum est *Matth. 18.* Quæcunque alligaueritis super terram, erunt ligata & in cælo; & quæcunque solueritis super terram, erunt soluta & in cælo. *Secundò,* Curet placare faciem iudicis, muneribus piorum operum, tam corporalium quàm spiritualium, & hoc tempestiuè, antequam nimirum dies eius veniat: quia huiusmodi deditis pietati dicturus est iudex *Matth. 25.* Quod vni ex his fratribus meis minimis fecistis, mihi fecistis. *Tertiò,*
Curet

Curet semper in ipsius Iudicis Christi, amore, gratiâ, charitate, amicitia & perfectione omninò proficere, per studium videlicet asceticarum meditationum, orationis mentalis, & eius imitationis: nam viri perfecti non iudicabuntur; sed ipsi alios iudicabunt, sicut dictum est eis *Matth. 19.* Vos qui secuti estis me, in regeneratione cum sederit filius hominis in sede maiestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israël. *Quartò,* Aliorum iudicia falsa, iniusta, ac temeraria, æquo animo ferat: & cum nemine lites moueat, seu contentiosa iudicia exerceat, nec de vllis iniurijs sibi factis aliquando conqueratur: sed in omni aduersitate & oppressione sua exemplo Christi Domini patientiam habeat, iuxta illud *Iacob. 5.* Patientes estote & confirmate corda vestra, quoniam aduentus Domini appropinquabit: nolite ingemiscere in alterutrum, ut non iudicemini; ecce iudex ante ianuam assistit. Et *1. Cor. 5.* Iam quidem omninò delictum est in vobis, quod iudicia habetis inter vos: quare non magis iniuriam accipitis? quare non magis fraudem patimini? Et *S. Hieron.* Libens nunc tormenta patiar, ut tunc futura mihi gloria seruetur: non enim iudicabit Dominus bis in idipsum. *Quintò.* Neminem temerè audeat iudicare, ac despiciere, nisi seipsum iudicet & despiciat, iuxta illud *1. Cor. 11.* Quod si nosmetipsos diiudicemus, non
utique

utiq; iudicaremur. Et *S. P. Fran. in Reg. c. 2.*
 Sed magis vnusquisque iudicet & despiciat se-
 metipsum. Et *S. Bern.* Caue alienæ vitæ esse
 curiosus explorator, aut temerarius iudex, e-
 tiam si perpetrat opus quod reprehendas,
 proximum tuum non iudices, magis autem
 excusa; excusa intentionem, si opus excusari
 non potest, puta ignorantiam, puta casum,
 puta surreptionem: quod si rei certitudo nul-
 lam omninò excusationem recipit, suade ni-
 hilominus tibi, & dic apud temetipsum, ô ve-
 hemens certè fuit illa tentatio, & quid me-
 cum secisset, si accepisset in me similem pote-
 statem! Et *S. Aug.* Ea facta, quæ dubium est,
 quo animo fiant; in meliorem partem inter-
 pretemur. *Idem.* Cauere debemus à iudicio,
 cum incertum est, quo animo quid factum sit:
 vel cum incertum est, qualis futurus sit, qui
 nunc vel bonus vel malus apparet. *Idem.* Te-
 merarijs iudicijs plena sunt omnia. De quo
 desperamus, subito conuertimur, & fit opti-
 mus. De quo multum præsumpseramus, de-
 ficit, & fit pessimus: nec timor noster certus
 est, nec amor. *hac ille.*

CONSCIENCIA doctrinam acceptat. VO-
 LVNTAS eo modo inueniens se esse paratā ad
 iudicium Dei, de donis cælestibus sibi colla-
 tis humiliter gaudet: sed tristatur, si se im-
 paratam esse conspicit.

In sex-

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam iudiciũ Dei futurum, omninò necessarium est? Respondet SYNTERESIS. *Primò*, quia iudices huius sæculi à Deo constituti, vix aliquando rectè ac iustè causas hominum decernunt ac sententiant: nam non nisi exteriora & aperta iudicant, & hoc secundum allegata aliorum testimonia, quæ sæpissimè falsa sunt: interna verò & occulta soli Deo iudicanda relinquuntur, qui solus nouit abscondita cordium. *Vel* quia iudices huius sæculi, scire sui muneris principia, diligenter non quærunt. iuxta illud *Pf. 2.* Erudimini qui iudicatis terram. Vnde *S. Aug. lib. 16. de ciu. Des.* Ignorantia iudicis, plerumque est calamitas innocentis. *Vel* quia potentiores pertimescunt, contra illud *Eccl. 7.* Noli quærere fieri iudex, nisi valeas virtute irrumpere iniquitates; ne fortè extimescas faciem potentis. *Vel* quia munera diligunt, quibus dicitur *Isa. 5.* Væ qui iustificatis impium pro muneribus, & iustitiã iusti aufertis ab eo. *Vel* quia amore in consanguineos suosque familiares, ac amicos feruntur; & vice versa contra suos aut suorum aduersarios prauo laborant affectu. Vnde *Philosophus lib. 1. Rhet.* Amor, & odium, & proprium commodum, sæpè faciunt iudicem non cognoscere verum. Et *S. Greg. in Mor.* Iudicare dignè de subditis nequeunt; qui in subditorum

ditorum causis, vel odium vel gratiā sequuntur. Et *Prou. 17.* Qui iustificat impium, & qui condemnat iustum, abominabilis est vterque apud Deum.

Secundò, quia pauci sunt, qui coram Vicarijs Dei, causas peccatorum suorum deponant, ac fideliter occulta sua confiteantur, ut illorum accipiant absolutionem : aut qui dum confitentur, habeant efficax & resolutū propositum tam singula quàm omnia peccata mortalia cauendi in posterum : aut qui post acceptam absolutionem in proposito suo stabiles inueniantur.

Tertiò. Necessarium est generale futurum Dei iudicium, ut ibi omnis homo accipiat sententiam ac mercedem iuxta opera sua, tam in anima, quàm in corpore : quia in particulari iudicio non fit decretum de corpore, nisi de anima. Vnde sicut tunc iusti tam secundum animam quàm secundum corpus, pro malis quæ in hac vita passi sunt, & pro bonis quæ egerunt, & pro humilitate quâ se humiliauerunt, gloria & honore publicè coronabuntur, & iuxta modum ac perfectionem suæ virtutis exaltabuntur : ita impij tam etiã secundum animam, quàm secundum corpus, pro suis iniquitatibus & superbijs iustè damnabuntur & condignè humiliabuntur. Et sicut tunc iustorum tristitia vertetur in gaudium, quemadmodum illis promissum est *Ioan. 16.* Amen dico vobis, quia plorabitis & flebitis vos,

vos, mund
contristabi
gaudium
retur in t
Prou. 14.
Iob. 21. T
gaudent a
dies suos, &
Et sicut tu
gloria hon
nullum de
inuenietur
bona egeru
verò mala
Quartò,
cè ab imp
humiliatus
mnatus; &
Patris sui,
tur & cont
omnibus ha
pareat, iux
coram pri
Verumtame
lium homin
& veniente
spicient ad
Apoc. 1. E
eum omnis
plangent s
S. Aug. de

vos, mundus autem gaudebit : vos autem contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in gaudium. Ita etiam gaudium impiorum vertetur in tristitiam sempiternam, iuxta illud *Prou. 14.* Extrema gaudij occupat luctus. Et *Iob. 21.* Tenent tympanum & cytharam, & gaudent ad sonitum organi, ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt. Et sicut tunc nullum decus boni operis, absq; gloria honoris & præmij remanebit: ita & nullum dedecus culpæ, absque decore iustitiæ inuenietur, iuxta illud in *Symbolo Athan.* Qui bona egerunt, ibunt in vitam æternam: qui verò mala in ignem æternum.

Quartò, Vt Christus Dominus sicut publicè ab impijs dum hic viueret fuit despectus, humiliatus, & ad mortem turpissimam condemnatus; & modò dum iam regnat in gloria Patris sui, vsque ad finem mundi blasphematur & contemnitur: ita etiam publicè coram omnibus hominibus & Angelis gloriosus appareat, iuxta quod prædixit ipse, cùm staret coram principibus Sacerdotum, *Matth. 26.* Verumtamen dico vobis, amodò videbitis filium hominis, sedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus cæli. Et *Zach. 12.* Aspicient ad me, quem confixerunt. Et *S. Ioan. Apoc. 1.* Ecce venit cum nubibus, & videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt, & plangent super eum omnes tribus terræ. Et *S. Aug. de Ciu. Dei.* Tunc manifestus veniet

niet inter iustos, iudicaturus iustè; qui occultè venerat ab iniustis iudicandus iniustè.

CONSCIENCIA rationes allegatas comprobat. VOLUNTAS, in laudes Dei ac iudiciorum eius resoluitur.

P R A X I S I X.

*Mysterium pœnarum infernalium asceticè
meditandi.*

In prima consideratione.

RATIO quærit. Quis condemnabitur ad pœnas inferni perpetuas? Respondet SYNTESIS. Condemnabitur omnis à Deo reprobatus, propter præuisum finale peccatum, iuxta illud *Apoç. 20.* Qui non inuentus est in libro vitæ scriptus, missus est in stagnum ignis. Licet autem non sit nobis certitudinaliter ac infallibiliter scire possibile, quis videlicet hominum singillatim ab æterno vel prædestinatus vel reprobatus fuerit, cum etiam de nullius hominis vel iustitia vel peccato finali certò nobis constet, eò quod sæpius accidat, ut cum de vnius correctione desperamus, subito conuertatur, & fiat optimus; & cum de alterius vitæ probitate multum præsumimus, breui deficiat & fiat pessimus: & hinc omninò incertum est, qualis futurus sit, qui nunc vel bonus vel malus apparet. Tamen in quandam huius rei coniecturalem ac probabilem possumus deuenire cognitionem, ex
nonnul-

nonnullis videlicet testimonijs ac signis, tum in sacra Scriptura, tum inter placita Sanctorum Patrum expressis & consignatis: quorū quidem signorum reprobationis, aliqua in medium ad nostri cautellam proferre liceat.

. *Primum* signum finalis peccati & consequenter ipsius reprobationis est infidelitas: quæ alia absoluta habetur: qualis est Iudæorum, Turcarum, & similium; alia secundum quid: qualis est hæreticorum. Vnde *Ioan. 3.* Qui autem non credit, (*sive in toto, sive in parte,*) iam iudicatus est. Et *Rom. 2.* Quicunque enim sine lege peccaverunt, sine lege peribunt. Et *Tim. 3.* Hæreticum hominem post unam & secundam correptionem deuita, sciens quod subuersus est, qui eiusmodi est, & delinquit, cum sit proprio iudicio condemnatus. Et *Heb. 11.* Sine fide, impossibile est placere Deo.

Secundum signum finalis peccati ac ipsius reprobationis est iniustitia, quæ iustitiæ generali opponitur. Vnde sicut iustitia generalis secundum *D. Bonauent.* est virtus, quā sibi, Deo, & proximo, quod suum est tribuitur. Vel est virtus, quæ comprehendit totius animæ rectitudinem, ac omnes virtutes ordinantes ad proximum, sicut est æquitas, liberalitas: & ad seipsum, sicut est innocentia, poenitentia: & ad Deum, sicut est latria, obedientia. Ita iniustitia præsens, nihil aliud est, quàm vitium, quo sibi, Deo, & proximo, quod

suum est subtrahitur. *Vel* nihil aliud est, quàm omne quod fit contra iuris æterni regulas in causa Dei, sui, & proximi. De hac iniustitia illud est *Deut.* 25. Dominus auersatur omnem iniustitiam. Et *Psal.* 5. Non permanebunt iniusti ante oculos tuos. Et *1. Petr.* 4. Si iustus vix saluabitur (*lectio grata habet, saluatur*) impius & peccator (*qui nimirum habentes fidem & agnoscetes veritatem Dei, operibus impijs, & quibus suis peccatis dediti sunt*) vbi parebunt? Et *Rom.* 2. Non enim auditores legis iusti sunt apud Deum, sed factores legis iustificabuntur. Et *Iacob.* 1. Estote autem factores legis & non auditores tantum, fallentes vosmetipsos. Et *cap.* 2. Fides, si non habeat opera, mortua est in semetipsa, *Et infra.* Fides sine operibus (*iustitia*) otiosa est.

Tertium est consuetudo praua aliquod peccatum perpetrandi, iuxta illud *Iacob.* 2. Quicumque autem totam legem seruauerit, offendat autem in vno, factus est omnium reus. *id est,* quantum ad auersionem à summo bono, & quantum ad durationem punitionis: quia sic se homo per vnum peccatum auertit à Deo, sicut per plura; & sic etiam punietur pro vno peccato quantum ad durationem, sicut pro pluribus. Quod autem consuetudo alicuius peccati signum sit reprobationis, datur rationem *S. Greg. mor. lib.* 15. Tenent enim prauæ consuetudines quem semel ceperunt, atque quotidie duriores efficiunt: & non

nisi

nisi e
cata
surge
& labi
etiam
prauæ
claudi
licitur
hibitu
pecca
vix ab
natura
Aus, v
bono.
deleat
actio
tem. A
bere &
scelera
labimu
lescens
non re
potest
erates
didicer
Qua
uatio ar
nem.
dicitur
ad Deu
scientia

nisi cum peccatoris vita finiuntur. *Idem.* Vt-
tata culpa obligat mentem, vt nequaquam
surgere possit ad rectitudinem, conatur enim
& labitur: quia vbi diu spontè pergit, ibi
etiam cùm noluerit coactè cadit. *Idem.* Si
prauæ rei aditus, antequam diu pateat non
clauditur, vsu fit latior, & erit consuetudine
licitum, quod ratione & lege constat esse pro-
hibitum. *Item Isid. lib. 1. Soliloq.* Difficile est
peccati consuetudinem vincere, prauus vsus
vix aboletur; assidua consuetudo, vitium in
naturam conuertit. Animus sceleribus astri-
ctus, vix ab eis diuelli potest. *Idem de summo
bono.* Cogitatio praua delectationem parit,
delectatio consensionem, consensio actionem,
actio consuetudinem, consuetudo necessita-
tem. *Idem.* Dùm facta quædam non graua li-
bere & sine metu committimus, ad peiora
scelera, & horrendam peccati consuetudinem
labimur. Vnde *Pr. 22.* Prouerbum est, Ado-
lescens iuxta viam suam etiam cùm senuerit,
non recedet ab ea. *Item Ierem. 13.* Si mutare
potest Æthiops pellē suam, aut pardus vari-
etates suas: & vos poteritis benefacere, cùm
didiceritis malum.

Quartum signum reprobationis est recidi-
uatio animæ in pristinam peccati ægritudi-
nem. Illud autem peccatum reciduationis
dicitur, quod videlicet post veram ac plenam
ad Deum conuersionem practicam, ex certa
scientia & libera voluntate iterum perpetra-

tur. Vnde *Ezech.* 18. Si auerterit se iustus à iustitia sua, & fecerit iniquitatem, secundum omnes abominationes quas operari solet impius, nunquid viuet? omnes iustitiæ eius quas fecerat, non recordabuntur: in prauaricatione quâ prauaricatus est, & in peccatò suo quod peccauit, in ipsis morietur. Et *S. Greg. in Ezech.* Sicut qui à fide recedit apostata est, ita qui ad peruersum opus quod deseruit reddit, ab omnipotenti Deo absque vlla dubietate apostata deputabitur, etiamsi fidem tenere videatur.

Nota autem quod huiusmodi peccatum reciduationis peius, grauius & periculosius est peccato simplicis consuetudinis, vt patet *Ioan.* 5. Ecce sanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. *Tum scilicet*, quia difficilioris est curationis: peccatum enim simplicis consuetudinis, curari solet funditus pœnitentiâ ordinariâ; peccatum autem reciduationis præsertim in conuersis supererogatiuè, communiter sic non curatur, nisi pœnitentiâ extraordinariâ solenni, ac publicâ. *Tum* quia peccata per pœnitentiam dimissa, redeunt deindè reciduant, non quidem secundum ipsam deordinationem, sed secundum reatum, *id est*, obligationem ad pœnam: seu, non quo ad actum; sed tanquam circumstantia, peccatum præsens multum aggrauans.

Quintum signum reprobationis puta esse
princi-

principi
sicut c
esse po
nis, ta
na; it
medita
per as
sunt c
incipie
diuers
ignem
concu
cendun
experi
Prin
entia
Prima
puta e
quæ n
tholice
litas
princi
ac sine
& bon
tur, sic
discens
nation
falsa
falsa d
vlu à
discite

principia politica, & habitus prauos: quia sicut concubina de domo non expulsa, solet esse pœnitenti laqueus & causa reciduationis, tanquam proxima peccati occasio externa; ita etiam principia politica per studium meditationis non superata, & habitus prauus per asceticam disciplinam non mortificati, sunt causa reciduationis viam spiritualem incipienti, tanquam proxima occasio interna diuersorum peccatorum: *Et* quia sicut ventus ignem, sic principia politica & habitus prauus concupiscentiam ac desiderium peccandi accendunt, quemadmodum quotidiana docet experientia.

Principia politica, vel alias Regulæ sapientię mundanę, sunt in triplici differentia. *Prima* differentię principia prauę politicę, puta esse omnia dogmata hæreticorum, per quę nimirum, & ipsa doctrina verę fidei Catholicę deprauatur, & ipsius carnis ac sensualitatis habentę laxantur. *Secunda* differentię principia prauę politicę, per quę simplicitas ac sinceritas Christiana expressè subvertitur, & boni mores apertè funditus corrumpuntur, sic describit *S. Greg. Moral. lib. 10. cap. 16. dicens.* Huius mundi sapientia est, cor machinationibus tegere, sensum verbis velare: quę falsa sunt, vera ostendere, quę vera sunt, falsa demonstrare. Hęc nimirum prudentia vsu à iuuenibus scitur, hęc à pueris pretio discitur: hanc qui sciunt, ceteros despiciendo

superbiunt: hanc qui nesciunt, subiecti & timidi in alijs mirantur: quia ab eis hæc eadē duplicitatis iniquitas nomine palliata diligitur, dum mentis peruersitas, vrbalitas vocatur. Hæc sibi obsequentibus præcipit honorum culmina quærere, adepta temporalis gloriæ vanitate gaudere, irrogata ab alijs mala multipliciter reddere; cum vires suppetunt, nullis resistentibus cedere; cum virtutis possibilitas deest, quidquid explere per malitiam non valent, hoc in pacifica bonitate simulare. *Tertia* differentię principia politica huius loci propria, quæ nimirum principijs Christianæ politicæ tum occultè tum apertè aduersantur, ac vitæ spiritali dissentiant, ista esse puta. Vitam scilicet, possessiones, propriam excellentiam, corporis commoditates, & his similia tueri cum dispendio legis diuinæ, si aliter fieri non potest. Ante omnia curam habere proprij status, prolis, familiæ, ac eniti vt bona acquisita retineantur, aut quoque augeantur, etiam si leges Ecclesiasticæ aut diuinæ obsistant. Libenter diuina ignorare, vt in peccatis excusatio habeatur. Non reputare pro peccato voluntariam transgressionem legis æternæ, vbi conscientia non vult Deum offendere. Omnibus bonum pro bono, & malum pro malo vellet ac rependere. Nemini nocere innocenti velle, nisi alias ipsi nocenti. Pacificè se habere cum pacificis, & turbulenter cum turbulentis.

bulentis. Benedicere benedicientibus, & maledicere maledicentibus &c. Vnde *S. Ber.* Est homo pacatus; qui bona pro bonis reddens, quantum in se est nemini vult nocere. Est alius patiens, qui non reddens malū pro malo, etiam potens est sustinere nocentem. Est quoque pacificus, qui bona pro malis reddens, in promptu habet prodesse nocenti. Primus quidem paruulus est, & facile scandalizatur: nec facile qui huiusmodi est, in hoc seculo nequam, & pleno scandalis poterit obtinere salutem. Secundus, ut scriptum est in patientia sua possidebit animā suam. Nam tertius quidem, non modo suam possidet, sed & multorum animas lucrificat.

Habitus pravi (*Separe*, habitus acquisitæ superbix, auaritiæ, luxuriæ, inuidiæ, gulæ, iræ & acediæ,) sicut ex actibus peccatorum in anima generantur; ita deinde, si illis tempestiuè, à principio nimirum conuersionis, studio asceticæ disciplinæ non obuiatur, eandem animam in alios actus peccatorum pelunt, & communiter non nisi ipsa morte superantur. Vnde *S. Chrysost. in Matth. cap. 32. hom. 3.* Sicut ex parte Dei quamuis plures sint spiritus virtutum, tamen septem dicuntur: quia ex illis septem, omnes species virtutum procedunt: quos spiritus, enumerat *Isaias* & *Salomon* signat dicens. Sapientia ædificauit sibi domum, & subdidit columnas septem: sic ex parte diaboli quamuis multi

Spiritus vitiorum sint, tamen septem dicuntur; quoniam ex illis principalibus vitijs, vitia vniuersa ac ipsa peccata nascuntur. Et *Origenes hom. 12. in Num.* Sicut ex iustitia generatur iustitia, & ex castitate castitas; si quis enim primo tenuiter castus ac iustus effectus fuerit, accepto castitatis ac iustitiæ fermento, quotidie castior & iustior efficitur. Ita & qui semel intra se, licet paruum posuerit fermentum alicuius vitij ac peccati, quotidie semetipso nequior ac deterior efficitur. Et *S. Greg. in Moral.* Prima vitia, deceptæ mentis, quasi sub quadam ratione se ingerunt: sed quæ sequuntur, dum mentem ad omnem insaniam protrahunt, quasi bestiali clamore mentem confundunt.

Nota autem quod nemo potest triumphare de victoria vitiorum, nisi prius principia politica superauerit. Non aliter verò vitia acquisita probantur esse deuicta, quàm per stabilitatem propositi amplius Deum non offendendi, pluribus nimirum ac diuersis vexati & probati tentationibus.

Nota deinde, quod habitus prauis, à consuetudine peccandi, hoc ipso differunt: quia peccata ex praua consuetudine perpetrata, sunt actus voluntatis deprauatæ, & omnino in malum ante omnem tentationem resolutæ ac paratæ: peccata verò ex habitibus prauis nata, sunt actus voluntatis immortificatæ, ac tentationibus aut externis aut internis ali-

quate-

quate-
etia
hoc n
tem f
princ
pertin
Sex
tia ser
& rat
muni
solet
accep
tia ser
ration
cōm
quent
nostru
volun
in mor
si mor
di nun
let mo
veller
penite
cessitat
36. Ag
gis, dic
etiam eg
Si vis p
non po
Secu

quatenus diuexatæ ac prouocatæ. Differunt etiam habitus prauī, à principijs politicis, hoc modo: quia habitus prauī, magis ad partem spectant animæ rationalis appetitiuam; principia verò politica, magis ad potentiam pertinent intellectualem.

Sextum signum reprobationis est, pœnitentia sera seu tarda, ac vsque ad mortem dilata: & ratio est, quia huiusmodi pœnitentia, communiter ac ordinariè, ex parte hominis, non solet esse vera; & ex parte Dei, non solet esse accepta. Ex parte quidem hominis pœnitentia sera, ordinariè non est vera, propter duas rationes. *Prima* est, quia talis pœnitentia, cõmuniter non est voluntaria, & consequenter, non meritoria: nam nullum opus nostrum potest esse meritorium, quod non est voluntarium. Probatur autem pœnitentia in mortem dilata non esse voluntaria: quia si mors nunquam veniret, pœnitens huiusmodi nunquam pœniteret: & ita, cùm quis vellet mortem nunquam venire, nunquam etiã vellet verè pœnitere. Et inde patet, quod pœnitentia in morte communiter fiat ex necessitate non ex voluntate. Hinc *S. Aug. ser. 36.* Age pœnitentiam dum sanus es, si sic agis, dico tibi quod securus es: quia pœnitentiam egisti eo tempore, quo peccare potuisti. Si vis pœnitentiã agere quando iam peccare non potes; peccata te dimiserunt, non tu illa.

Secunda est ratio, quia pœnitentia in mor-

re solet esse nimis impedita doloribus. Videmus enim quod vna qualitas impedit, ne alia sentiatur, sicut patet in saporibus: cum enim gustus est infectus aliquo sapore amaro, non discernit alios sapes; quia omnia quæ gustat, videntur sibi amara. Sed sicut vnus sapor impedit alium; ita vna delectatio impedit aliam, scilicet delectatio sensibilis intellectuali. Propter quod 1. *Corinth. 2. dicitur.* Animalis homo, non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei. Et similiter dolor sensibilis impedit intellectualem, ac tanto magis, quanto intensior est. Sed dolor sensibilis qui mortem inducit est maximus & intensissimus; ideò dolorem contritionis spiritualem (qui consistit in appretiatione rationis & detestatione voluntatis) sic impedit, vt illo homo affectus non valeat se supra suum inferiorem sensum abstrahere ac sursum in spiritum eleuare, internæque mentali actioni sicut oportet insistere.

Ex parte quoq; Dei poenitentia sera, communiter ac ordinariè non est accepta, iuxta illud *Ps. 58.* Conuertentur ad vespèram, & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem. Huius rei ratio datur in persona Dei. *Proph. 1.* Quia vocaui & renuistis, extendi manum meam, & non erat qui aspiceret; despexistis omne consilium meum, & increpationes meas neglexistis: ego quoq; in interitu vestro ridebo, & subsannabo cum vobis id
quod

quod
36. Q
sed n
dignu
non co
frana
rit; &
Viuite
prode
per vi
pecca
uis or
non so
quia q
fieri p
Impie
die co
S. Aug
inueni
nitent
mus, &
poenit
uersio:
Sept
tum in
dicitur
tra Spi
que in
No
tum est
amen

quod timebatis aduenerit. Vnde *S. Aug. ser.* 36. Quia rogare illos non delicti pœnitentia, sed mortis vrgentis admonitio compellit; nec dignus est in morte accipere solatia, qui se non cogitauit moriturum. *Idem de doct. Chrs. fiana.* Non potest malè mori qui benè vixerit; & vix benè moritur, qui malè vixit. *Idem.* Viuite benè, ne malè moriamini. *Idem.* Ad hoc prodest homini benè viuere, vt detur ei semper viuere. *hac ille.* Verum, etiam maximo peccatori nunquam est desperandum, quamuis ordinariè sera pœnitentia (vt dictum est) non soleat esse verà, & apud Deum accepta; quia quod non sit ordinariè, nonnunquam fieri potest extraordinariè. Vnde *Ezech. 33.* Impietas impij non nocebit ei, in quacunque die conuersus fuerit ab impietate sua. Et *S. Aug. in Psal. 6.* Conuersio nostra, semper inueniet Deum paratum. *Idem de dogm.* Pœnitentiâ aboleri peccata indubitanter credimus, & in vltimo vitæ spiritu, si admissorum pœniteat. Et *S. Hier.* Nunquam est sera conuersio: Latro de cruce transit ad paradysum.

Septimum signum reprobationis est peccatum in Spiritum sanctum: quia irremissibile dicitur, iuxta illud *Matt. 12.* Qui dixerit contra Spiritum sanctum, non dimittetur ei, neque in hoc sæculo, neque in futuro.

Nota primò, quod generaliter omne peccatum est contra Deum Trinum: appropriatè tamen dicitur aliud esse in Patrem, aliud in

Filium, aliud in Spiritum sanctum. In Patrē enim, cui attribuitur potentia, peccatur ex infirmitate ac fragilitate: in Filium, cui attribuitur sapientia, peccatur ex ignorantia: in Spiritum sanctum, cui attribuitur bonitas, peccatur ex malitia, *id est*, ex certa scientia, & ex plena voluntate, & ex plena libertate: quod fit, quando voluntas scit & potest resistere peccato, modo velit, illud tamen liberè ex sola sua vertibilitate eligit. Verum huiusmodi peccatum, adhuc non est huius loci proprium.

Nota secundò, quod aliquod peccatum, tripliciter potest dici irremissibile. *Primò*, negatiuè: hoc modo irremissibile est peccatum reproborum ac damnatorum: quia nulla iam ratione remittitur. *Secundò*, priuatiuè: hoc modo irremissibile est quodlibet peccatum mortale: quia priuat hominem illo dono cælesti, sine quo ex seipso non potest ad gratiam resurgere, nisi deinde cælitus efficaciter adiunetur. *Tersò*, contrariè: hoc modo irremissibile est peccatum huius loci in Spiritum sanctum: quia habet in se contrariam dispositionem ad remittendum, & repugnat gratiæ Spiritus sancti, seu gratiæ pœnitentiali, per quam fit remissio peccati à Deo, intra vnitatem Ecclesiæ.

Nota tertsò, quod repugnantia gratiæ Spiritus sancti, alias dispositio contraria gratiæ pœnitentiali, triplex habetur: vel nimirum
in com-

in comparatione ad ipsam pœnitentiam, vel in comparatione ad Deum, vel in comparatione ad vnitatem Ecclesiæ. *Prima* repugnantia, duas peccati in Spiritum sanctum species constituit, vt est, obstinatio mentis, & finalis impœnitentia: pœnitentia enim facit animã resilire à commissis, & præcauere à committendis: contra quod est mentis obstinatio, & finalis impœnitentia seu propositum nunquam pœnitendi. *Secunda*, duas eiusdem peccati species constituit, vtpotè desperationem & præsumptionem: nam vniuersæ viæ Domini, misericordia & veritas, id est, iustitia. Non sic enim Deus misericors est, quod non sit iam & iustus; & non sic est iustus, quod non sit etiam & misericors. Vnde misericordiam Dei impugnat desperatio, & iustitiã præsumptio. *Tertia* tandem, duas species constituit, vt est impugnatio agnitæ veritatis, & fraternæ charitatis inuidentia. Nam vnitās Ecclesiæ, maximè in duobus consistit, vtpotè, in veritate fidei, contra quam est impugnatio agnitæ veritatis; & in gratia Dei seu charitate, contra quam est fraternæ gratiæ inuidentia.

Nota quartæ, quod sicut principia politica & habitus prauī desinere solent in peccata reciduationis: ita quoque peccata reciduationis, vt plurimum desinunt in peccata huius loci irremissibilia: quia frequenti suo vsu, vel etiam quandoque vnico actu suo intenso, causant ac efficiunt in voluntate repugnantiam compun-

compunctioni, ipsique pœnitentiali gratiæ contrariam dispositionem.

CONSCIENTIA hinc illuminata, examinat seipsam diligentissimè de his omnibus quæ dicta sunt. VOLUNTAS secundum lumen seu dictamen conscientiæ, in via iustitiæ, calidè proponit incedere.

In secunda consideratione.

RATIO quaerit. Quæ & quotuplicia mala pœnarum, in inferno damnati patiuntur? Respondet SYNTERESIS. Triplicia mala. *Exposè pœnam damni, pœnam sensus, & pœnam vermis seu remorsus conscientia.* Malum pœnæ damni, significat priuationem, & carentiam æternam gratiæ Dei, & gloriæ cœlestis. Vnde est Ps. 58. Ibunt in progenies patrum suorum, & vsque in æternum non videbunt lumen. *Exposè gloriæ Dei.* De huiusmodi malo pœnæ D. Chryf. sic ait. Excludi à bonis æternis, & alienum effici ab his quæ parata sunt Sanctis, tantum generat cruciatum, tantum dolorem, vt etsi nulla extrinsecus pœna torqueret, hæc sola sufficeret: vnde vulgò dicitur. Non cognoscuntur bona, nisi amissa. *Idem.* Plurimi solam pertimescunt gehennâ: ego autem illius gloriæ amissionem multò amarius, quàm ipsius gehennæ dico esse supplicium horribile. Si mille gehennas mihi proponas, non tantum reputo, sicut ab illius gloriôsæ societatis iucunditate expelli, & exclusum fieri creatori.

Malum

Malum pœnæ sensus describit *S. Greg. di-*
cens. Sicut in domo Patris mansiones multæ
 sunt, pro diuersitate virtutis: sic damnatos,
 diuerso supplicio, gehennæ ignibus subijcit, di-
 sparitas criminis. Quæ scilicet gehenna,
 quamuis vna sit cunctis, non tamen cunctos
 vna eademque qualitate succendit. Et *S. Aug.*
 Sicut nullum gaudium rerum temporalium
 ex aliqua parte simile potest inueniri gaudio
 vitæ æternæ, quam Sancti accepturi sunt; ita
 nullus cruciatus pœnarum temporalium, po-
 test sempiternis iniquorû cruciatibus compa-
 rari. *Malum* pœnæ vermis seu remorsus con-
 scientiæ, tangitur *Isa. 66.* Vermis eorum non
 morietur, & ignis eorum non extinguetur.

CONSCIENTIA huiusmodi mala fortiter
 apprehendit. VOLUNTAS efficaciter effu-
 gere cupit.

In tertia consideratione.

RARTIO querit. Pro quo tot ac tantis ma-
 lis pœnarum, homo æternaliter punitur?
 Respondet SYNTERESIS. Triplici malo pœ-
 næ punitur homo, pro triplici deordinatione,
 quàm scilicet aliquod mortale peccatum per-
 petrando incurrit. *Et primò,* Malo pœnæ da-
 mni punitur, pro deordinatione, quæ fit per
 auersionem mentis à Deo summè bono: vbi
 homo magis vult esse sui quàm illius iuris; &
 pluris suum facit sensum, quàm diuinum be-
 neplacitum. Vnde, quia sic Deum prior, à
 facie

facie animæ suæ eijcere audet ; meritò etiam & ipse à facie Dei in æternum debet eijci, iuxta illud *Ier. 17*. Expectatio Israël Domine, omnes qui te derelinquunt, confundentur : recedentes à te, in terra describentur : quoniam dereliquerunt venam aquarum viuentium Dominum. Et *Psal. 51*. Dilexisti malitiam super benignitatem; iniquitatem magis, quàm loqui æquitatem. Dilexisti omnia verba præcipationis, lingua dolosa. Propterea Deus destruet te in finem : euellet te & emigrabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viuentium. *Secundò*, malo poenæ sensus punitur homo, pro deordinatione, quàm incurrit per conuersionem suæ mentis ad creaturam : quod facit dum in inferioribus supra Deum delectatur. Vnde, quia sic homo, Deo deserto ac spreto, omnibus suis viribus adhæret creaturæ ; merito etiam per creaturam in ijsdem omnibus potentijs ac mēbris suis torqueri debet, iuxta illud *Sap. 11*. Per quæ quis peccat, per hæc & torquetur. Et *S. Bern.* Singulis excessibus, singulis & membris, quæ arma fuerunt iniquitatis, sua debetur pœna, pro qualitate vel quantitate commissi : in quo autem membro creator amplius offenditur, peccator grauius torquebitur.

Hinc est, quod malum poenæ sensus, in nouem tormentorum genera multiplicabitur. *Primum* genus est ardor intolerabilis
 sempi-

semper
 damna
 senti fi
 per ven
 rare de
 bitabit
 Et Mat
 ignem a
 rificauit
 ei torm
 est, quo
 rat amo
 torquet
 rio, qua
 uaserat
 Secun
 intensifi
 glectu d
 damnati
 calorem
 gentium
 inferno
 inexting
 Iberia
 in lique
 tur ; str
 Terti
 procede
 doration
 super p
 & spirit

sempiterni ignis, quo cruciabantur omnes damnati pro suis voluptatibus, quibus in presenti fruuntur non utuntur. De hoc igne semper vrente illud est *Isa. 33.* Quis poterit habitare de vobis cum igne deuorante? quis habitabit ex vobis cum ardoribus sempiternis. Et *Matth. 25.* Discedite à me maledicti in ignem æternum. Et *Apoc. 18.* Quantum glorificauit se, & in delicijs fuit; tantum date ei tormentum & luctus. Et *S. Aug.* Necesse est, quod tantum vrat dolor, quantum hæserat amor. Hinc est, quod tanto quis magis torquetur, tam in inferno quam in purgatorio, quantò medullis eius intimius amor in hæserat mundanorum.

Secundum genus tormentorum est frigus intensissimum, quod pro acedia seu pro neglectu diuinorum, ac incuria spiritualium damnatis infligitur. Vnde *Iob. 24.* Ad nimium calorem transiet ab aquis niuium. Et *S. Fulgentius.* Principaliora duo sunt tormenta in inferno: frigus intolerabile, & calor ignis inextinguibilis. Vnde in Euangelio legitur, Ibi erit fletus & stridor dentium, fletus namq; in liquefactione oculorum de calore nascitur; stridor verò dentium, de frigore oritur.

Tertium genus est fætor nimius ex sulphure procedens, quem damnati percipient pro odoratione immoderata. Vnde *Psal. 10.* Pluet super peccatores laqueos; ignis & sulphur & spiritus procellarum, pars calicis eorum.

Et

Et *Apoc.* 14. Cruciabuntur igne & sulphure in conspectu Angelorum Sanctorum.

Quartum est Fames inexplebilis, quâ impij epulones cruciabuntur, pro suis commestrationibus excessivis ac luxuriosis, & inanibus prodigalitatibus. Vnde *Luc.* 6. Væ vobis qui saturati estis, quia esurietis. Et *Psal.* 58. Fammem patientur vt canes.

Quintum, sitis insatiabilis, quâ iidem epulones cruciabuntur pro ebrietatibus. Vnde *Luc.* 16. Pater Abraham mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Et *Deut.* 32. Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insanabile.

Sextum genus tormentorum infernalium est morsus bestiarum crudelium, seu potius dæmonum, qui sub formis ac figuris bestiarum, reprobos moribus suis torquebunt, & hoc propter odia illorum, invidias, rixas, detractiones, &c. Vnde *Deut.* 32. Consumuntur fame, & deuorabunt eos aues morsu amarissimo: dentes bestiarum immittam in eos. Et *Iob.* 20. Caput aspidum suget; & occidet eum lingua viperæ. Et *Iudith.* 16. Dominus omnipotens, dabit vermes in carnes ipsorum.

Septimum, Intuitus dæmonum horribilium ac deformium, qui præsentia suâ perpetuâ, damnatos mirificè torquebunt, ac præterea in tantis miserijs irridebunt, vexabunt, & va-

rijs

rijs probi
biz, iad
Vnde P
as. Item
peccator
ignomini
Osa
profundu
mni hor
seriæ &
nullus o
tat. Et
consolati
ad aliqui
tormenta
sunt, qu
qui eoru
conditor
rus, eos
figat.
Nonnu
Matth. 2
cite eum
Congreg
& claudet
ues in inf
Terti
seu male
punitur,
pro deor
mentis li

rijs probis afficient, in pœnam eorum superbiz, iactantiæ, ambitionis, hypocrisis, &c. Vnde *Prou. 29.* Superbum sequitur humilitas. *Item.* Impius cùm in profundum venerit peccatorum, contemnit; sed sequitur eum ignominia & opprobrium.

Octauum. Locus ipse inferni tenebrosus, profundus, subterraneus, inhumanus, & omni horrore plenus. Vnde *Iob. 10.* Terra miseriæ & tenebrarum, vbi umbra mortis, & nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat. Et *S. Greg.* In inferno ignis non lucet ad consolationem, & tamen ut magis torqueat ad aliquid lucet; nam sequaces suos secum in tormento reprobi flamma illustrante visuri sunt, quorum amore deliquerunt, quatenus qui eorum vitam carnaliter contra præcepta conditoris amârunt, ipsorum quoque interitus, eos in augmentum suæ damnationis affligat.

Nonum. Carceris æterni acerbitas. Vnde *Matth. 24.* Ligatis manibus ac pedibus projicite eum in tenebras exteriores. Et *Isai. 24.* Congregabuntur congregatione vnius fascis, & claudentur in carcere. Et *Psal. 28.* Sicut oves in inferno positi sunt, mors depascet eos.

Tertio, malo pœnæ vermis conscientiz, seu malo pœnæ remorsus synteresis homo punitur, pungitur, & mordetur in inferno, pro deordinatione, quæ fit per auersionem mentis liberæ, à recto sui dictamine; & per

conquer-

conuersionem ad ea quæ sunt sensualitatis seu cupiditatis: merito enim homo à propria synteresi & conscientia continuis improperijs & conuitijs in æternum mordebitur, arguetur, & cruciabitur, quia dum tempus ei esset bonum operandi & malum fugiendi, instinctum & admonitionem eius audire nolisset. Vnde *S. Aug. de fide ad Petrum*. In inferno & si erit stimulus poenitudinis, nulla tamen ibi erit correctio voluntatis: à quibus enim ibi culpabitur iniquitas, ab eis nullatenus poterit diligi vel desiderari iustitia.

CONSCIENTIA incusat huiusmodi deordinationes. VOLUNTAS perpetuo rectè se coram Deo habere cupit.

In quarta consideratione.

RATIO quærit. A quolibet damnatorum, qualiter cruciatus infernales tolerantur? Respondet SYNTERESIS. *Primò*, cum summa tristitia, & cum nimia turbatione. Vnde est *Psal. 111*. Peccator videbit & irascetur, dentibus suis fremet & tabescet, desiderium peccatorum peribit. Et *Sap. 5*. Videntes turbantur timore horribili, &c. Et *Eccl. 25*. Summa plaga est mæror animi. *Secundò*, cum ineffabili odio & inuidia: reprobi enim videntes Sanctos Dei, æterna gaudia possidere, & seipsos æterna supplicia pati, summū inde contra Deum concipiunt odium, & Sanctis eius tantam felicitatem nimis inuident, iuxta illud

illud *Psal.* 73. Superbia eorum (qua est principium peccati, ac omnium vitiorum radix & caput) qui te oderunt, ascendit semper. *Tertio*, cum multis maledictionibus & blasphemijs. Vnde est *Isai.* 8. Et maledicet Regi suo, & Deo suo. Et *Apoc.* 16. Et æstuauerunt homines æstu magno, & blasphemauerunt nomen Dei. *Quarto*, cum summa desperatione. Vnde *Hugo lib. 4. de anima.* Infernus, latus est sine mensura, profundus sine fundo, plenus ardore incomparabili, plenus fætoe intolerabili, plenus dolore innumerabili, ibi miseria, ibi tenebræ, ibi ordo nullus, ibi horror æternus, ibi nulla spes boni, nulla desperatio mali. *Quinto*, cum ineffabili desiderio mortis seu annihilationis. Vnde *S. Aug.* Ibi mors optatur, & non dabitur. Sic enim ignis ille consumet, vt vitam tamen seruet: sic vetera tormenta damnati patientur, vt semper eis innoventur: sic sine spe veniæ ac misericordiæ semper viuunt, vt tamen moriantur; sic morientur, vt tamen nunquam consumantur. *Idem.* Quare, inquit in inferno mors quæritur & non inuenitur? quia quibus in hoc sæculo vita offertur, sed noluerunt accipere; in inferno quærent mortem, & non poterunt inuenire. Et *S. Greg.* Fit miseris mors sine morte, finis sine fine, defectus sine defectu: quia & mors viuit, & finis semper incipit, & deficere defectus nescit: mors perimit & non extinguit; dolor cruciat, & nullatenus pao-

rem

rem fugat. Et *S. Hier.* O mors quam dulcis esses, quibus tam amara fuisti; te solummodo desiderant, qui te tam vehementer odio habebant.

CONSCIENTIA his perterritur. VOLUNTAS humillimè & affectuosissimè orat, dicens. Ne perdas cum impijs Deus animam meam: & cum viris sanguinum vitam meam.

In quinta consideratione.

RATIO quaerit. Quomodo poenae infernales ab unoquoque hominum fugiendae sint? Respondet SYNTERESIS. *Primò*, per dignos fructus poenitentiae. Vnde est *Luc. 3.* Quis ostendit vobis fugere à ventura ira? Facite ergo fructus dignos poenitentiae. Sunt autem digni fructus poenitentiae, idem quod post veram ad Deum conversionem iugiter bonis operibus insistere, & ipsum amplius non peccare, iuxta illud *Ioan. 8.* Vade, & iam amplius noli peccare. Et *Ezech. 18.* Si impius egerit poenitentiam ab omnibus peccatis suis quae operatus est, & custodierit omnia praecepta mea, & fecerit iudiciũ & iustitiam, vitã viuet & non morietur.

Secundò, per descensum mentalem in infernum, id est per piam meditationem ac iugem memoriam poenarum infernalium, iuxta illud *Eccl. 7.* In omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis, & consequenter non damnaberis: quia pec-

catum est causa damnationis. Huiusmodi descendum David peccatoribus suadet ac precatur dicens. *Psal. 54.* Et descendant in infernum viuentes. Vnde *S. Bonauent. ad Verba illa Ezech. regis apud Isa. cap. 38. prolata.* Ego dixi in dimidio dierum meorum vadam ad portas inferi. *sic ait:* Optimè consuluit pro dimidio dierum suorum, quod vadat homo ad infernum in dimidio vitæ suæ, dum est iuuenis & sanus, & hoc per diligentem considerationem, vt postea non descendat in fine vitæ, per æternam damnationem.

Tertio per punitionem suiipsum pro peccatis præteritis, qualis fuit punizio Regis David dicentis. *Psf. 118.* Feci iudicium & iustitiam; non tradas me, calumniantibus me. Et qualem nobis *S. Paulus* commendat inquitens *Rom. 8.* Fratres debitores sumus, non carni, vt secundum carnem viuamus: Si enim secundum carnem vixeritis, moriemini; si autem spiritu facta carnis mortificaueritis, viuetis.

Quarto, per condonationem punitionis proximo iniuriam sibi facienti præstitam, iuxta illud *Marc. 11.* Dimittite si quid habetis aduersus aliquem, vt & Pater vester qui in cælis est, dimittat vobis peccata vestra. Et *Luc. 6.* Nolite iudicare, & non iudicabimini; nolite condemnare, & non condemnabimini; dimittite, & dimittemini. Et *Matt. 18.* Serue nequam, omne debitum dimisi tibi, quoniam

rogasti me, nonne ergo oportuit & te misereri conserui tui, sicut ego tui misertus sum?

Quintò, per electionem in præsentì vita huius mundi aduersitatum, & per contemptum præsentis sæculi prosperitatum, propter Christi imitationem. Vnde *Luc. 16.* Fili recordare, quia accepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter mala; nunc autem hic consolatur, tu verò cruciaris. *Sextò*, per abnegationem propriæ voluntatis. quæ non gloriam Dei, nec communem fratrum utilitatē quærit, sed priuatum commodum ac propriū oblectamentum. Vnde *S. Bern.* Quid odit aut punit Deus præter voluntatem propriam? Cesset propria voluntas, & infernus non erit.

CONSCIENCIA doctrinā huiusmodi amplectitur. VOLUNTAS eandem sequi pollicetur.

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam plures homines æternaliter damnantur, quàm saluantur? & hoc non nisi pro modica & momentanea voluptate in actu peccaminoso. Respondet SYNTERESIS ad primam partem propositionis, tripliciter.

Primò quidem loquendo de hominibus in communi, necesse est plures damnari quàm saluari ob duas rationes seu causas, quarum altera est *vniversalis*, & altera *particularis*. Causa vniuersalis triplex habetur. *Prima* est,

quia

quia sicut m
infideles ho
etiam plur
pam sine fi
Vnde est illu
Deus propt
pter paucos
ex qua fiunt
aurum & arg
sunt, sed pau
perfectio vn
ciunt ad m
Tertia est ma
tiz Dei: nam
diuina miseri
tur, apparet
de Cruce Dei
omnes rei in
appareret mis
sus, si omnes
tem, in nullo
qua propterea
et sic apparet
Particularis
però occulta,
Vnde *S. Aug.*
gratiam non eff
issima, & ab
iudicat. Idem
non; noli di
Magister sent.

quia sicut multo plures sunt in hoc mundo infideles homines, quàm fideles Catholici; ita etiam plures debent damnari quàm saluari, nam sine fide impossibile est Deo placere. Vnde est illud 4. *Esdra* 8. Hoc sæculum fecit Deus propter multos, futurum autem propter paucos: sicut terra dat multam materiã ex qua fiunt fictilia, paucam verò ex qua fiat aurum & argentum: Multi quidem creati sunt, sed pauci saluantur. *Secunda* causa, est perfectio vniuersi: quia distincti gradus, faciunt ad maiorem perfectionem vniuersi. *Tertia* est manifestatio misericordiæ ac iustitiæ Dei: nam in his qui saluantur, apparet diuina misericordia; in his verò qui damnantur, apparet diuina iustitia Vnde *S. Aug. lib. 2. de Ciuit. Dei cap. 12.* Si remanerent (*inquit*) omnes rei in pœnis iustæ damnationis, non appareret misericors gratia redimentis. Rursum, si omnes transferrentur de tenebris ad lucem, in nullo appareret seueritas ultionis; in qua propterea multo plures quàm in illa sūt, vt sic appareret quid omnibus debebatur.

Particularis causa soli Deo nota est, nobis verò occulta, & omnino non inquirenda. Vnde *S. Aug.* Eorum non miseretur, quibus gratiam non esse præbendam, æquitate occultissima, & ab humanis sensibus remotissima iudicat. *Idem.* Quare hunc trahat, & istum non; noli diiudicare, si non vis errare. Et *Magister sent.* In hoc melior est fidelis igno-

rantia, quàm temeraria scientia : nam Propheta dicit *Ps.* 35. Iudicia Dei abyssus multa. Ideò timendum est, ne curiosè quærentes hanc abyssum, demergantur in abyssum. Et *S. Bonau.* Quia non fuit nobis expediens ad salutem ista cognitio, sed vt ilior ignorauit propter humilitatem; ideò Deus noluit reuelare, & Apostolus non fuit ausus inquirere; sed ostendit defectum nostræ intelligentiæ, cùm exclamauit *Rom.* 11. O altitudo diuitiarum sapientiæ & scientiæ Dei, quàm incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius. *hæc ille.* Huius igitur causæ particularis omnino prohibetur curiosa inquisitio non solum à Sanctis patribus, verum & à sacra Scriptura, vt est *Prou.* 25. Sicut qui mel multum comedit, non est ei bonum: sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria. Et *Eccl.* 3. Altiora te ne quæheris, ac fortiora te ne scrutatus fueris; sed quæ præcipit tibi Deus, illa cogita semper, & in pluribus operibus eius ne fueris curiosus; multos enim supplantauit suspicio illorum, & in vanitate detinuit sensus illorum. Et *Sap.* 1. Sentite de Domino in bonitate, & in simplicitate cordis quærite illum: quoniam inuenitur ab his qui non tentant illum; apparet autem eis, qui fidem habent in illum.

Secundò, loquendo de solis hominibus Catholicis, adhuc piures ex eis damnari quàm saluari necesse est, iuxta illud Christi oraculum.

lum. *Luc.* 17. ne si pauci dixit ad illam portam intrare, & non per angustias via est multi sunt porta & angustia pauci sunt, Multi enim Vade *S. Gr.* niunt, sed a tur. Et *S. Ch.* hac ciuitate Infestum est Non possunt qui saluentur enim est in iudicibus corporum Huius ita ipsi fidelibus damnentur; à puero enunc nescit in statu nim aulas, etificum & me naues, curruia hominum rorum, adolcorruptissimi

lum. *Luc. 13.* Ait autem illi quidam : Domine si pauci sunt, qui saluantur? Ipse autem dixit ad illos. Contendite intrare per angustam portam : quia multi, dico vobis, quærunt intrare, & non poterunt. Et *Matth. 7.* Intrate per angustam portam : quia lata porta & spaciola via est, quæ ducit ad perdicionem, & multi sunt qui intrant per eam : quia angusta porta & arcta via est, quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inveniunt eam. *Item cap. 22.* Multi enim sunt vocati, pauci verò electi. Vnde *S. Greg. hom. 19.* Ad fidem plures veniunt, sed ad cælestia regna pauci perducuntur. Et *S. Chrys. hom. 40.* Quot putatis esse in hac ciuitate nostra (*Antiochia*) qui salui fiant? Infestum est quod dicturus sum, dicam tamen. Non possunt inueniri in tot millibus centum qui saluentur, quin & de his dubito. Quanta enim est in iuuenibus malitia? quantus in senibus torpor?

Huius itaque rei prima ratio est, quod ex ipsis fidelibus pauciores saluentur, & plures damnentur; quia longè maior pars fidelium à puero enutritur, adolescit, viuit, & confitescit in statu mortalis peccati. Adeamus enim aulas, tribunalia, nundinas, officinas artificum & mercatorum, ac similibus, militiâ, naues, currus, domus, & quæuis contubernia hominum, & ubique contemplemur puerorum, adolescentium, virorum, senumque corruptissimos mores, periuria, conuiicia,

contentiones, detractiones, maledictiones, odia, rixas, inuidias, ambitiones, fraudes, obsecanitates, luxurias, ebrietates, & multa praua desideria, ac ita profecto his Sanctorum sententijs consentiemus, quod verè pauci sint qui salutis suæ curam gerant, & consequenter pauci saluentur, dicemusque illud *Psal.* 13. Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studijs suis, non est qui faciat bonum. Et illud *Mich.* 7. Perijt Sapiens de terra, & rectus in hominibus non est.

Secundatio est, quia multi fidelium malè & indignè suscipiunt saluifera poenitentia & Eucharistia Sacramenta, tam nimirum in vita quàm in morte; & hoc propter defectū iustæ præparationis ac dispositionis, quæ consistit in detestatione supernaturali peccatorū, & in proposito stabili, firmo, ac serio amplius non peccandi. Hos enim actus sani accedendo ad huiusmodi Sacramenta, eo quod affectus suos in concupiscentijs & cupiditatibus huius mundi prauis, profundè immersos habent, aut omninò formare nesciunt, aut nequeunt, aut negligunt, aut non nisi superficialiter formant ac eliciunt. Vnde tam ex habitu tot annorum, quàm ex debilitate corporis & animæ virium, tales etiam actus detestationis & propositi in mortis articulo producant, quales dum sani essent habere solebant, nempe superficiales, verbales, inefficaces, instabiles, ac potius ex metu mortis, quàm ex libera

bera voluntate ac ipsius Dei charitate prouenientes: quod quidem inferre est ex multis, qui dum ex letali morbo conualescunt, mox aliquatenus reassumptis viribus ad vomitum pristinorum iniquitatum reuertuntur. *Vel* posito, quod horum aliqui in morte, sua perfectè detestentur peccata, & verum ac absolutum amplius non peccandi eliciant propositum; tamen dum pluribus horis aut etiam diebus post dispositionem conscientiae suae decumbunt, recurrit illis memoria praeteritarum cupiditatum, & consuetarum oblectationum: in qua, tum scilicet ex mala consuetudine contracta, tum ex tentatione diabolica, tum ex concepta spe sanitatis recuperandae, tum ex sui custodia negligente, tum ex diuina iusta permissione in poenam scelerum praetriorum sibi complacent. Vnde est quod quidam spiritualium ait. Peccata, quibus assueuisti; & vicia, quae in vita mortificare neglexisti; & diabolus, quem dum sanus esses non viciisti: ingruente morte, acerrimè te oppugnant.

Tersio, loquendo de solis iustis, ac verè & plenè ab iniquitate, ad Deum tempestiuè conuersis, adhuc ad minus media pars illorum videtur esse damnanda: quia non pauci ex illis, quam incipiunt iustitiam deserunt: per hoc scilicet, quod post suam conuersionem sensim in deuotione ac studio virtutum tepescant; donec euomiti de ore Dei plenè refri-

gescant in charitate; & gratiam sibi datam quam stabiliter & fortiter tenere debebant, per suam incuriam & negligentiam perdant: & consequenter in locum eorum ex diuina vocatione alteri succedant, qui coronam eis paratam accipiant. Quod quidem figuratum habemus *Marth.* 25. in illis decem virginibus, quarum quinque erant prudentes, quæ obuiauerunt Sponso cælesti cum accensis lampadibus finalis perseverantiæ: & quinque fatuæ, quibus oleum orationis ac studii spiritualis defecit, & lampades charitatis Dei ac proximi, extinctæ sunt.

Interim nemo debet anxari aut fluctuare, quod videlicet nesciat de quo sit numero, sed inter manus Dei se toto corde & salutem suam collocet dicens illud *Ps.* 30. In manibus tuis sortes meæ Domine, & tempora mea. Vbi etiam S. Paulus tuto collocabat animam suam, salutem suam, omniumque meritorum suorum pretiosum thesaurum, dum diceret 2. *Tim.* 1. Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum seruare in illum diem, iustus iudex. Vnde teste *Thoma à Kempis* cuidam religioso hac de re sollicito & maximo affecto, Deum sic effectuosissime oranti. O si scirem Domine Deus quod de numero perseverantium essem, multò plus te diligere, ac magis in vita spirituali proficere studerem. *Statim responsum est.* Quid facere velles, si id scires; tac nunc, & securus eris.

Moxque

Moxque
qui,
plus
Ad
det S
nibus.
Iniqui
sent sin
ditric
nunqu
hac vi
rundo
procul
puniu
ter per
pore,
tate; i
velle pe
vellet, v
nibus
homo i
peccato
stet à pu
peccauit
quia inf
tensione
Item. S
hæret in
rentiæ;
tione. I
Cum ho

Moxq; consolatus, diuinæ se tradidit voluntati, & anxietas eius cessauit, noluitque amplius quæ sibi futura essent inuestigare.

Ad secundâ partem propositionis respondet SYNTERESIS Sanctorum Patrum rationibus. *Primo* ratione *S. Greg. dial. 4. cap. 44.* Iniqui voluissent sine fine viuere, vt potuissent sine fine in iniquitatibus permanere: ad districti ergo iudicis iustitiam pertinet, vt nunquam careant supplicio, quorum mens in hac vita, nunquam carere voluit peccato. *Secundo* ratione *D. Bern. Epist. 253.* Ob hoc procul dubio inflexibilis & obstinatæ mentis punitur æternaliter malum, licet temporaliter perpetratum: quia quod breue fuit tempore, longum esse constat in pertinaci voluntate; ita, vt si nunquam moreretur, nunquam velle peccare desineret; imò semper viuere vellet, vt semper peccare posset. *Tertio* rationibus *D. Bonau. cent. part. 2. sect. 7.* Sicut homo in suo perpetuo non apposit finem peccato: sic Deus in suo perpetuo non desistat à puniendo. *Item.* Sicut contra infinitum peccauit, sic pœnam habeat infinitam: & quia infinitam pœnam non potest habere intentione; saltem infinitam habeat duratione. *Item.* Sicut voluntas post mortem malo adhæret in perpetuum sine susceptione pœnitentiæ; sic Deus affliget sine sententiæ mutatione. *Item lib. 1. Comp. Theol. Seris. cap. 33.* Cùm homo peccat, errat in infinitum quod-

dammodo vis rationalis, irascibilis, & concupiscibilis, quando finitum præponit infinito; illa quidem iudicando, ista adhærendo, & ultima appetendo: vnde congruè debet esse poena infinita. *Item*. Sicut venditio momentanea, dat ius possidendi perpetuum. Et vulneratio momentanea facit cicatricem perpetuam. Et offensio oculorum temporalis, cæcitatem operatur perpetuam. Et potio veneni momentanea, mortem operatur perpetuam. Ita modicæ ac brevis voluptatis experientia inordinata, æternâ plectitur pœnâ.

CONSCIENCIA his auditis & approbatis, voluntatem stimulat ad tradendum se studio vitæ spiritualis, ut sic donum finalis perseuerantiæ obtineat. VOLUNTAS, efficaciter id ipsum eligit, & à Deo summis precibus efflagitat.

PRAXIS X.

Mysterium gloriæ cælestis asceticè meditandi.

In prima consideratione.

RATIO quærit. Quis hominum gloriam cælestem assequetur? Respondet SYNTESIS dicens. Omnis qui à Deo prædestinatus est, ac ab æterno scriptus in libro vitæ reperietur, iuxta illud *Dan. 12.* In tempore illo saluabitur populus tuus, omnis qui inuentus fuerit scriptus in libro. Huius libri mentionem fecit Moyses, cum diceret *Exod. 32.*

Aut

Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo. Vbi non cupiuit Moyſes verè deleri de libro vitæ, ſeu anathema ac reprobatus fieri; ſed ſic intelligere voluit. Quod ſicut impoſſibile eſt apud te ô Deus meus, me poſſe deleri de libro vitæ; ita impoſſibile eſt te nolle remittere illis hanc noxam, intercedente hâc meâ licet indignâ obſecratione. Vnde etiam cùm D. Paulus diceret *Rom. 9.* Optabam ego ipſe anathema eſſe à Chriſto pro fratribus meis. Non optabat fieri reprobus, aut de libro vitæ deleri; ſed optabat non eſſe Chriſtianus, quando fuit Iudæus à Chriſtianis in lege diuerſus, tunc enim per errorem nolebat Chriſti eſſe, & communicare Chriſtianis, & conſequenter volebat eſſe anathematizatus à Chriſto. Poſteſt nihilominus aliquis prædeſtinatus deleri de libro vitæ, vtpotè prædeſtinatus prædeſtinatione inchoatâ, non autem completâ; ac re ipſa multi delentur quotidie, cùm iuſtitiam inceptam deſerunt. Vnde *D. Bon. lib. 1. com. Theol. ſerit. cap. 3.* Duæ ſunt paginæ libri vitæ, vna eſt præſentis iuſtitie, à qua poteſt quis deleri; alia eſt diſpoſitionis æternæ, de qua nullus delebitur. Quamvis autem homo ſcire non poſſit modo ordinario, ſe eſſe completè prædeſtinatum, ac in altera pagina libri vitæ finaliter inueniendum, habet tamen in hac vita aliqua æternæ prædeſtinationis ac electionis ſuæ probabilia ſigna, quæ interim

in hoc exilio verum solidumque menti eius gaudium adferre possunt, iuxta illud *Luc. 10.* Gaudete, quod nomina vestra scripta sunt in celo.

Primum ergo signum prædestinationis est vocatio Dei, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem prædestinavit, hos & vocavit. Vocatio Dei nihil aliud est, quam divina inuitatio hominis ad imitationem & cultum iustitiæ, quæ ex fide est, seu ad studium Christianæ perfectionis, effecta videlicet per externam sacri verbi prædicationem, ac internam intellectus illustrationem, & voluntatis permotionem. Huiusmodi autem vocatio Dei duplex est, altera *sufficiens*, & altera *efficax*.

Vocatio Dei sufficiens illa est, quæ caret effectu consensionis ac obeditionis humani liberi arbitrii, de qua illud est *Prou. 1.* Quia vocavi, & renuistis; extendi manum meam, &c. Et *Matth. 22.* Multi enim vocati, pauci verò electi sunt. Vocatio efficax, illa est, quæ habet effectum consensionis & obeditionis, de qua *Iob. 14.* Vocabis me, & ego respondebo tibi, & potè consensione & obeditione meâ. Hæc deinde vocatio efficax, alia est communis omnium iustorum, quæ est congrua & opportuna divina inuitatio, ac suavis quædam Spiritus sancti pertractio ad perfectionem necessitatis: alia specialis, quæ est eadem divina inuitatio ac pertractio quorundam iustorum, ad statum spiritualem, præser-

præse
qua
tiuz.
præde
abund
vocat
sed suff
lam in
tionem
vocem
vobis,
mortu
Beatiq
illud.
curè sp
supern
iustoru
Magou
ius frat
cile ab i
gatus.
Bonum
quia hic
git velon
irroratu
tur conf
Secun
tionis el
autem p
vocavit,
catio du

præsertim alicuius Religionis reformatæ, in qua viget studium perfectionis supererogatiuæ. Vtraque præsens vocatio est signum prædestinationis ad gloriam, sed secunda ad abundantio-rem: nec requiritur quod talis vocatio sit extraordinaria, *id est*, miraculosa: sed sufficit, quod sit ordinaria, quæ fit per solam inspirationem, illuminationem, ac motionem internam. Vnde *Ioan. 10.* Oves meæ vocem meam audiunt. Et *cap. 8.* Amen dico vobis, si quis sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in æternum. Et *Luc. 11.* Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Et *Laurentium Iustinianum de perf.* Securè speret post hanc peregrinationem ad supernam intrare Ierusalem, quicumque in iustorum congregationem fuerit vocatus. Magnum quippè electionis indicium est, huius fraternitatis habere consortium; & facile ab illa excluditur, qui ab hac fuerit segregatus. Et *S. Bern. serm. ad fratres de monte.* Bonum est nos hic esse, scilicet in Religione; quia hic homo viuit purius, cadit rarius, surgit velocius, incedit cautius, quiescit securius, irroratur frequentius, purgatur citius, moritur confidentius, remuneratur copiosius.

Secundum signum ac indicium prædestinationis est iustificatio, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem prædestinauit, hos & vocauit; & quos vocauit, hos & iustificauit. Est autem iustificatio duplex, *prima scilicet* & *secunda.* Prima

iustificatione iustificatur aliquis, quando ex diuina vocatione, vel fidem in Christum propitiatorem ac redemptorem, cum baptismo, fidei scilicet Sacramento recipiens, ex infideli & impio, fidelis ac pius efficitur: vel eandem fidem renouans, ac eiusdem fidei Sacramentum pœnitentiæ suscipiens, ex peccatore ac inimico Dei, fit iustus & amicus. De hac iustificatione illud est *Rom. 3.* Arbitramur enim iustificari hominē per fidē (*qua nimirū spem, charitatem, compunctionem, deuotionem, ac Sanctum Dei timorem producit* *Et gignit*) sine operibus (*scilicet, caremonialibus, & ceteris*) legis. *Vel.* Sine operibus legis. *Scilicet,* in facto esse habitis: quia ad primam iustificacionem obtinendam, sufficiunt opera nouæ legis in voto, tam videlicet explicito, quàm implicito. *Et illud Galat. 2.* Non iustificatur homo ex operibus legis (*solis nimirum natura & viribus factis*) nisi per fidem (*scilicet & inam*) IESU Christi.

Secunda iustificatione iustificatur aliquis, quando per actus eiusdem fidei, nec non spei, charitatis ac timoris Dei sæpè elicitos, & per frequentem vsum fidei Sacramentorum, & per exercitia bonorum operum nouæ legis, iugiter in amicitia Dei proficit, iuxta illud *Apoc. 22.* Qui iustus est (*primā nimirum iustificatione*) iustificetur adhuc (*secundā iustificatione*) & Sanctus, sanctificetur adhuc. Hanc autem iustificationem secundam, puta esse

esse huius loci signum prædestinationis ad gloriam: quia prima iustificatio, eo quod nondum in bonis operibus exercitata sit, adhuc debilis est, ac ideò non rarò facilè deficit; secunda verò, eo quod continuo profectu, & iugi bonâ operatione magis ac magis roboretur, stabilis esse solet. Et de hac iustificatione illud est *Ezech. 18.* Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium & iustitiam, vitâ viuet, & non morietur. Et *Psal. 106.* Beati qui custodiunt iudicium (*recta conscientia*) & faciunt iustitiam (*bonorum operum*) in omni tempore. Et *Luc. 15.* Dico vobis, quod ita gaudiû erit in cælo super vno peccatore pœnitentiâ (*Expotè tempestiuam, continuam & perpetuam*) agente; quàm super nonaginta nouem iustis, qui (*ex imprudentia, existimantes satis sibi habere primam iustitiam ac pœnitentiam; secundâ*) non indigent pœnitentiâ seu contritione; qua nimirum secundam parâ iustitiam, & iustificationem.

Est autem talis differentia inter iustificationem & vocationem diuinam: quia vocatio retrahit à malo, & offert gratiam; iustificatio verò prima, eandem gratiam, utpotè gratum facientē confert, & secunda augmentat.

Tertium signum ac testimonium prædestinationis, est studiosa auersio mentis à legē iniquitatis, & eiusdem perpetua conuersio ad obser-

obseruantiam legis diuinæ: *Vel* est odium peccati perpetuum, & voluntas æterna in lege Dei, iuxta illud *Psal.* 1. Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, (*id est, qui non est secutus consilium peccandi*) & in via peccatorum non stetit (*id est, in via iniquitatis sibi non complacuit, seu non perseuerauit*) & in cathedra pestilentie non sedit, *id est, alios peccare non docuit, seu ad peccandum non induxit*) sed in lege Domini voluntas eius; & in lege eius meditabitur die ac nocte. Et *Psal.* 118. Iniquitatem odio habui & abominatus sum, legem autem tuam dilexi. Et 2. *Tim.* 2. Firmum fundamentum Dei stat, habens signaculum hoc. Cognouit Dominus qui sunt eius, & discedit ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini. Sicut enim arbor, quo se suorum propensione ramorum inclinat, siue nimirum ad aquilonem, siue ad meridiem, cum succiditur, ibi prouoluta iacet: ita etiam mens humana, si in partem legis mundanæ, carnalis, ac diabolicæ in præsentis uitæ inclinatur, cum arbor corporis illius securi mortis succiditur, ad aquilonem æternæ damnationis cadit: si verò in partem obseruantie legis diuinæ sese extendit, in meridiem claritatis cælestis transportatur, quod ipsum S. David expectans dicebat. *Psal.* 118. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum, propter retributionem.

Quartum signum est victoria mundi & sui,
per

per im
Non c
rit, id
dabo
vincit
tes fug
do app
absit gl
Christi
& ego
cifixus,
& mun
prosper
cont. m
descend
dulcis e
marus
Christu
per cap
negat p
sensuali
Qui suc
cum viri
Quin
lus anin
Si separ
errore i
peccato,
ru) qua
bon. 12.
tale est

per imitationem Christi, iuxta illud 2. *Tim.* 2. Non coronabitur, nisi qui legitimè cerraue-
rit, id est, vicerit. Et *Apoc.* 3. Qui vicerit,
dabo ei sedere in throno meo. Ille autem
vincit mundum, qui semper illius prosperita-
tes fugiendo reprobatur, & aduersitates eligen-
do approbat, iuxta illud *Galat* 6. Mihi autem
absit gloriari nisi in cruce Domini nostri IESU
Christi, per quem mihi mundus crucifixus est,
& ego mundo. Est autem alicui mundus cru-
cifixus, dum scilicet eius aduersa non metuit:
& mundo aliquis crucifigi dicitur, dum eius
prospera contemnit. Vnde *S. Aug. tract. de*
cont. mundi. Si Christus pro te de cœlesti sede
descendit, tu propter ipsum fuge terrena. Si
dulcis est mundus, dulcior est Christus. Si a-
marus est mundus, omnia pro te sustinuit
Christus. Ille quoque vincit seipsum, qui sem-
per captiuat proprium iudicium, & ab-
negat propriam voluntatem, & mortificat
sensualitatem, iuxta illud quod dicitur *Gal.* 5.
Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt
cum vitijs & concupiscentijs.

Quintum signum est Zelus Christi, seu ze-
lus animarum spiritualis, iuxta illud *Ier.* 15.
Si separaueris pretiosum à vili (hoc est, si ab
errore infidelitatis, ad veritatem fides; vel à
peccato, ad cultum virtutis proximum induxe-
ris) quasi os meum eris. Vnde *S. Greg. lib. 1.*
hom. 12. in Ezech. Nullum omnipotenti Deo
tale est sacrificium, quale est zelus animarum.

Et

Et *S. Dion. lib. de celesti hierar. cap. 3.* Omnium diuinorum esse diuinissimum, Deo cooperari in salute animarum. Et *S. Beda.* Quæ gratia sublimior, & Deo gloriosior conuersatio esse potest, quàm illius, qui quotidiano exercitio alios ad Auctoris sui gratiam studet convertere; & crebra animarum acquisitione, gaudium Patris cælestis semper augere. Et *S. Chrys. in persona Des.* Feci ego cælum & terram, eadem facultate te dono, ut terram facias cælum. Accendi ego luminaria, accende tu illis clariora; nam potes his, qui in errore sunt, lumen veritatis accendere. Hominem facere non vales, ac iustum gratumque Deo potes: vide quàm te diligam, qui maiora tibi faciendi tribuo potestatem.

Est autem huiusmodi zelus, & potè cum vera fide & perfecta charitate coniunctus, non aliud quàm quæuis vehemens ac feruens animi commotio, ob bonum malumve proximi spirituales euentum, successum, profectum, ac statum, Christi scilicet sanguine pretioso redempti. Hoc zelo ac Spiritu Christi aguntur, qui ita solliciti sunt de spirituali salute & abundantiori salute proximorum, ut vel de illorum casibus seu defectibus tristentur, doleant, & gemant, iuxta illud *Psal. 118.* Vidi prævaricantes & tabescebam, quia eloquia tua non custodierunt. Item, Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia (redempti sanguine tuo) non custodierunt legem tuam.

Vel

Vel d
tur &
tas no
non c
tate, c
alias
dum b
nimo
plere
non a
veniat
quam
Hoc sp
de quo
Franch
tate ap
suauis
quasi v
rum F
ferà fa
induci
benedi
fratres
ad Ch
Hunc
stis ac
hom. 6
pensat
mini s
tendit
psi dici

Vel de bonis operibus, ac virtutibus, lætentur & gaudeant, iuxta illud 1. Cor. 13. Charitas non querit quæ sua sunt, non irritatur, non cogitat malum, non gaudet super iniquitate, congaudet autem veritati. Hoc zelo, vel alias Spiritu Christi succensus fuit *D. Chryf. dum hom. 1. de Laz. de seipso diceret*. Ego animo meo persuasi, quoad spirauero, hoc implere ministerium, siue quis attendat, siue non attendat. Aquarum venæ, etiam si nemo veniat ad aquatum, manant tamen: & fontes, quamuis nemo hauriat, scatebras emittant. Hoc spiritu zeli S. P. Franciscus perflabatur, de quo *S. Bon. cap. 8. Vita eius, sic ait*. Cum Franciscus animarum salutem viscerosâ pietate appeteret, & feruidâ æmulatione zelaret, suauissimis dicebat se repleti odoribus, & quasi vnguento pretioso liniri. Cum Sanctorum Fratrum per orbem distantium, odoriferâ famâ multos audiret ad viam veritatis induci; ex talium auditu exultabat in spiritu, benedictionibus omni acceptione dignissimis fratres illos accumulans, qui verbo & opere ad Christi amorem inducerent peccatores. Hunc spiritum zeli, in omnibus Christi ministris accendi voluit *S. Greg. cum sic diceret hom. 6. in Euang.* In quantum vobis profecisse pensatis, vobiscum alios trahite, in via Domini socios habere desiderate. Si ad Deum tenditis, curate ne soli veniatis. In Apocalypsi dicitur: Qui audit, dicat veni, ut qui iam
in cor-

in corde vocem superni amoris acceperit, foris etiam proximis vocem exhortationis reddat. Et fortè panem vt indigenti porrigat, non habet; sed magis est quod tribuere valeat, qui linguam habet. Plus est enim verbi pabulo victuram in æternum animā reficere, quàm ventrem morituræ carnis terreno pane satiare.

Sextum signum est perseverantia finalis, iuxta illud *Matth. 10.* Qui autem perseveraverit vsque in finem, hic saluus erit. Et *Apoc. 2.* Esto fidelis vsque ad mortem, & dabo tibi coronam vitæ. Vnde *D. Bon. de perfectione Vita ad sorores ait.* Postquam omnium virtutum adeptus est quis principium, nec tamen in conspectu Dei apparet gloriosus, nisi virtutum consummatrix adsit perseverantia: quia nullus omninò mortalis quantumcunque perfectus, est laudandus in vita, nisi prius hoc totum quod inchoavit bono fine ac felici perseverantiâ concludat. Et *S. Bern. epist. 129.* Absque perseverantia, nec qui pugnat victoriam, nec palmam victor consequitur. Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratiam, nec laudem fortitudo; sola est cui æternitas redditur, vel potius quæ æternitati hominem reddit. *Idem.* Perseverantia est vnica filia summi Regis, finis virtutum, earumque consummatio; totiusque boni repositorium & virtus, sine qua nemo videbit Deum.

Septi-

Septi-
terna
nem v
ptam a
num s
m ac
nem,
action
cepta
deuot
intrin
tio sec
tio S
hanc g
tritur
eaque
amor
contra
Christi
rantia
Ipsa
nem M
præde
diciu
fiz, in
Pron.
vigilat
postes
vitam
Eccl. 2
naculo

Septimum prædestinationis signum est interna deuotio, quæ significat promptitudinem voluntatis, seu ipsam voluntatem promptam ad faciendum ea, quæ pertinent ad diuinum seruitium. Vel significat feruorem animi ac pium suauemque & humilem affectionem, tum in oratione, tum in qualibet alia actione pro maiori gloria Dei suscepta, conceptam & sursum extensam. Huius autem deuotionis causa extrinseca est ipse Deus; intrinseca verò est mentis nostræ contemplatio seu meditatio diuinorum, per quam dilectio Sancta in nobis excitatur, quæ nimirum hanc generat deuotionem: quâ deinde nutritur dilectio (ut calor generat pinguedinē, eâque calor nutritur), odium peccati acuitur, amor legis diuinæ intenditur, virtus animi contra mundi ac sui amorem roboratur, Christi zelus accenditur, & finalis perseuerantia merito acquiritur.

Ipsa quoque deuotio erga Beatissimā Virginem Mariam, est etiam probabile admodum prædestinationis seu electionis signum ac indicium iuxta consensum Sanctæ Matris Ecclesiæ, in persona Deiparæ proferentis illud *Prou. 8.* Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie & obseruat ad postes ostij mei: Qui me inuenerit, inueniet vitam, & hauriet salutem à Domino. Et illud *Eccl. 24.* Qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi: In Iacob inhabi-

ta,

ta & in Israël hæreditare, & in electis meis mitte radices. Hinc est quod *D. Aug. ser. 2. de annunt. dicat ad Virginem gloriosam*. Quia tu es spes vnica peccatorum, per te speramus veniam delictorum, & in te beatissima nostrorum est expectatio præmiorum. Et *S. Anselmus de excell. Virg. cap. 12.* Velocior est nonnunquam salus inuocato nomine Mariæ, quàm inuocato nomine IESV: non quod illa potentior sit: nam per illum, ipsa potens est; sed quia matrem vult filius sic honorare: & quia filius eius, Dominus & iudex est, discernens merita singulorum: dum ergo ipse inuocatus suo nomine, non exaudit, iuste facit; inuocatus autem nomine matris, & si merita inuocantis non merentur, merita tamen matris intercedunt. *Idem.* Sicut omnis, ô Beatissima, à te auersus, & à te despectus necesse est vt intereat; ita omnis ad te conuersus, & à te respectus, impossibile est vt pereat. Et *D. Bon. in speculo Virg.* Non solum in te peccant, ô Domina, qui tibi iniuriam irrogant; sed etiam qui te non rogant. *Et iterum.* Qui dignè coluerit illam, iustificabitur; & qui neglexerit illam, morietur in peccatis suis.

Sed nota in triplici differentia esse deuotos erga Deiparam. *Alios*, qui exiguum ac non satis gratum huic virginì præstant obsequium, dum ei preces aliquas recitant, aut nonnulla ieiunia offerunt; & mores eius non solum non imitantur, verum etiam multis in
pecca-

peccat
tantu
virgin
bentes
riculo
fadore
pollice
citudin
rendæ
tirpane
tim)
tos esse
cato m
nem re
eorum
cuidam
brem e
conuer
poniter
dem pu
Deipar
ius pro
distorta
nera de
uersatio
bus, q
cupit, a
fructus
virtutes
CON
aima t

peccatorum facibus corde obdurato voluntantur. Et hic est plurium error qui leuem virgini quotidianum aliquem pensum exhibentes, statim se ab omni reprobationis periculo, securos existimant, & imprudenter fauore illius salutem æternam omnimodè sibi pollicentur, nullam interim curam aut sollicitudinem adhibentes, vitia nimirum horrendæ iniquitatis, quæ virgini displicent extirpandi, & virtutes solidas (necessitatis saltem) moretque illius imitandi. *Alios* deuotos esse puta erga Deiparam, qui cum in peccato mortali agunt, tunc maximè ad Virginem recurrunt, vt eruantur: & placet illi eorum talis deuotio, quia nimirum initiali cuidam conuersioni coniuncta est: quàmobrem etiam paratissima est ad perfectiorem conuersionem eis auxilium impetrandum, & pœnitentiæ spatium obtinendum. *Alios* tandem puta esse deuotos, qui dum Virginem Deiparam summoperè colunt ac anorem eius profitentur, omnimodè vias iniquitatum distortas deserunt, ac obliqua vitiorum itinera derelinquunt, & per semitam nouæ conuersationis ad eam transeunt, vt eius fructibus, quos ipsa amatoribus suis ingenerare cupit, adimpleantur. Sunt autem huiusmodi fructus non alij, quàm quæuis bona opera, virtutes Sanctæ, & ipsa finalis perseuerantia.

CONSCIENCIA hinc illuminata, reddit animæ testimonium, habere eam in se,
vel

vel non habere, huiusmodi prædestinationis signa. VOLUNTAS verò, vel pro illis Deo humiliter gratias agit; vel ab eo, illa sibi dari obnixè precatur.

Nota quod potest aliquis in se vnum aliquod habere signum prædestinationis remotum, simul & alterum reprobationis proximum: vt dum facit opera misericordiæ ac pietatis, peccata tamen mortalia non deserit. Et è contra, potest quis vnum habere aliquod signum prædestinationis proximum, simul & alterum reprobationis remotum. Vt, qui est in gratia Dei, carnem tamen suam cum vitijs & concupiscentijs crucifigere non studet sicut debet, quod ipsum est causa intrinseca futuræ recidivationis.

In secunda consideratione.

RATIO querit. Quæ & quoruplicia dona seu præmia electo homini in gloria cælesti dabuntur? SYNTERESIS respondet. Duplicia, *scilicet* essentialia & accidentalia. Donum seu præmium essentialia duo constituunt. *Primum* est, amotio mali, id est, miseriæ huius sæculi: Vnde est quod dicitur *Apoc. 21.* Et absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum; & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt. *Secundum* est, collatio boni, quod promissum est omnibus electis in persona Moylis *Exod. 33.* Ego
osten-

ostendam omne bonum tibi. De quo etiam illud est 1. Cor. 2. Oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit, quæ præparauit Deus, ijs qui diligunt illum. Est autem huiusmodi bonum Teu præmium gloriæ cœlestis aliud, quo animæ rationalis intellectus, voluntas & memoria beatificantur; & aliud, quo ipsum corpus.

Animæ præmium seu dos est triplex, & potè visionis claræ, fruitionis iucundæ, tentionis securæ. Videbit enim clarè beata anima per lumen gloriæ Deum vnum & Trinum, alias inuisibilem, sapientiam eius incomprehensibilem plenè percipiendo, & veritatem infalibilem perfectè concipiendo, iuxta illud 1. Cor. 13. Videmus nunc per speculum & in ænigmate, tunc autem facie ad faciem. Et 1. Ioan. 3. Similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est. Et S. Hugo. Videbimus tuæ maiestatis essentiam, & vnusquisque eo perspicacius, quo hic vixerit purius. Fruetur quoque anima beata, diuinâ bonitate, consummatâ scilicet dilectione Deum amando suauiter, delectabiliter, & gaudenter. Vnde S. Ansel. Beati diligunt Deum plusquam seipsos, & inuicem tanquam seipsos, & Deus illos plusquam illi seipsos. Tenebit deniq; anima beata Deum, securissimè possidendo ineffabilem eius felicitàtem, & quietissimè comprehendendo inaccessibilem eius maiestatis seu omnipotentia gloriâ. Vnde S. Ans.

Omnipotentes erunt suæ voluntatis, vt Deus suæ: nam sicut poterit Deus quod volet per seipsum, ita poterunt illi per illum quod volent. Hinc iam simul de tribus huiusmodi præmijs ac dotibus audiamus loquentem *D. Bon. in Soliloq. cap. 4.* Quamuis reuera inæstimabile sit illud gaudium & ineffabile, ælimo tamen quod de tribus proueniat, & triplex gaudium illos beatos spiritus lætificat & delectat. Gaudent enim delectabiliter in perfecta & clarissima diuinæ claritatis contemplatione: gaudent dulciter in melliflua, & suauissima diuinæ bonitatis degustatione: gaudent sempiternaliter in tranquilla & securissima diuinæ maiestatis intentione: scis enim ô anima, quod tribus viribus naturalibus præmines in tua substantia; habes enim vim rationalem, quæ non perfectè illuminatur, nisi per summæ veritatis apertam cognitionem; & vim concupiscibilem, quæ non satiatur, nisi per summæ bonitatis perfectam dilectionem; vim quoque irascibilem, quæ non quietatur, nisi per æternæ maiestatis securam comprehensionem. Et *D. Bern. super Cant.* Qui replet in bonis desiderium tuum, ipse futurus est rationi plenitudo lucis, voluntati multitudo pacis, memoriæ continuatio æternitatis. Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? Spera in Deo quoniam adhuc confitebor illi; cum omnis error à ratione, omnis dolor à voluntate, & à memoria omnis

timor

timor r
ramus
na sec
Cor
acorna
citur cl
sens cor
in glori
13. Tu
Patris.
doceat
da, ver
hoc fut
tem; se
firatem
pter lit
ita ocu
rius be
diaphan
Secun
S. Aug.
ibi erit
tanta co
æquè cel
è conue
est subti
beatifica
materia
cati nor
tilitatis
licitatem

timor recesserit, & illa successerit, quam speramus mira serenitas, plena suauitas, & æterna securitas.

Corporis præmium, seu stola, dos, donū, ac ornamentum est quadruplex. *Primum* dicitur claritas: nam post resurrectionem præfens corpus hominis iusti, ex obscuro ac tetro in gloria cælesti fiet lucidū, iuxta illud *Matt.* 13. Tunc iusti fulgebunt sicut sol in regno Patris. Quod autem *S. Greg. lib. 8. Mor. c. 23.* doceat corpora gloriosa fore non solum lucida, verum etiam & peruia seu transparentia, hoc futurum esse non propter diaphaneitatem; sed scilicet ex vna parte propter porositate beatorum corporum, ex altera propter limpiditatem oculorum: poterit enim ita oculus vnus beati videre per poros alterius beati, ac si per corpus transparens seu diaphanum.

Secundum præmium est Agilitas, de qua *S. Aug.* Protinus, inquit, vbi volet spiritus, ibi erit & corpus. Et *S. Ansel.* Velocitas nos tanta concornitabitur, vt ipsis Angelis Dei, æquè celeres simus, qui de cælo ad terras, & è conuerso, dicto citius dilabuntur. *Tertium* est subtilitas, quæ proueniet humano corpori beatificato, ex plena victoria formæ super materiam. Sed nota, quod corporis glorificati non erit subtilitas ad similitudinem subtilitatis aquæ, aëris, & ignis. quæ ob suam raritatem ac diuisibilitatem subtilia sunt: neq;

ad similitudinem argenti, auri, & gemmæ, quæ in comparatione ad terram, petram & ferrum, subtilia dicuntur. Sed sic erit subtile corpus alicuius beati, quod omne aliud corpus præter glorificatum, sine aliqua læsione aut diuisione illius, penetrare poterit, & hoc ad imitationem Christi, qui post suam resurrectionem venit elausis ianuis ad suos discipulos. *Quartum* cæleste donum, quo corpus glorificatum adornabitur est Impassibilitas, quæ non talis erit, qualem primi parentes in statu innocentie habuerunt, quibus datum erat posse non pati, & posse non mori; nec qualem habebunt, ad solam scilicet damni pœnam pro originali peccato condemnati, quibus ex solo munere diuinæ misericordiæ dabitur nihil pati: sed talis erit Sanctorum impassibilitas, quod ex participatione diuinitatis, habebunt non posse pati. Huiusmodi autem dotes notantur illis verbis *Sap. 3.* Fulgebunt iusti, & tanquam scintillæ in arundinetis discurrent. In fulgore enim notatur claritas: in iustitia verò, quæ est perpetua ac immortalis, notatur impassibilitas: per scintillas tandem signatur subtilitas: & per discursum agilitas.

Donum seu præmium accidentale, quod est speciale quoddam mentis gaudium, supra essentialiale, singulari ac priuilegiato fulgore in corpus beatum redundans, dicitur aureola & fructus. *Aureola* est nomen diminutiuum ab aurea,

aurea,
senti
alias p
quæ est
in æter
data vi
uilitat
Est aut
Trinus
sponsus
tius E
ficat c
ueniens
patione
aureola
special
beatis
diuinica
ne, tum
exceller
Fructus
seu gau
qui abd
cultum
nem à G
ex verbi
ra bona
adfert fr
& aliud
Con
mia con

aurea, quod utrumque metaphoricè in præ-
senti sumitur. Vnde sicut aurea corona, quæ
alias præmium essentialiale dicitur (seu dos,
quæ est perpetuus ornatus animæ & corporis
in æterna beatitudine iugiter perseverans,
data videlicet à patre filiæ suæ desponsatæ ad
utilitatem eius dotalem & ad honoré sponsi :
Est autem Pater sponsæ, ipse Deus Unus ac
Trinus ; sponsa, est anima fidelis ac iusta ;
sponsus verò cuiuslibet animæ ac to-
tius Ecclesiæ, est Christus Dominus) signi-
ficat commune quoddam mentis gaudium,
veniens omnibus beatis ex communi partici-
patione diuinitatis regis quæ dignitatis. Ita
aureola seu aurea coronula significat aliud
speciale mentis gaudium, veniens nonnullis
beatis tum ex speciali ac priuilegiata eiusdem
diuinitatis ac regis maiestatis participatio-
ne, tum ex triumphatu acto de singulari &
excellenti victoria mundi, carnis, ac diaboli.
Fructus etiam est quædam specialis delectatio
seu gaudium, quod specialiter illi debetur,
qui abdicauit à se carnalem voluptatem per
cultum castimonialis continentis, quæ homi-
nem à subiectione carnis liberat : trahitur hoc
ex verbis Christi *Matth.* 13. loquentis de ter-
ra bona, in qua semen verbi Dei iactum, aliud
adfert fructum trigessimum, aliud sexagesimū,
& aliud centesimum.

CONSCIENCIA, saltim aliqua horū præ-
mia confidenter sibi pollicetur. VOLUNTAS

auidè cupiens ea possidere clamat in cælum.
Quando veniam & apparebo ante faciem
tuam?

In tertia consideratione.

RATIO quærit. Pro quo tanta præmia
homini in cælo dabuntur? SYNTERESIS
respondet aiens. *Prima* pars essentialis præ-
mij. quæ consistit in amotione mali, dabitur
omnibus beatis pro humili perfectione huius
vitæ miserrimarum ac pœnalitatum, iuxta illud
Luc. 21. In patientia vestra possidebitis ani-
mas vestras. Et *Jacob. 5.* Patientes igitur e-
stote fratres usq; ad aduentum Domini; ecce
agricola expectat pretiosum fructum terræ,
&c. *Secunda* pars quæ consistit in collatione
omnis boni, dabitur cuilibet electo pro meri-
tis virtutum. Ut *clara visio*, dabitur pro fide,
quâ electus in præsentem credit, ac assentitur
Deo tanquam supremæ veritati, propter se,
& supra omnia. *Tentio* Dei firma ac secunda,
seu comprehensio ac possessio felicitatis æter-
næ, dabitur pro spe, quâ fidelis intendit Deo,
tanquam summæ largitati, propter se, & su-
pra omnia. *Fructio*, quæ est mentis cum Deo
perfecta, delectabilis, & satiabilis coniun-
ctio, dabitur pro charitate, quâ iustus in hac
vita stabiliter adhæret Deo, tanquam infinitæ
bonitati, propter se & supra omnia. *Claritas*
ab anima beata ex dono Dei in corpus deri-
uabitur, danda pro prudentia, quæ est recta
ratio

ratio ag
hominis
tas, dæ
minem
legi æte
Substie
examin
biliter,
præsent
sa quod
quatuor
tur Ph
nostræ
Et 1. Co
est, corp
num fru
affligit
nem sui
in incor
minatur
in glori
(græve
minatur
dinem)
scilicet
Præ
nullis
habuer
quoqu
nis. Et
tis mo

ratio agibilium, faciens in præsentem mentem hominis conscientiamq; illius claram. *Agilitas*, dabitur pro temperantia, quæ facit hominem facilem & promptum ad obedientiam legi æternæ, & ad bene recteque operandum. *Subtilitas*, pro iustitia, quâ iustus subtiliter examinat, quid cuique tribuendum. *Impassibilitas*, pro fortitudine, per quam iustus in præsentem redditur quasi impassibilis, & aduersa quodammodo non sentiens. De huiusmodi quattuor dotibus beatificati corporis habetur *Phil.* 3. Reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ. Et *1. Cor.* 15. Seminatur in corruptione (*id est*, corpus nostrum passibile, tanquam granum frumenti cadens in terram mortificatur, affligitur, & castigatur, donec per abnegationem sui corruptum, spiritui subdatur) surget in incorruptione (*id est*, in impassibilitate) seminatur in ignobilitate (*obscuritatis*) surget in gloria (*claritatis*) seminatur in infirmitate (*grauedinis*) surget in virtute (*agilitatis*) seminatur corpus animale (*secundum grossitudinem*) surget corpus spirituale. *secundum scilicet subtilitatem.*

Præmium verò accidentale dabitur nonnullis electis pro excellenti victoria, quam habuerunt de carne, mundo, ac diabolo: vel quoque de passionibus innatis, illatis, & alienis. Et hoc per optimam propriæ sensualitatis mortificationem, & diligentissimam tam in

corpore quam in mente virginæ seu incorruptæ castitatis custodiam : nec non per fidelissimam & resolutissimam sanctæ fidei confessionem, ac perpetuum iustitiæ Christianæ cultum, & summam animi persecutionum ac ipsius mortis sufferentiam : tandem per salutarem verbi Dei prædicationem & charitativam aliorum correptionem. Verum aureola virginitatis, non dabitur nisi his qui perseverant in virginitate usque ad mortem : & aureola doctrinæ, non dabitur nisi his, qui actu alios erudiunt ad iusticiam : & aureolâ martyrij non dabitur, nisi his qui occiduntur propter Christum : & his quorum afflictiones perseverant & continuantur usque ad mortem. Fructus etiam, *Expositè*, tricesimus, dabitur castitati matrimoniali, sexagesimus viduali, centesimus ipsi castitati virginali utriusque sexus. Sed hic ultimus fructus, idem iam est quod aureola virginitatis.

CONSCIENTIA his illuminata, stimulat voluntatem ad cultum omnium virtutum, propter Christi imitationem prosequendû. VOLUNTAS verò permota, profectum earundem virtutum summo opere desiderat.

In quarta consideratione.

RATIO quaerit. A quo tanta bona homini proveniunt : SYNTERESIS respondet. A Christo Salvatore nostro eiusque meritis, qui cum esset Deus de Deo, factus est homo :
 ut nos

ut nos
 fieret
 Dei no
 usque a
 nã ac si
 pro nob
 ut nos e
 factus e
 dum cu
 tur : se
 mortal
 sibilis,
 peccatu
 manige
 est, host
 (Sacerd
 æternu
 habetur
 ledictus
 pendet i
 replere
 prosperi
 diaduer
 veritate
 mni cele
 in terris
 calis sua
 Cons
 pletur.
 sperat, &

ut nos homines suæ diuinitatis participes efficieret: factus est filius hominis; ut nos filij Dei nominemur ac simus: factus est obediens usque ad mortem; ut nos à iugo mortis æternæ ac seruitute diaboli eriperet. Factus est pro nobis (*id est* 2. Cor. 5. *vers.* 21.) peccatûs; ut nos efficeremur iustitia Dei in ipso. *id est*, factus est quasi peccator peccatum habens, dum cum sceleratis ad mortem condemnaretur: seu factus est quasi peccator passibilis & mortalis; ut nos iustos, impeccabiles, impassibiles, ac immortales redderet. *Vel* factus est peccatum, *id est*, hostia pro peccato nostri humani generis, iuxta illud *Os.* 4. Peccata (*id est*, hostias pro peccatis oblatas) populi mei (*Sacerdotes*) comedent. ut nobis Patrè suum æternum placaret. Factus est pro nobis (*sicut habetur Gal.* 3.) maledictû (*id est*, quasi maledictus: quia scriptum est. Maledictus qui pender in ligno) ut nos eius benedictionibus repleremur. Factus est contemptor omnis prosperitatis, & sustinens omnem huius mundi aduersitatem; ut nos liberaret ab omni aduersitate pœnarum infernalium, & ditaret omni cælesti prosperitate. Factus est accipiens in terris nostram miseriam; ut nobis daret in cælis suam benedictionem & gloriam.

CONSCIENCIA magno inde gaudio repletur. VOLUNTAS gratias agit, laudat, sperat, &c.

In quinta consideratione.

RATIO quærit. Quomodo ad gloriam cælestem perueniendum? Respondet SYNTESIS, dicens. Per media electis à Deo præparata ac prædestinata; quorum primum est *abstinere*, secundum *agere*, tertium *sustinere*: quæ quidem media signantur illis Christi Domini verbis *Matt. 16.* Si quis vult post me venire (*scilicet ad gloriam cælestem*) abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me. In abnegare notatur abstinere à vitijs & concupiscentijs: quia abnegare seipsum, idem est quod abstinere spiritum ab his quorum anima appetentiam habet immoderatam. In tollere crucem, notatur sustinere quævis aduersa huius temporis. In sequatur me, notatur agere Christi opera: ille enim Christum sequitur, qui eum in benefactis imitatur.

Primum itaque medium, per quod venit ad gloriam cælestem, est abstinere perpetuū (præsertim post veram ad Deum conversionem) ab omni peccato mortali, prauisque desiderijs & concupiscentijs huius mundi, quæ militant aduersus spiritum: quod quidem abstinere docuit filium suum Tobias sicut in libro eius *cap. 1.* hoc modo legitur. Quem ab infantia timere Deum docuit, & abstinere ab omni peccato. Deinde *cap. 4.* Noli timere fili mi: pauperem quidem vitam gerimus,

gerimus
ualia
cesserit
nè. Idi
volueru
specie
fimi ob
nos, al
quæ mi
Secu
glorian
bolo S.
vitam æ
ternum
druplex
meritu
mandat
autem
Hinc no
seu impl
eorum si
pta Dei
ritatem.
quando
sed non
implere
entis. ad
confirma
Finis au
puro, &
Rom. 13

gerimus, sed multa bona habebimus, (*spiritualia ac æterna*) si timuerimus Deum, & recesserimus ab omni peccato, & fecerimus benè. Idipsum S. Paulus & S. Petrus docere nos voluerunt cùm dicerent 1. *Thef.* 5. Ab omni specie mala abstinete vos. 1. *Petr.* 2. Charissimi obsecro vos tanquam aduenas & peregrinos, abstinete vos à carnalibus desiderijs, quæ militant aduersus animam.

Secundum medium ad obtinendam cælestē gloriam, est agere bonum, iuxta illud in *Sym-bolo S. Athanasij*. Qui bona egerunt, ibunt in vitam æternam: qui verò mala, in ignem æternum. Huiusmodi autem bonum est quadruplex. *Primi* generis bonum, quod habet meritum vitæ æternæ, est ipsa observantia mandatorum Dei, iuxta illud *Matth.* 19. Si autem vis ingredi ad vitam, serua mandata. Hinc *nota primò*, quod non sufficit observare seu implere mandata Dei, quantum ad solam eorum substantiam: sicuti fit, quando præcepta Dei implet aliquis extra gratiam seu charitatem, & potè in peccato mortali. Vel etiam, quando implet illa in gratia seu in charitate, sed non ex motu charitatis: necesse enim est implere illa secundum intentionem præcipientis. *Id est*, in charitate & ex charitate, quod confirmatur per Apostolum dicentē 1. *Tim.* 1. Finis autem præcepti, est charitas de corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. Et *Rom.* 13. Qui diligit proximum, legem implevit,

pleuit, &c. *Nota secundò*, quod etiam non sufficit ad vitam æternam obtinendam, seruare maiorem partem mandatorum Dei, sicut aliqui putabant se esse iustos ac fore saluandos, quamuis in aliquo præcepto legem Dei offenderent, si nimirum potiore eius partem obseruarent: nam respondet illis S. Iacobus *cap. 2.* Quicumque autem totam legem serauerit, offendant autem in vno, factus est omnium reus. *hoc est*, ita æternaliter pro transgressione vnius præcepti diuini punietur ac damnabitur, sicut & pro præuaricatione totius legis æternæ: quia peccans contra vnum præceptum, facit contra charitatem, ex qua tota lex pendet, & in qua tanquam in radice omnia præcepta vnum sunt ac viuunt. *Secundò* generis bonum, habens meritum gloriæ ælestis, est omne pietatis opus. iuxta illud *Matt. 25.* Venite benedicere Patri mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi: esuriui enim, &c. Sunt igitur opera pietatis seu misericordiæ alia corporalia, alia spiritualia. *Corporalia sunt septem.* Vtpotè, Esurientes pascere, potum dare sitientibus, operire nudos, captiuos redimere, ægrotos inuifere, hospitio peregrinantes suscipere, & mortuos sepelire. *Spiritualia etiam sunt septem.* Vtpotè Peccantes corrigere, ignorantes docere, dubitantibus rectè consulere, pro salute proximi Deum orare, consolari mæstos, ferre patienter iniurias, remittere offensam.

Nota

Nota autem quod opera huiusmodi possunt dici bona tripliciter. *Primò*, quatenus nimirum ex se ordinabilia seu referribilia sunt in ultimum finem : quæ deinde, vel sunt bona in genere, hoc est in obiecto seu in materia tantum : ut cum aliquis facit alicui benè, propter illius importunitatem. Vel sunt bona ex circumstantiarum forma, seu ex circumstantijs : ut cum aliquis facit alicui benè, ex commiseratione, debito modo, loco, tempore, &c. Verum ista opera licet sint moraliter bona, tamen non censentur esse meritoria ; quia solis viribus naturæ sunt. Vade sufficienter ac proximè non disponunt nec præparant hominem ad gratiam gratum facientem à Deo recipiendam, nisi remotè, in quantum scilicet ordinabilia seu referribilia sunt ex se in Deum, *Secundò*, opera præsentia dicuntur bona, quatenus videlicet ordinata sunt in ultimum finem, seu, in quantum ipso actu in Deum referuntur, sed non ut oportet, seu, non sicut sufficit : quod fit, dum implentur propter Deum, sed extra gratiam Dei, *id est*, in peccato mortali. Et ista etiam opera non sunt meritoria, neque adhuc proximè disponunt ad gratiam : & ideo non plena dicuntur, ut est *Apoc. 3.* Non inuenio operatus plena coram Deo meo. *Tertiò*, opera huiusmodi dicuntur bona, quatenus nimirum siue actuali, siue virtuali intentione referuntur in Deum, & hoc ut oportet, seu, sicut sufficit : quod quidem

fit duobus modis. *Vno modo*, quando imple-
tur propter Deum, cum prima contritione
cordis, vtpotè antecedente infusione gratiæ.
Et huiusmodi opera, cum speciali nimirum
auxilio Dei facta, iam proximè ac sufficienter
disponunt & præparant hominem ad gratiam
gratum facientem suscipiendam, fiuntq; me-
ritoria ex congruo: quia ex quadam conde-
centia seu conuenientia, & diuinâ miseratione
acceptantur à Deo ad præmium vitæ æter-
næ. *Altero modo*, quando implentur propter
Deum in gratia ex charitate: & huiusmodi
bona opera sunt meritoria ex condigno, quia
ex condignitate seu iustitia, & ex Dei promif-
sione debetur eis præmium gloriæ celestis.
Vnde *S. Aug. ser. 6. de verbis Apost.* Debitor
nobis factus est Deus, non aliquid accipien-
do; sed quod ei placuit promittendo. Et
S. Bern. de grat. & lib. arb. Promissum qui-
dem ex misericordia, sed tamen ex iustitia
persoluumdum. Hoc præmium expectabat
Apost. dicens. 2. *Tim 4* Reposita est mihi
corona iustitiæ (*hoc est, quam iuste merui*)
quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus
iudex: non solum autem mihi, sed & ijs, qui
diligunt aduentum eius.

Hinc patet, multū errare illum hominem,
bonis videlicet operibus vacuum, sic secum
disputantem. Vel sum prædestinatus, vel non
sum: si sum, certissimo saluabor. Si non sum,
certissimo damnabor quicquid egero. Igitur
indul-

indulge
non lice
destinat
ita quid
lorum,
Dei præ
fistere b
prædest
sunt præ
uandim
uari de
bonoru
ternam
dicitur
per bon
& elect
non pec
ter min
regnum
Terti
ne vitæ
tionis, i
me, & v
cunque
iusmodi
ret 1. Ca
orabo &
bon. cap
frequen
oramus
legimus

Indulgebo voluptatibus, quia eis postea frui non licebit. *Ad quod respondetur.* Si es prædestinatus, benè tibi operandum est: nam ita quisque prædestinatus est ad regnum cælorum, ut tamen mediantibus bonis actibus, Dei præfinitio impleatur: quod si nolis insistere bonis operibus, signum est te non esse prædestinatum; nam alias bona opera signum sunt prædestinationis: quem enim Deus salvandum prævidet, statim & modum quo salvuari debet eidem præparat, certa que media bonorum operum ad obtinendam vitam æternam illum eligere vult, iuxta illud quod dicitur 2. *Petr.* 1. Fratres, magis satagite, ut per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis, hæc enim facientes, non peccabitis aliquando. Sic enim abundanter ministrabitur vobis introitus in æternum regnum.

Tertij generis bonum, habens in promissione vitam æternam, est studium deuotæ orationis, iuxta illud *Ioan.* 15. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint, quodcunque volueritis petetis, & fiet vobis. Huiusmodi studio intentus fuit Apost. cum diceret 1. *Cor.* 14. Orabo spiritu (*orâ & scilicet*) orabo & mente. Vnde *S. Isid.* lib. 3. de *sum. bon.* cap. 8. Qui vult cum Deo semper esse, frequenter debet orare & legere: nam cum oramus ipsi cum Deo loquimur; cum verò legimus, Deus nobiscum loquitur: omnis
profe,

profectus ex lectione & meditatione procedit. Et *D. Bon. lib. 1. Theol. Gest. cap. 30.* Cum dicitur à Sanctis, quod prædestinatio orationibus adiuuatur, non est sic intelligendum, quod temporale causet æternum: sed hoc, quantum ad effectum prædestinationis, iuuat oratio, scilicet, quantum ad gratiam & gloriam; quia secundum illa benè cooperatur liberum arbitrium prædestinationi. Et *S. Greg. lib. 1. Dialog.* Notandum quod obtineri nequaquam possunt; quæ prædestinata non fuerunt: sed ea, quæ Sancti viri orando efficiunt, ita prædestinata sunt, ut precibus obtineantur: nam ipsa quoque regni cælestis prædestinatio, ita est ab omnipotente disposita, ut ad hanc electi ex labore perueniant, quatenus postulando mereantur accipere, quod eis omnipotens Deus, ante sæcula dare disposuerat.

Quarti generis bonum, habens promissionem vitæ æternæ, consistit in debito ac frequenti usu sacratissimæ Eucharistiæ. Vnde est *Ioan. 6.* Ego sum panis viuus qui de cælo descendi: si quis manducauerit ex hoc pane, viuet in æternum: & panis quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita.

Tertium medium ad obrinendam cælestem gloriam, est suffere, seu sustinere ac pati aduersa propter Christum ac eius imitationem, nam dicitur *Rom. 8.* Quos præsciuit & prædestinauit (illos voluit in sufferendis aduersis) confor-

conform
Quæ eni
zati sust
ter sustin
apud De
Christus
quens ex
qui pecc
Communi
ut & in n
xultante
sti, beati
gloriæ, &
super vos
ut homin
norum a
malefacti
si autem
imitation
centibus
Deum in
persecuti
(id est, q
rum est
maledixe
fuerint,
vos ment
xultate,
in cælis.

Cons
se exami

conformes fieri imaginis filij sui. Et 1. *Petr.* 2. Quæ enim est gratia, si peccantes, & colaphizati sufferris? Sed si benè facientes, patienter sustinetis: hæc est gratiâ (*id est, meritum*) apud Deum. In hoc enim vocati estis: quia & Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum ut sequamini vestigia eius, qui peccatum non fecit, &c. *Item cap. 4.* Communicantes Christi passionibus gaudete, ut & in revelatione gloriæ eius gaudeatis exultantes. Si exprobramini in nomine Christi, beati eritis: quoniam quod est honoris, gloriæ, & virtutis Dei, & qui est eius spiritus; super vos requiescet. Nemo vestrûm patriatur ut homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum appetitor. (*Vipote, inuitus, seu pro malefactis*) si autem ut Christianus (*id est, si autem patitur voluntariè, propter Christi imitationem, seu pro operibus Christianum decentibus*) non erubescat; glorificet autem Deum in isto nomine. Et *Matth.* 5. Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam (*id est, quia iustitiam colunt*) quoniam ipsorum est regnum cœlorum. Beati estis cum maledixerint vobis homines, & persecuti vos fuerint, & dixerint omne malum aduersum vos mentientes, propter me. Gaudere & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in cœlis.

CONSCIENCIA, secundum has veritates se examinat. VOLUNTAS, supra omnia abstinere

nere à malis, agere bona, & pati aduersa propter Deum, omninò vult.

In sexta consideratione.

RATIO inquit dicens. Quàm ob causam Deus tam magna præmia homini conferre decreuerit, cum minora pro ipso sufficerent? *SYNTERESIS* respondet. *Primò*. Quia sic ei pro meritis in charitate actis, ex amore quo diligit eum, ob maiorem gloriam nominis sui promiserit, vt est *Gen. 15*. Ego protector tuus sum, & merces tua magna nimis. *Secundò*, quia decet diuinam maiestatem ac largitatem, homini tanta præmia dare, quamuis videatur humana conditio ad ea accipienda non sufficere. *Tertio*, Quia sicut Deus est principium hominis per creationem & recreationem: ita expedit, vt idem sit, ipsius finis per glorificationem. *Quartò*, quia minus ac facilius est Deo, conferre homini suam gloriam, quàm propter illum facere filium suum in hoc mundo suscepisse miseriam. *Quintò*, quia amor charitatis, quo homo diligit Deum supra omnia, non refarcitur condignè, nisi ipsius amati fruitione. *Sextò*, quia bona opera quæ facit homo, & mala seu aduersa quæ patitur propter Deum ex charitate, competenter non possunt remunerari, nisi summi boni possessione. *Septimo*, quia sicut homo in præsentì, totum se consecrat in obsequium Deo; ita Deus, in futuro, totum se ho-

se homi
Ostauo.
& hono
bra my
illius eff
& glorif
CON
solation
si imita

Recolle
ne ac v
n

R Ec
par
reconerle
tresiten
est ador
& Vener
do fieri
uat. Ad
Christe,
sunt in
quia pe
mundu
tum. L
prepar
cijs, ta

se homini tribuere decreuit pro stipendio. *Octavo*, quia integritas ac perfectio dignitatis & honoris Christi requirit, vt omnia membra mystica, per fidem scilicet & charitatem, illius effecta, simul cum capite suo saluentur & glorificentur.

CONSCIENCIA hinc cælesti repletur consolatione. VOLUNTAS, ad profectû in Christi imitatione magis ac magis inflammatur.

P R A X I S X I.

Recollectionem mentis asceticam quolibet mane ac vesperi, & ante quamlibet confessionem peccatorum sacramentalem instituendi.

RECOLLECTIO mentis ascetica, tribus partibus constat, vtpotè, *preparatione, reconciliatione, & conclusione*. PRÆPARATIO tres item habet particulas, quarum *Prima* est adoratio SS. Trinitatis, Christi Domini, & Venerabilissimi Sacramenti: quæ hoc modo fieri potest. Viuat SS. Trinitas. Viuat, viuat. Adoramus te Sanctissime Domine Iesv Christe, hic, & ad omnes Ecclesias tuas, quæ sunt in toto mundo, & benedicimus tibi: quia per sanctam crucem tuam redemisti mundum. Laudetur Sanctissimum Sacramentum. Laudetur, Laudetur. *Alteræ* particula præparationis est gratiarum actio pro beneficijs, tam communibus quàm specialibus à Deo

Deo acceptis. Beneficia communia putā esse creationem, conseruationem, redemptionem & vocationem: specialia verò, puta esse inspirationes diuinas efficaces, auxilium efficax ad vincendas tentationes, spiritum deuotionis, odium peccati intensum, timorem Dei filialem, in prosperitate spiritum humilitatis, in aduersitate spiritum patientiæ, in bonis actibus donum stabilitatis, &c.

Tertia particula est postulatio diuinæ illuminationis, ad cognoscendas nimirum propriæ conscientiæ maculas, quæ sumi potest ex verbis *Psal.* 12. Illumina oculos meos, ne unquam obdormiam in morte: ne quando dicat inimicus meus, præualui aduersus eum.

RECONCILIATIO habet etiā tres particulas, quarum *prima* dicitur examen conscientie; *Secunda*, cordis contritio, seu dolor de peccatis: *Tertia*, propositum amplius non peccandi. *Examen* seu discussio conscientie debet esse diligens (quæ quidem diligentia sufficit moralis, qualem nimirum adhibent mercatores in suis computibus) & hoc, vel de necessitate, vel de utilitate salutis. De necessitate quidem, si nimirum peccatis mortalibus obnoxia est ipsa conscientia, rumque maximè, dum istud examen in ordine ad faciendam confessionem Sacramentalem instituitur, vt talis confessio, mortalium scilicet peccatorum, omninò integra fiat non solum formaliter, verum etiā (quantum est

possi-

possibile
salutis,
lem) se
examina
tis ac def
frequen
venialium
minimè p
tiam faci
efficaciss
mum s
tentatio
Bon. in Jo
omni neg
De n
nanda est
linguam
tempus
mnibus
præfixit.
mentali &
ritualium
sitorum.
dum actu
ad resiste
ad profici
in mortifi
De co
nanda est
ribus-con
appetui

possibile) & materialiter. De utilitate verò salutis, (*id est*, propter profectum spiritua-lem) semper debet esse diligens conscientię examinatio, de ipsis etiam venialibus peccatis ac defectibus quotidianis: qui enim asceta frequenter negligit examen & confessionem venialium suarum defectionum, non solum minimè proficiet in vita spirituali, verum etiam facile deficiet in peccata mortalia; quia efficacissimum medicamentum deserit omnium suarum imperfectionum, vitiorum ac tentationum. Hoc autem examen (*suxta D. Bon. in Incendio amoris cap. 1.*) debet fieri de omni negligentia, concupiscentia, & nequitia.

De negligentia quidem ascetę exami-
nanda est conscientia. *Primò*, Si cor suum, linguam & sensus, non benè custodiuit: Si tempus inutiliter consumpsit. Si sibi in omnibus operibus suis finem debitum non præfixit. *Secundo*, si negligens fuit in oratione mentali & vocali: in lectione librorum spiritualium: & in executione bonorum propositorum. *Tertio*, si negligens fuit ad exercendum actus poenitentię de peccatis commissis; ad resistendū tentationibus à Deo permissis: ad proficiendū in bonis sibi impensis, & porè, in mortificatione vitiorū & in studio virtutū.

De concupiscentia quoque ascetę exami-
nanda est conscientia. *Primò* quidem, de motibus concupiscentię voluptaris. Si nimirum appetiuit cibaria ac poculenta saporosa, deli-
cata,

cata, & exquisita: indumenta mollia ac deliciosa; oblectamenta carnalia seu luxuriosa, quæ alias in primo motu fugere debet. *Secundò*, de motibus concupiscentiæ curiositatis. Si immoderatè scire appetiuit occulta Dei & hominum: videre pul. hra, habere rara, chara, pretiosa, & superflua. *Tertio*, de motibus concupiscentiæ vanitatis. Si immoderatè appetiuit hominum fauorem & amorem; honorationem & laudationem: magnificationem & supra alios exaltationem.

De nequitia tandem conscientia examinari debet. *Primò*, de nequitia iracundiæ, si nimirum aspera in corde seu affectu, in verbo seu signo, in opere seu effectu iram aliquam indignationemque contra suum proximum habuit: vel quoque eundem ad impatientiam prouocauit. *Secundò*, de nequitia inuidiæ. Si de prosperitate aliena tristitiam sensit: si in aduersitate proximi aliquo modo sibi complacuit: Si proximo suâ operâ indigenti prodesse noluit. *Tertio*, de nequitia acediæ. Si scilicet tædium seu torporem, somnolentiam ac aliquas distractiones saltem semiuoluntariè in diuinis persoluendis admisit: motusq; alicujus diffidentiæ de auxilio Dei consurgentes, aut quoque aliquas cogitationes blasphemias, infideles ac malignas ascendentes, vel nimirum contra Deum, vel contra Sanctos, vel contra Ecclesiam, vel contra Dei antistites, remissè compescuit. Si aduersa, & ipotè, futura

futura possibilia, nimis timuit; aut præsencia turbulenter ac deiecto animo subiavit; in recreationeque fratrum insolenter & minus religiosè se gessit; ac in colloquio dissolutè, clamorosè, & cachinnosè se habuit; in cella cum tadio se continuit, segniscue fuit ac tardus ad obsequium charitatis alijs impendendum, profusus verò ad otiaudum, spatiandum & inutiliter deambulandum. Si denique aliorum defectus magis quàm suos proprios consideravit, aut præsumptuosè corripuit, iudiciaque temeraria de alijs apprehensa & conceptas suspiciones malas à principio statim non abhorruit, ex quibus communiter mox nascuntur indignationes, murmurationes, detractiones, & alia huiusmodi mala.

Contritio, quæ est secunda particula præsens reconciliationis, non propriè sed metaphoricè accipitur, sicut & duritia cordis. Quemadmodum autem duritiam corporum sequitur triplex proprietas, quarum prima est inhabilitas ad suscipiendâ impressionem: secunda est stabilitas ad sic permanendum in se: tertia est fortitudo ad resistendum. Ita etiam spirituales cordis duritiam sequitur triplex similis qualitas. *Una* est inhabilitas ad suscipiendam gratiam Dei: *altera* est adhæsiō firma peccato: *tertia* est ipsa nimirum rebellio mandatis ac inspirationibus diuinis. Vnde sicut cor dicitur durum, quod diuinæ inspirationi se tangenti non cedit, sed obuiat,
in affe-

in affectu peccati demorando: ita etiam dicitur contritum, quod Deo aspirante, dulci quadam amaritudine repletum, malè actæ vitæ, odium concipit æternum, ob offensam diuinæ maiestatis. *Deinde* quemadmodum ad contritionem seu comminutionem alicuius corporis duri & integri quinque gradibus venit, quorum primus est, exterior accommodatio seu adaptatio ac præparatio rei materialis: secundus est, scalpello seu malleo iterata percussio: tertius fractio: quartus, attritio: quintus denique, est ipsa comminutio seu contritio. Ita etiam iisdem gradibus ad cordis contritionem venire est. *Primo* enim cor præparatur ac disponitur, dum tangitur, *Et postea*, tactu vocationis cælestis, seu inspirationis ac impulsus diuini, ad deserendam iniquitatem, & colendam iustitiam: *postea* percutitur, malleo scilicet timoris iudiciorum Dei, ac pœnarum infernalium, ita ut à proposito peccandi, iam resipiscere incipiat: *deinde* frangitur, quod fit, quando voluntas peccare desinit, ac nouum vitæ institutum sibi eligendum proponit, aut iam eligit: *demum* æteritur, quando nimirum detestatur peccata sua, supra omnia detestabilia, propter damnationis æternæ pœnam illis debitam: quæ quidem pœna est triplex, *Et postea*, pœna damni seu priuatio gloriæ cælestis, pœna sensus, & pœna vermis conscientiæ. Verum talis dolor seu detestatio peccatorum, non meretur adhuc

huc

huc gra
fundam
rem, qu
est, si ac
quia ob
to, sit ia
tur, em
Dicitur
quando p
omnia de
Dei, sum
re digni
meretur
susceptio
tum hab
charitate
Nota
ram seu
sam, C
considera
menti, Pe
biturilis v
biturilis s
lem frequ
lu, seu in
cum spe d
de peccat
sensam: l
tum supra
offensa di
modi con

huc gratiam remissionis peccatorum, quia fundamentum habet solum seruilem timorem, qui est absque charitate: secus dicendum est, si accedat ei poenitentiae Sacramentum; quia ob gratiam quae ibi confertur, ex attrito, fit iam contritum cor. *Tandem* comminuitur, emollitur, compungitur & conteritur. Dicitur autem comminui & conteri cor, quando peccator detestatur peccata supra omnia detestabilia, propter solam offensam Dei, summo semper amore & supremo honore digni. Talis autem dolor seu detestatio, meretur iam peccatorum remissionem, ante susceptionem Sacramenti: quia fundamentum habet timorem Dei filialem, qui sine charitate esse non potest.

Nota autem aliam esse contritionem veram seu integram, aliam falsam seu defectuosam. Contritio vera ac integra dupliciter considerari solet, *Et virtus* *Et pars Sacramenti*. Porro contritio ut virtus. Vel est habitualis vel actualis, vel media. *Contritio habitualis* seu in habitu illa est, quae per actualem frequenter iteratam, acquiritur. *Actualis*, seu in actu, tunc habetur, quando quis cum spe diuinæ misericordiae in animo dolet de peccato commissio, propter solius Dei offensam: seu, quando quis detestatur peccatum supra omnia detestabilia, quatenus est offensa diuinæ maiestatis. *Media*, seu medij modi contritio, idem est, quod virtualis, im-

M

plicita

plicita & interpretatiua: quàm quidē contritionem ille habere censetur, qui speciali auxilio Dei adiutus, ipso actu elicitō charitatis in Deum tendit, seu quod idem est, actualiter Deum amat, non habens alias peccati sui habitualis actualem memoriam, vel non habens tempus eliciendi actum contritionis de peccato mortali: qui enim Deum explicitē amat, eo ipso peccatum implicitē ac interpretatiuē odit, quod Deo displicere scit. *Deinde* ille habere dicitur contritionem virtualem, implicitam & interpretatiuam, *scilicet*, de cæteris peccatis quorum non habet memoriam; qui actu explicito detestatur peccata apprehensa supra omnia detestabilia propter Dei offensam.

Contritio, ut est pars Sacramenti pœnitentiæ, nihil aliud est, quam dolor ex libero & sincero animi affectu procedens, de peccato commissio propter Deum offensum summè amabilem, cum spe veniæ & proposito confitendi ac satisfaciendi tempore, & loco debitis. *Hinc primò nota*, quod sicut in commissione peccati est quædam delectatio inordinata: sic per contrarium requiritur dolor in contritione de peccato commissio: quia contraria contrarijs curantur. *Nota secundò*, quod dolor in contritione duplex est. *Unus* dicitur animi seu voluntatis, qui non est aliud, nisi peccati detestatio: & iste dolor est de necessitate & essentia contritionis. *Alius* est dolor sensualitatis.

qualitatis seu sensitivus ac sensibilis, qui apparet exterius, & potè in signo, in lachrymis, in suspirijs: & iste non est de necessitate & essentia contritionis, sed solum de perfectione: quia talis dolor non est in potestate nostri liberi arbitrij. *Nota tertio*, quod dolor detestationis seu ipsa detestatio peccati; idem est ac nolle peccasse, potiusq; velle subjisse quodcumque malum, quàm Deum supra omnia amandum offendisse. *Nota quarto*, quod dolor detestationis debet esse maximus (iuxta illud *Joël* 2. Convertimini ad me, in toto corde vestro) non quidem intensivè, *id est*, magno conatu & fervore elicitus; sed appreciativè, *hoc est*, debet quis magis detestari peccatum quàm aliquod aliud malum, cum peccatum sit malorum omnium maximum: puta tamen contritionem eo esse meliorem, quo est magis intensa, fervida, & sensibilis.

Contritio defectuosa seu falsa octo modis fieri potest. *Primo* modo; cum quis detestatur peccata supra omnia detestabilia propter offensam Dei; sed non plenâ voluntate: quia alias non detestaretur ea, imòque in eis permanere vellet, si poenæ infernales finem aliquando haberent. *Secundo*. Cum quis detestatur peccatum supra omnia detestabilia propter offensam Dei; sed sine efficaci ac serio proposito amplius non peccandi. *Tertio*. Cum quis detestatur peccata eodem modo; sed aut fidem integram, aut spem veniæ firmam non

habet. *Quarto.* Cum quis detestatur peccata uti supra, cum proposito amplius non peccandi; sed proximam seu probabilem (quando potest) non refugit peccati mortalis occasionem. *Quinto.* Cum quis detestatur peccatum sicut superius; sed odium in corde suo contra proximum fouet. *Sexto.* Cum quis detestatur peccata secundum superiorem modum; sed bona alterius iniuste retinet, vel parti læsæ non satisfacit, cum possit. *Septimo.* Cum quis grauiora tantum peccata detestatur; in alijs autem mortalibus, quæ communiora sunt, ac minora esse putantur, voluntatem habet: vel cum omnia mortalia fugit, præter vnicum *Octauo* modo. Cùm quis detestatur peccata sicuti prius; sed arma, aut contra fidem, aut contra iustitiam ferre non desinit: vel quoque, siue fidem, siue iustitiam oppugnantibus, fauore, consilio, adulatione, & quocunque alio simili modo illicito, adminiculari non cessat.

Propositum, quod tertiam particulam reconciliationis constituit, *primò* debet semper formari ac renouari, tam singula quàm omnia peccata mortalia, supra quæuis mala propter solius Dei amorem fugiendi, & ipsas eorum proximas seu probabiles occasiones cauendi: hoc autem propositum debet esse firmum & forte, non infirmum ac debile; efficax seu intentum, non tepidum seu remissum, stabile & cordiale, non vertibile & verbale; absolu-

tum,

tum, non
resoluci
quale in
semper
mortalit
legis D
legem D
in sæcu
bluifeca
uificat
iudicia

Secu
formari
fugienti
sumptu
non eni
test quis
vnum, i
rans S. I
rimus q
nos sedu
S. Paulu
hoc ag
Vnde S.
In con
proposit
contriti
cit quo
tum, &
inclinat
esse non

tum, non conditionatum; serium, non fictū; resolutum, non timidum; ac tandem æternū. quale illud est *Ps.* 118. Custodiam legem tuā semper (idem enim est propositum amplius mortaliter non peccandi, quod & præcepta legis Divinæ custodiendi: nam qui custodit legem Dei hic iam non peccat) in sæculum, & in sæculum sæculi. *Item.* In æternum non obliuiscar iustificationes tuas; quia in ipsis viuificasti me. *Item.* Iuravi & statui, custodire iudicia iustitiæ tuæ.

Secundò, idem propositum debet semper formari ac renouari, singula peccata venialia fugiendi, quamuis non omnia: quia alias præsumptuosum esset huiusmodi propositum: non enim pro hoc statu corruptæ naturæ potest quis vitare omnia venialia: nam fugiendo vnum, incidit sæpè in aliud, quod considerans S. Ioannes sic ait *Epist.* 1. cap. 1. Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. Et S. Paulus *Rom.* 7. Non quod volo bonum, hoc ago: sed quod odi malum, illud facio. Vnde S. Bonau. *Comp. Theol. Serer. lib.* 6. c. 34. In contritione de venialibus non exigitur propositum non peccandi venialiter, sicut in contritione de mortalibus exigitur: sed sufficit quod displiceat alicui peccatum præteritum, & infirmitas quā ad peccatum veniale inclinatur; quamuis ab eo omnino immunis esse non possit: ita tamen quod voluntas non

maneat fixa in aliquo veniali; quia illud sic retentum, non dimitteretur in contritione generali, nec speciali. Et hæc est ratio: quia peccata mortalia sunt in potestate nostra, ut vitentur, non solum singula, sed etiam omnia: venialia verò, etsi singula vitari possunt, non tamen omnia, quod ex infirmitate naturæ contingit. *hac ille.*

Tertiò, idem propositum debet semper formari ac renouari, propriam scilicet voluntatem, singulare iudicium, ac sui amorem abnegandi, & in virtutibus proficiendi; per sufferentiam aduersitatum & fugam prosperitatum huius temporis; præsertim verò, cum vno aliquo vitio maioris intensiōis strenuè pugnandi, actibus nimirum ei oppositæ virtutis, ac externæ internæque mortificationis.

CONCLUSIO recollectionis similiter habet particulas tres. quarum *prima* est petitio, in qua debet asceta Deum orare, *Primò*, ut ei per suam pijsimam clementiam peccata, omnium scilicet negligentiarum, concupiscentiarum, & nequitiarum commissarum, tum præsentis conscientia modo examinata, tum præteritæ, tam videlicet mortalia quàm venialia, tam cognita quàm incognita, tam propria quàm aliena condonare dignetur; faciatq; illa eum, magis ac magis detestari, ac odio habere in æternum. *Secundò*, ut donet ei gratiam efficacem ad vincendum omnes tentationes, & coercendum quasvis propriarum passionum insolentiam.

solentia
habitua
rò, vt
ritatis a
in omni
eius iu
tia, hun
pauper
ritum d
rum dis
tatem
vt don
reueren
scilicet
nos alio
catione
Septim
giatur
benefac
totius
non, v
positis
non del
que dir
Secu
in qua
Deo al
delicet
tissimæ
geloru
Ecclesi

solentias, compescendumq; motus prauorum
habituum seu vitiorum spiritui rebelles. *Ter-*
tio, vt tribuat ei continuum fidei, spei, & cha-
ritatis augmentum. *Quarto*, vt det illi gratiã,
in omnibus Christi virtutibus ac Sanctorum
eius iugiter proficiendi. *Exporè*, in obedien-
tia, humilitate, patientia, castitate, Euangelica
paupertate, &c. *Quinto*, vt conferat illi Spi-
ritum deuotionis ac feruoris, omnem nimi-
rum difficultatem laboris spiritualis, & tepidi-
tatem remissæ affectionis superantem. *Sextò*,
vt donet ei gratiam affectionis charitatiuæ &
reuerentialis, quã tam superiores suos, siue
scilicet mediatos siue immediatos, quàm om-
nes alios fratres siue sibi æquales (vt potè, vo-
catione) siue inferiores, intimè prosequatur.
Septimò, vt hæc omnia petita ac postulata, lar-
giatur etiam omnibus alijs eius fratribus, &
benefactoribus huius videlicet conuentus, &
totius Prouinciæ ac vniuersi ordinis: nec
non, vt omnes Christianos cum eorum præ-
positis, siue spiritualibus siue sæcularibus,
non destituat internis & externis auxilijs, eos-
que dirigere in vitam dignetur æternam.

Secunda particula conclusionis est oblatio,
in qua humillimo spiritu debet offerre ascetæ
Deo altissimo cuncta sua opera, in vnione vi-
delicet Christi Domini meritorum, & Sacra-
tissimæ matris eius, ac omnium cælestiũ An-
gelorum & Sanctorum; vniuersæq; militantis
Ecclesiæ iustorum, vt nimirum ex Diuina il-

lius acceptatione, cedant ad maiorem nominis sui gloriam, & ad offerentis maius meritum. Horum autem operum quinque sunt genera, *Esposè*, Sacrificium missæ celebrandum vel audiendum, aut iam celebratum vel auditum: *Orationes* tam vocales quàm mentales: *elemosyna* tam corporales quàm spirituales: *sestunia* tam sensuum quàm affectuū, quæ videlicet constituunt externæ & internæ mortificationis exercitia, & virtutum studia: *tandem* actus ex se indifferentes. vt sunt comedere, bibere, calefieri, honestè recreari, & his similes.

Tertia particula est commendatio sui, in patrociniū ac protectionem B. Virginis Mariæ, Angeli custodis. Sanctorum patronorū, ac ceterius curiæ cælestis.

P R A X I S XII.

Præsentiam Diuinam semper conseruandi ac renouandi.

Quemadmodum hominibus, omnium malorum spiritualium principalis est causa, ipsius Dei ignaua obliuio, iuxta illud *Psal. 9.* Non est Deus in conspectu eius (*id est, quia non habet homo in mente sua iucundā Dei præsentiam, ideo*) inquinatæ sunt viæ (*intentionum ac operationum*) illius, in omni tempore. Ita omnium bonorum origo est, præsentix diuinæ grata apprehensio, voluptariaq; iugis intentio. Vnde quilibet huic assistens disciplinæ, di-

næ, dicere potest illud, quod de ipsa sapientia dictum est, *Sap. 6.* Venerunt mihi omnia bona (*Esperè, timoris, imitationis & dilectionis Dei*) pariter cum illa.

Hinc est, quod sicut actu peccantes, quantum possunt omnino à præsentia conspectuq;

Dei sese alienare contendunt; vt facilius proprijs indulgere possint cupiditatibus, & liberius ac securius suis insilere queant delicijs, sine sensu remorsus propriæ conscientiæ animam cruciantis, ac sine experientia impulsus timoris Dei voluptatem peccati remittentis: quâ ratione *quidam* illorum, Deum non esse sibi persuadebat cùm scelus quoddam perpetrare vellet, vt patet *Psal. 13.* Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. *Alter* autem Deum peccata sua non videre aut non intelligere sibi imaginabatur, vt est *Psal. 98.* Non videbit Dominus, nec intelliget Deus Iacob. *Tertius* denique Deum esse obliuiosum falso existimabat, vt habetur *Ecccl. 23.* Quis me videt? tenebræ circumdant me, & nemo circumspicit me, quem vereor? delictorum meorum non memorabitur altissimus. *Ita quoque* iusti homines, vt stabiliter declinent mala, & in bonis iugiter proficiant, huic disciplinæ seu exertionis diuinæ præsentia continuo assunt. *Sic* fecit Susanna, matrona illa honestissima, vt peccatum declinaret, cùm tentata ab iniquis confugeret ad diuinam præsentiam: & diceret, sicuti habetur *Daniel. 13.* Angustia

sunt mihi vndique. Si enim hoc egero, mors mihi est; si autem non egero, non effugiam manus vestras. Sed melius est mihi absque opere incidere in manus hominum, quam peccare in conspectu Domini. Sic David, cum teneret iucundam Dei præsentiam, non fuit suis vitijs ac passionibus in malum commotus, omnesque fugit laqueos diaboli, vti ipse testatur dicens *Psf. 15.* Prouidebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam (*id est, quam ob causam*) à dextris est mihi ne commouear. Et *Psf. 24.* Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos. Sic facientes, facile in via imitationis Christi proficiunt, & ipsam spiritualis vitæ perfectionem consequuntur, iuxta illud *Prou. 3.* In omnibus vijs tuis cogita Deum, & ipse dirigit gressus tuos. Et *Gen. 17.* Ambula coram me & esto perfectus. *id est,* præsentiam meam tenendo, sensim facile peruenies ad perfectionem. His igitur de causis Propheta nos admonet, vt præsentiam Dei quæramus dicens *Psf. 104.* Quærite Dominum & confirmamini, quærite faciem eius semper. Faciem autem Domini quærere idem est, quod conari ac studere iucundam Dei præsentiam in memoria, intellectu, & voluntate semper conseruare, tenere, ac iugiter renouare.

CONSERVAMVS autem in mente nostra præsentiam diuinam, quando Deum, alias in præsentia latentem, fide credimus ac intue-

IMUE

neur v
mum.
& esse
est (De
enim
tes, &
uemur
qui dic
illie es
sumpt
ro in e
deduc
Re
uinam
& char
quand
eum r
sacræ
tis. V
citamu
dicimur
Matt. 1
est. Ec
quæ pa
pias, &
nunt &
Domin
Amen
quia ne
Ephes. 9
Christu
gilantib

mur ubique semper nobis adesse præsentissimum, per inspectionem nimirum, potentiâ & essentiam. iuxta illud *Act. 17.* Non longè est (Deus) ab vnoquoque nostrum: in ipso enim (*quasi quodammodo pisces in aqua nantes, & aues in aëre volantes*) viuimus, mouemur & sumus. Huiusmodi erat fides illius qui dicebat *Ps. 138.* Si ascendero in cælum tu illies: si descendero in infernum, ades: si sumptero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris, etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.

RENOVAMVS verò in nobis præsentiam diuinam, quando non solum actibus fidei, spei, & charitatis in Deum tendimus, verum etiam quando cunctas nostras actiones asceticas in eum referimus, his nimirum seu similibus sacræ Scripturæ verbis deuotè in eum directis. *Ut* cum pro matutino mediâ nocte excitamur, protinus signo sanctæ crucis muniti dicimus ac deuotè ruminamus, verba illa *Matt. 25.* Mediâ autem nocte clamor factus est. Ecce sponsus venit exite obuiam ei, & quæ paratæ erant intrauerunt cum eo ad nuptias, & clausa est ianua. Nouissimè verò veniunt & reliquæ virgines, dicentes. Domine, Domine aperi nobis. At ille respondens ait. Amen dico vobis, nescio vos: vigilate itaque quia nescitis diem neque horam. Et illud ad *Ephes. 9.* Surge qui dormis & illuminabit te Christus, qui nimirum premisit coronam vigilantibus & orantibus.

In introitu chori. *Pf. 5.* Domine in multitudine misericordiarum tuarum, introibo in domum tuam, adorabo ad templum sanctum tuum in timore tuo.

Quando flexis genibus terram osculamur in choro. Adoramus te sanctissime Domine IESU, hic, & ad omnes Ecclesias quæ sunt in toto mundo, & benedicimus tibi, quia per sanctam crucem tuam redemisti mundum.

Quando datur signum ab hebdomadario post factam præparationem pro inchoatione diuini officij. *Pf. 137.* In conspectu Angelorum psallam tibi, & confitebor nomini tuo. *Postea illud suspirium seu pactum.* O Deus meus te laudo.

Quando distrahimur sub tempus diuini officij. *Pf. 110.* Psallā & intelligam. *Vel Pf. 46.* Psallite Deo nostro psallite, psallite sapienter. *Vel 1. Cor. 14.* Psallā spiritu, psallā & mente.

Quando te præparas ad disciplinam faciendam. *Pf. 31.* Multa flagella peccatoris, sperantem autem in Domino misericordia circumdabit. Et *Pf. 37.* Quoniam ego in flagella paratus sum, cum Christo IESU meo, & dolor eius in conspectu meo semper est.

Post disciplinam *Tob. 3.* Ne reminiscaris Domine delicta nostra, vel parentum nostrorum, neque vindictam sumas de peccatis nostris. Et *Psal. 24.* Vide humilitatem meam & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.

Quando

Quando te componis ad dormiendum, dic *Psal.* 4. In pace in idipsum, dormiam & requiescam. Et *Psal.* 30. In manus tuas commendando spiritum meum, redemisti me Domine Deus veritatis.

Dormiens, illusus ac tentatus, moxque expergefactus. *Psal.* 118. Memor fui nocte nominis tui, & custodiui legem tuam.

Mane surgens. *Colos.* 3. Si consurrexistis cum Christo, quæ sursum sunt quærite, vbi Christus est in dextera Dei sedens; quæ sursum sunt sapite, non quæ super terrani. Et *spiritum generale.* O Deus meus & omnia.

Cum disponis habitum circa te, vel induis mantellum, *dicito.* Exuat me Dominus veterem hominem cum actibus malis, & induat me nouum hominem, qui secundum Deum creatus est, in iustitia & sanctitate veritatis.

Cum lauas manus. *Psal.* 50. Amplius laua me Domine ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me.

Cum verò faciem lauas. *Isa.* 1. Lauamini & mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis.

Cum tandem pedes. *Ioan.* 13. Qui lotus est, non indiget nisi vt pedes lauet. Si ergo ego laui pedes vestros Dominus & magister, vos etiam alter alterius lauare debetis pedes.

Quando intras Sacristiam præcipuè ad seruiendum sacro. *Gen.* 26. Verè locus iste Sanctus est, in quo nimirum sacerdos præparatur ad diuina celebranda. M 7. Quan-

Quando intras Ecclesiam. *Ibid.* Quàm terribilis est locus iste, non est hic aliud nisi domus Dei & porta cæli.

Quando vocaris ad seruiendum missæ vel ad Ecclesiam. *Psal.* 108. Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domū Domini ibimus.

Quando gradum dormitorij ascendis. *Ioan.* 20. Ascendo ad Patrem meum, & Deum meum.

Quando descendis. *Luc.* 19. Zachæ festinans descende, quia hodiè in domo tua oportet me manere.

Quando intras cellam. *Psal.* 117. Aperite mihi portas iustitiæ ingressus in eas confitebor Domino. Et *Psal.* 131. Hæc requies mea in sæculum sæculi, hîc habitabo quoniam elegi eam.

Quando librum ad legendū aperis. *Psal.* 118. Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. *Vel Psal.* 84. Audiam quid loquatur in me Dominus Deus. *Vel Sap.* 5. Da mihi sedium tuarum assistricem sapientiā. *Vel Psal.* 118. Intellectum da mihi & viuam.

Finite lectione. *Psal.* 118. Quàm dulcis faucibus meis eloquia tua super mel ori meo. *Vel Ioan.* 13. Si hæc scitis, beati estis si feceritis ea.

Cum vocaris è cella ad superiorem. *Mat.* 9. Domine quid me vis facere?

Quando tibi opus aliquod spirituale assignatur. *Gal.* 6. Dum tempus habemus operemur bonum.

Quando

Quar
iniun
in nom
Et *Psal*
meas.
quàm v
Qua
Matth
Qua
tuas D
edoce
tam m
Vel Di
tuo via
Cū
faciam
Mariz
Qua
ô Deu
pauper
Qua
Quæ
ius & h
gala.
Dom
munde
Cū
qui ma
Beati
Thes.
duces

Quando tibi aliquod manuale exercitium iniungitur. *Pfal. 123.* Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit cælum & terrâ. Et *Pfal. 62.* In nomine tuo leuabo manus meas. *Vel 1. Reg. 15.* Melior est obedientia quàm victima. Et *Luc. 2.* Erat subditus illis.

Quando exis extra claustrum pro socio. *Matth. 8.* Domine sequar te quocunque ieris.

Quando verò cum socio. *Pfal. 24.* Vias tuas Domine demonstra mihi & semitas tuas edoce me. Et *118.* Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum quia ipsam volui. *Vel Dirige Domine Deus meus in conspectu tuo viam meam.*

Cùm redis. *Ioan. 6.* Bonum est nos hîc esse, faciamus hîc tria tabernacula I e s v vnum, Mariæ vnum, Curiz cælesti vnum.

Quando vides pauperem vel miserum. *dic.* ô Deus, cur non ego? *Vel 1. Reg. 2.* Dominus pauperem facit & ditat, humiliat & subleuat.

Quando eleemosynam quæris. *Matth. 6.* Quærite primum regnum Dei, & iustitiam eius & hæc omnia adjicientur vobis. Et in *Regula.* Et non debeant verecundari, quia Dominus pro nobis se fecit pauperem in hoc mundo.

Cùm pulsatur ad mensam. *Luc. 14.* Beatus qui manducabit panem in regno Dei. *Apoc. 19.* Beati qui ad nuptias Agni vocati sunt. Et 2. *Thes. 3.* Si quis non vult operari, non manducet.

Quando

Quando tibi porrigitur portio. *Ioan. 4.* Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris, qui in cælis est. *Vel Psal. 118.* Portio mea Domine, dixi custodire legem tuam.

Quando bibis. *Psal. 36.* Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos. *Vel Psal. 16.* Satiabor cum apparuerit gloria tua.

Si esuris. *Matt. 5.* Beati qui esuriunt & sitiunt iusticiam, quoniam ipsi saturabuntur.

Si sitis. *Ioan. 7.* Si quis sitit veniat ad me & bibat.

Si tentaris plus iusta necessitate comedere ac bibere, dic *Psal. 77.* Adhuc escæ erant eorum in ore ipsorum, & ira Domini ascendit super eos. *Vel Luc. 6.* Erat quidam diues qui quotidie splendide epulabatur, & cum mortuus esset, sepultus est in inferno. Et *Luc. 17.* Temporibus Noë edebant & bibebant, & venit diluuium & perdidit eos.

Si tibi non sapit cibus & potus. *Psal. 68.* Dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.

Si videris alium auidè & non mortificate comedere. *Rom. 14.* Is qui manducat non manducantem non spernat: & qui non manducat, manducantem non iudicet, Deus enim illum assumpsit.

Quando increparis merito ab aliquo. *Psal. 118.* Iustus es Domine & rectum iudicium tuum. *Vel.* Si non essem malefactor, hæc mihi non dicerentur.

Quando

Quan
ciem m
conspu
meus, &

Quan

Dic cum

illis hoc

Quan

In pacre

Vel. Si o

gloriam

stoli gau

digni ha

meliam

Quan

Beatus v

cum pro

Vel. Ex

atur ini

Dum

absit glo

Christi,

est, & eg

filia Reg

Cum

nobis, s

confusi

Conte

Qui se e

liat exal

Conte

est dare

Quando verba iniuriosa accipis. *Is. 50.* Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me, Dominus auxiliator meus, & ideo non sum confusus.

Quando te aliqui iniuste persequuntur. *Dic cum S. Stephano.* Domine Iesv ne statuas illis hoc peccatum.

Quando pateris aliquid contrarij. *Luc. 21.* In patientia vestra possidebitis animas vestras. *Vel.* Si oportuit Christum pati & ita intrare in gloriam suam, quid me? *Acto. 5.* Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesv contumeliam pati.

Quando aliquo modo tentaris. *Jacob. 1.* Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit accipiet coronam vitæ. *Vel.* Exurgat Deus, cadat armatus, & conteratur inimicus.

Dum vana gloria pulsaris. *Gal. 6.* Mihi absit gloriari nisi in cruce Domini nostri Iesv Christi, per quem m. hi mundus crucifixus est, & ego mundo. Et *Psal. 44.* Omnis gloria filix Regis ab intus.

Cum laudaris. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam. *Vel.* Mihi confusio & tibi Deo meo in æternum gloria.

Contra tentationem superbix. *Luc. 14.* Qui se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur.

Contra affectum avaritix. *Act. 20.* Beatius est dare magis, quàm accipere. *Con-*

Contra stimulum luxuriæ. Voluptas brevis pœna perpetua. *Vel.* Momentaneum quod delectat, æternum quod cruciat. *Vel.* Non possum esse continens, nisi tu Deus dederis.

Contra spiritum invidiæ. 1. *Ioan.* 3. Qui non diligit proximum, manet in morte.

Contra motum iræ. *Matth.* 11. Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.

Contra acediam, negligentiam ac pigritiam. *Prov.* 13. Vult & non vult piger: anima autem operantium impinguatur. Et *Jerem.* 48. Maledictus qui opus Dei facit negligenter. Et *Matth.* 11. Regnum cælorum vim patitur & violenti rapiunt illud. Et 7. Omnis arbor quæ non facit fructum, excidetur, & in ignem mittetur.

Contra spiritum murmurationis, detractionis & susurrationis. *Psal.* 120. Domine libera animam meam à labijs iniquis & à lingua dolosa. *Eccl.* 28. Susurro & bilinguis maledictus, multos enim turbavit pacem habentes. *Prov.* 13. Qui detrahit alicui ipse se in futurum obligat.

Si tentaris de Deo aliqua diffidentia. *Psf.* 30. In te Domine speravi non confundar in æternum. *Psal.* 22. Mihi autem adhærere Deo bonum est, ponere in Domino Deo spem meam.

Si in conscientia turbaris ob aliquam objectionem diabolicam. *Psal.* 24. Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos.

Si tea-

Si tentaris videre curiosa. *Psal.* 118. Auerte oculos meos ne videant vanitatem. Et *Iob.* Pepigi fœdus cum oculis meis.

Si tentaris audire noua & curiosa. *2. Tim.* 4. A veritate quidem auditum auertent, ad fabulas autem conuertentur.

Si incidisti in aliquem defectum. *Psal.* 50. Tibi soli peccaui. *Vel.* Peccaui Domino.

Quando tētaris iudicio temerario. *Rom.* 14. Tu quis es, qui iudicas alienum seruum, Domino suo stat aut cadit: stabit autem, potens est Deus statuere illum.

Ante orationem. *Ioan.* 16. Si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis. Et *Mar.* 11. Quæcunque orantes petitis, credite quia accipietis, & eueniet vobis.

Accedens ad confessorium. *Luc.* 3. Et ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix, vt cognouit quod Iesus accubuit in domo Pharisæi, attulit alabastrum vnguenti, & stans retrò fecus pedes Domini lachrymis cæpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius, & vnguento vngebat.

Quando audis vel legis aliquem peccasse. *dic.* ô Domine, nisi tua gratia me adiuuares, ego plura mala perpetrassem, sis benedictus qui me adiuuas.

Quando audis aliquem benè fecisse, vel legis aliqua opera heroica Sanctorum. *dic.* ô Domine in his omnibus valde mihi complacito, & per gratiam tuam cupio illa experiri.

Si a-

Si amore inclinaris in rem temporalem, *dic.* Domine Deus propter tui amorem hac re privari eligo.

Si odio habes alicuius defectus, *dic.* Magis odi ac detestor peccata mea coram te Deo meo, quæ mihi nocent; quàm aliena, quæ me non inquinant.

Tempore recreationis, *dic illud Philip. 4.* Gaudete in Domino semper, iterum dico gaudete. modestia vestra nota sit hominibus.

Si affectus desideriorum tuorum deorsum tendunt, *dic illud Psal. 41.* Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus.

In fine cuiuslibet boni operis, *dic illud Luc. 17.* Servus sum inutilis. *Item.* Vivat Rex nolter Iesus. 32. Vivat, Vivat.

P R A X I S XIII.

Studio virtutum asceticarum insistendi, ac de virtute in virtutem transeundi: vel alias. de vno gradu in alterum, & de altero in tertium proficiendi.

I N S T I T V T I O I.

De virtute gratuita in genere.

Dicendum est primò, quod sicut Deus quæ creator, in dando nobis vitam in esse naturæ, non tantum dat vivere, verum etiam
dat

dat & vi
Deus qu
spiritui
& quant
cuti dat
gratuitu
It. ficante
dicitur;
dem grat
nil. part
septifor
in septen
rum. N
tam priv
operatio
brum
cuiuslib
dam, pe
statur, p
virtuosa
pro diu
fos nem
operatio
diverfie
distin
modi ha
logicar
ologicar
finis, &
Redi
quantu

dat & vitaliter operari. Ita necesse est, vt idem Deus quā recreator ac reparator, in dando spiritui nostro vitam in esse gratuito, det eam & quantum ad esse, & quantum ad operari, sicuti dat ipso facto: quantum quidem ad esse gratuitum, per gratiam viuificantem seu iustificantem, quæ alias gratia gratum faciens dicitur; quantum verò ad operari, per eandem gratiam (*iuxta D. Bonauenturam Brevil. parte 5. cap. 4.*) vt septiformem, id est, septiformiter seu septemplexiter distinctam, in septem scilicet habitus virtutum gratuitarum. Nam sicut cuiuscunque secundum vitam primam viuentis, non nisi per diuersas operationes vitales diuersorum eius membrorum, perfectio vitæ innotescit: ita etiam cuiuslibet viuentis secundum vitam secundam, perfectio vitæ illius spiritualis manifestatur, per solas videlicet diuersas operationes virtuosas & gratuitas, quæ diuersificantur pro diuersitate septiformis gratiæ, in diuersos nempe habitus distinctæ: cum actus ac operationes diuersificentur per obiecta, & diuersitas actuum requirat diuersitatem seu distinctionem habituum. Sunt autem huiusmodi habitus, tres videlicet virtutum Theologicarum, & quatuor cardinalium: per Theologicas virtutes, rectificatur anima respectu finis, & per cardinales respectu mediorum.

Rectificatur quidem per Theologicas, & quantum ad triplex obiectum, quod est in
Diuinis

diuinis, & quantum ad triplex subiectum, quod est in nobis. In diuinis est summa veritas, in quam nos dirigit fides in credendo & assentiendo: est summa maiestas seu potentia & largitas, in quam nos erigit spes in laudando & expectando: & est summa bonitas, cum qua vnit nos charitas in diligendo & completendo. In nobis autem est potentia rationalis, quæ rectificatur per fidem: est irascibilis, quæ dirigitur per spem: & est concupiscibilis, quæ ordinatur per charitatem.

Rectificatur verò anima, respectu eorum quæ sunt ad finem, per virtutes cardinales: nimirum secundum potentiam rationalem rectificatur per prudentiam: secundum irascibilem per fortitudinem: secundum concupiscibilem per temperantiam: secundum præterea omnes easdem potentias, in comparisonem scilicet ad alterum, rectificatur per iustitiam: in comparisonem quidem ad solum proximum, rectificatur inquam per iustitiam, vt est virtus cardinalis; in comparisonem verò non solum ad proximum, verum & ad seipsum, & ad Deum, rectificatur per iustitiam, vt est virtus generalis.

Dicendum secundò, quod septem dona Spiritus sancti *Isa.* 11. recensita, octo beatitudines *Matth.* 5. enumeratæ, & duodecim fructus Spiritus sancti *ad Galat.* 5. assignati, reuocantur secundum doctrinam Ioannis Scoti ad tres Theologicas virtutes, & ad quatuor cardinales.

Quantum

Quantum
mis doni
charitatis
rum, nem
entiz re
clinat ad
dei, voca
tendit se
ex prior
tiz. Do
tiam, q
agilib
titudin
num pie
Donum
ad hunc
Qua
spiritus
pauper
ac timent
militas
tas reuoc
iustitiz
offende
tius sei
ctus reu
est habi
exple
reuoca
rire iust
cordia

Quantum quidem spectat ad dona. Inprimis donum sapientiæ reuocatur ad habitum charitatis, quo sapit habenti obiectum infinitum, nempe Deus. Donum intellectus & scientiæ reuocatur ad fidem: fides enim ut inclinatur ad assensum primorum articulorum fidei, vocatur donum intellectus: ut vero extendit se ad conclusiones deductas syllogisticè ex prioribus articulis, vocatur donum scientiæ. Donum consilij reuocatur ad prudentiam, quæ est habitus consiliatiuus de cunctis agibilibus naturali lumine notis. Donum fortitudinis, ad fortitudinem in suo genere. Donum pietatis, ad iustitiam, cuius est species. Donum timoris, ad temperantiam, tanquam ad suum genus.

Quantum verò ad beatitudines. Paupertas spiritus reuocatur ad temperantiam: quia per pauperes spiritu intelliguntur humiles, recti, ac timentes Deum, ut ait *D. Augustinus*. Humilitas autem est species temperantiæ. Miritas reuocatur ad amicitiam, quæ est species iustitiæ: nam ut ait *D. Aug.* Mites sunt non offendentes, non resistentes in malo, sed potius seipsos proximo communicantes. Luctus reuocatur ad virtutem spei: nam luctus est habituale desiderium veri boni, omnem explentis appetitum. Esuries ac sitis iustitiæ reuocatur ad charitatem, idem enim est esurire iustitiam, quod diligere Deum. Misericordia reuocatur ad beneficentiam quæ est species

species iustitiæ, inclinans ad communicanda bona alteri sine spe retributionis. Munditia cordis reuocatur ad temperantiam, quæ est moderatrix voluptatum in communi. Pax reuocatur ad iustitiam cuius est species, per quam iustè præsidet superior, & subditus promptè obedit, unde oritur pax in omni republica. Patientia reuocatur ad fortitudinem tanquam ad suum genus: patientia enim inclinatur ad sustinendam potius offensam, quàm ad repellendam.

Quantum denique ad fructus Spiritus sancti. Charitas, fides, longanimitas, reuocantur ad virtutes Theologicas. Bonitas & mansuetudo, ad iustitiam cuius sunt species. Patientia ad fortitudinem. Modestia ad prudentiam, quæ debitum modum tenet in agendis. Continentia & castitas ad temperantiam. Benignitas quæ est quæ tam bona igneitas, reuocatur ad consummatam Dei & proximi charitatem. Gaudium quoque ad charitatem, est enim effectus eius. Pax etiam ad charitatem, quia charitas dispositiuè concurrens ad causandam pacem.

Hinc est, quod virtutes, dona, benedictiones, & fructus, mutuis non raro vocari solent appellationibus: dicuntur enim omnia ista aliquando virtutes, in quantum scilicet ad opera inclinant studiosa: aliquando dona, in quantum liberaliter à Deo infunduntur; vel etiam in quantum in acquisitione ipsorum
augmenti,

augmen
causa pri
spe nim
clinant a
eternam
fructus,
proficien
alimento
Hinc d
nedictio
nisi tang
& inferi
ferunt in
cuius subli
virtutes
quitates
dicitur co
ridicatur
prus in e
impedim
beatitudi
tur: ac t
alias spir
niq; virt
tudinibu
secundu
distingui
dinibus,
tum, ip
tuosos c
Dico

augmenti, libero arbitrio concurrat Deus ut causa principalis: aliquando beatitudines, in spe nimirum seu in merito, inquantum inclinant ad promerendam operibus perfectis æternam beatitudinem: aliquando dicuntur fructus, inquantum hominem in via iustitiæ proficientem, iucundo spiritali reficiunt alimento.

Hinc deinde est, quod virtutes, dona, benedictiones, & fructus non differunt inter se, nisi tanquam gradus altiores ab inferioribus, & inferiores ab altioribus: vel alias non differunt inuicem à seipsis nisi quibusdam officiis sublimioribus & demissioribus: nam per virtutes homo rectus efficitur contra obliquitates vitiorum; per dona expeditus reditur contra impedimenta torpedinum & ariditatum internarum: vel alias, facilis & promptus in exequendis diuinis efficitur, contra impedimenta tarditatum humanarum: per beatitudines perficitur, seu perfectè quietatur: ac tandem per fructus remuneratur, vel alias spiritali iucunditate afficitur. Vel deniq; virtutes & dona sic distinguuntur à beatitudinibus, sicut habitus ab actibus, qui sunt secundum excessum virtutis: & fructus sic distinguuntur à virtutibus, donis, & beatitudinibus, sicut distinguuntur ab actibus virtutum, ipsæ spirituales iucunditates, actus virtuosos consequentes.

Dicendum certio, quod virtus, alia est *exte-*

*N**rior,*

rrior, alia interior. Exterior seu externa virtus illa est, quæ reformat, dirigit & ordinat actiones & operationes potentiarum externarum, seu membrorum corporalium : & opponitur vitio, quod est in signo, verbo, & opere : & constituit finem suorum exercitiorum, honestatem extrinsecam. Huiusmodi autem virtus, est *et secularis et ascetica*. Sæcularis quidem, quæ homines sæculares reddit commendabiles, significat morum exteriorum honestam compositionem, decoram gestuum gravitatem, & sensuum ac membrorum corporis disciplinam, in loquendo nimirum, conuersando, gradiendo, comedendo, bibendo, & similibus. Ascetica verò seu claustralis, significat præterea omnem exteriorem obseruantiam, ac laudabilem extrinsecam religiosorum disciplinam, ex institutione videlicet Sanctorum patrum ordinatam ad ædificationem hominum; & ad profectum custodiamq; ac ornamentum virtutis internæ.

Interior seu interna virtus illa est, quæ reformat, dirigit, & ordinat actiones ac operationes potentiarum internarum animæ rationalis : & opponitur vitio, quod est interius : nam sicut vitium nihil aliud est, quam habitus prauus, & motus inordinatus infirmi & corrupti affectus naturalis, ita eius contrariū, vtpotè virtus interna, non aliud est, quam bonus animi habitus, ac motus ordinatus sanati affectus naturalis : & constituit finem actionum

tionum
tum æt
ara, qu
alia inc
affectu
significa
ornamen
etymolo
tuens, &
nata sci
mala sci
dum bo
ad toler
pter Ch
virens i
tueri &
sentia,
nare &
Hinc
dicenda
virtutis
suo scilicet
& secur
denomi
S. Paul
tem (id
internæ
nam co
externa
pietas v
habens

tionum suarum, tum honestatem intrinsecā, tum æternam beatitudinem, quæ alia est creata, quā formaliter in patria beatificabimur, alia increata (ipse nimirum Deus) quæ nos effectivè beatificabit. Vnde huiusmodi virtus significat expulsionem vitij, ac tuitionem & ornamentum animæ: nam iuxta sui nominis etymologiam, virtus, est quasi *vis intus, virum tuens, & virens intus*. Vis (inquam) intus, nata scilicet animæ rationali ad fugiendum mala seu detestandum illicita, ad complectendum bona, & aggrediendum ardua, nec non, ad tolerandum ac sufferendum adversa propter Christi imitationem. Virum tuens, & virens intus: quia virtutis est natura, virum tueri & conservare illæsum à vitij sua præsentia, & ornare ac decorare, *id est*, illuminare & perfectum reddere.

Hinc nota, quod sola virtus interna propriè dicenda est virtus, exterior autem non nisi virtutis signum, quod si fuerit falsum, absque suo scilicet significato, facit religiosum fictum, & secundum nonnisi ipsam apparentiam ac denominationem extrinsecam bonum. Vnde *S. Paulus 1. Tim. 4. ait* Exerce te ad pietatem (*id est*, applica te ad studium pietatis, seu internæ virtutis, quæ nascitur ex pietate) nam corporalis exercitatio (*id est*, disciplina externarum virtutum) ad modicum utilis est: pietas verò ad omnia utilis est, promissionem habens vitæ. Et *S. Ambr.* Virtus colenda est,

non imago virtutis: & colenda est, non sacrificio aliquo, thure, aut precatione solenni, sed voluntate solâ atque proposito: nam quid est aliud colere virtutem, nisi eam comprehendere animo aut tenere.

Dicendum quartò, quod virtus interna vt gratuita, quæ nihil aliud est, quam bona qualitas mentis à gratia Dei proueniens, quâ mala qualitas (*id est*, vitium) animæ rationalis curatur ac superatur: quâ rectè, benè, ordinatè, ac piè viuitur: quâ meritum æternæ beatitudinis comparatur, augetur, & multiplicatur, duplex est, *necessitatis* nimirum & *supererogationis*: vel alias sufficientiæ & superabundantiæ: quarum altera est de lege præcepti, & altera de lege consilij. Vnde est, quod prima virtus, communis est omnium saluandorum; secunda verò, specialis est, ac propria religiosorum, & idcirco ascetica dicitur: illa actibus suis pugnat contra principia iuris prauæ politicæ, & resistit motibus acquirentium vitiorum; hæc insuper ipsa sui iuris abnegat principia, & impugnat vitia innata: vtraque nihilominus harum virtutum operatur bona suæ legis propria cum difficultate, dum adhuc incipiens est; sed iam cum facilitate, dum est proficiens; ac tandem cum suauitate, dum perfecta habetur.

Hinc nota hæc esse principia iuris prauæ politicæ. Appetere scilicet licita (vt sunt præsentis sæculi bona honorabilia, vtilia & delecta-

delecta
haberi.
sunt op
tempor
modus
rio-priu
nimiru
Prin
esse hu
bona p
nata, &
ipsum
opprob
cupera
blica n
Viti
sunt ha
gula, in
ferunt;
rentibu
nimæ v
illa mo
princip
lumen
sui iuri
Hinc
cipia
porcet
acquisi
minimè
ter ince

delectabilia) illicitè , vbi aliter non possent haberi. Velle semet defendere à malis (vt sunt opprobria, damna, & afflictiones huius temporis) modo illicito , vbi alias deesset modus licitus. Velle sua recuperare, & de iniurio priuatâ authoritate vindictam sumere, vbi nimirum authoritas publica deficeret.

Principia verò seu regulas iuris sui puta esse huiusmodi. Appetere scilicet moderatè bona præsentia, vtpotè suo statui proportionata, & suis meritis commensurata. Velle se ipsum defendere ordinatè à malis alicuius opprobrij, damni & afflictionis. Velle sua recuperare, & iustâ pœnâ iniurium afficere, publicâ non nisi authoritate.

Vitia quoque acquisita, & vitia innata (vti sunt habitualis superbia, avaritia, luxuria, ira, gula, inuidia, & acedia) hoc ipso inter se differunt ; quod hæc contrahuntur à primis parentibus cum peccato originali ; illa verò animæ veniunt à peccatis actualibus : & quod, illa motibus suis sequuntur lumen falsum principiorum prauæ politicæ ; hæc autem, lumen naturalis rationis ac principiorum sui iuris.

Hinc quoque nota, quod sicut, nisi quis principia seu regulas iuris prauæ politicæ vt oportet abnegauerit, minimè motus vitiorum acquiritorum superabit : & consequenter, minimè viâ legis præcepti stabiliter ac fideliter incedet, & comprehendet ac tenebit vir-

tutem necessitatis, sine qua salutem æternam
 assequi nequibit. Ita, nisi quis principia sui
 iuris transilierit, minimè vitia nativæ compe-
 scet: & consequenter, minimè viam legi
 consilij arripiet, ac virtuti supererogatoriæ
 vacabit, sine cuius studio & cultu verus aspera,
 ac religiosus esse non poterit.

Hinc denique nota, quod ille qui cedit ac
 renuntiat iuri suo propter cultum virtutis ac
 studium imitationis Christi, bonum operari
 debet, sine respectu alicuius remunerationis
 aut gratitudinis, iuxta illud *Luc. 14.* Qui non
 renuntiat omnibus quæ possidet (*sive nimi-
 rum affectu, sine effectu*) non potest meus esse
 discipulus. Et malum pari eum oportet cu-
 iuslibet aduersitatis, absque sui defensione,
 iuxta illud *Matth. 5.* Audistis quia dictum est
 antiquis: Oculum pro oculo, & dentem pro
 dente. Ego autem dico vobis, non resistere
 malo: sed si quis te percusserit in dexteram
 maxillam tuam, præbe illi & alteram. *id est*,
 sis paratus præbere illi æquanimiter & alte-
 ram. Et *Rom. 12.* Non vosmetipsos defen-
 dentes charissimi, sed date locum iræ. Deniq;
 sua repetere non potest, iuxta illud *Matth. 5.*
 Qui vult tecum iudicio contendere, & tuni-
 cam tuam tollere, dimitte ei & pallium: &
 quicumque te angariauerit mille passus, vade
 cum illo & alia duo. Qui petit à te, da ei: &
 volenti mutuari à te, ne auertaris.

Dicendum quintò, quod sicut virtutes ne-
 cessita-

cessitatis
 unicus
 intensio
 & contio
 ita virtu
 ac diuti
 Et sic
 feruari
 æternæ
 legem
 Aus est
 lia (in
 virtus.
 Theol. &
 & coore
 omnes
 tutum
 bus gra
 connex
 æquale
 Licet n
 se disse
 fitas,
 & sic d
 omnes
 tia De
 thronis
 nes
 virtutis
 sicut
 non el

cessitatis, vna cum gratia gratum faciente di-
 uinitus infusæ, non acquiruntur secundum sui
 intensionem & augmentum, nisi per sinceram
 & continuam mandatorum Dei obseruantiam:
 ita virtutes supererogationis, nisi per iugem
 ac diutinam consiliorum Christi custodiam.
 Et sicut vnum Dei præceptum sine altero
 seruari non potest, ad meritum scilicet vitæ
 æternæ, iuxta illud *Iacob. 2.* Quicumq; totam
 legem seruauerit, offendat autem in vno, fa-
 ctus est omnium reus. Ita vna virtus sine al-
 lia (iuxta *D. Greg. Moral. 21. cap. 3.*) non est
 virtus. Vnde *D. Bonan. lib. 4. cap. 8. in Comp.*
Theol. Seris. ait. Connexæ sunt sibi virtutes
 & coordinatæ, ita, vt qui vnā habet, habeat
 omnes. *Et inferius.* Quæ de connexionē vir-
 tutum dicta sunt, intelligi debent de virtuti-
 bus gratuitis, quæ omnes quo ad habitus sunt
 connexæ, sicut quo ad actus meritorios sunt
 æquales. *Item lib. 2. de prof. relig. cap. 24.*
 Licet multæ virtutes esse videantur, & inter
 se differentes; vt humilitas alia est quam ca-
 stitas, & patientia alia est quàm misericordia,
 & sic de alijs: tamen quadam consideratione
 omnes vnum sunt (vnum scilicet in radice gra-
 tia Dei ac charitatis, qua est vinculum perfe-
 ctionis, connectens, formans, ac perficiens om-
 nes virtutes: vnum autem sunt causaliter &
 virtualiter, non autem formaliter: nam chari-
 tas & quauis alia virtus charitate formata,
 non elicit actum alterius virtutis, nisi impo-

rat) & ita quolibet non tantum cohæret, sed etiam inest alteri: vt qui vnâ habeat, verè omnes habere dicatur, in habitu, & si non in actu. *hac ille.* Id ipsum probatur cùm dicitur 1. Cor. 13. Charitas patiens est, benigna est, non æmulatur, &c. *id est.* Charitati inest patientia, benignitas, humilitas, &c. *Vel item.* Charitas amat & gignit patientiam, humilitatem, ac alias virtutes; & consequenter, odit & fugit impatientiam, ambitionem, & omnia vitia: quia virtus secundum D. Aug. est amor ordinatus, quo scilicet illud solum amamus, quod debemus, & quomodo debemus: quantum autem amamus aliquid, tantum odimus & fugimus eius contrarium.

Dicendum sextò, quod omnes, qui propter Christi imitationem semitis virtutum incedere cupiunt, cauere debent extrema illarum, iuxta illud Deut. 5. Non declinabitis neque ad dexteram, neque ad sinistram. Cùm virtus in medio duorum extremorum consistat, quorum alterum dicitur defectus, & alterum excessus. Vnde *Philos. lib. 3. Ethic. ait.* Virtus est mediocritas duorum vitiorum, alterius secundum defectum, alterius secundum excessum. *Item S. Basilus.* Virtus est quædam inter excessum & defectum mediocritas. *Item S. Hier.* In virtutibus nec hyperbases sunt, nec eclipses: *id est,* nec plus, nec minus, sed omnia temperata.

Hinc nota, non quemlibet defectum & excessum

cessum esse maliciam seu vitium, sed solum à dextris & à sinistris ipsius virtutis constitutū : nam defectus, sæpè pro sola imperfectione accipitur : & sic inferior gradus virtutis, est defectus ac imperfectio respectu superioris : excessus etiam virtutis, sæpè pro apice ac summo illius gradu haberi solet, vbi mens excessu sui alienata ab omni interna proprietate, tepiditate, & obliquitate ; ex recta, & simplici, qualis fuit in primo & secundo gradu, iam omnino Deiformis efficitur.

His de virtute gratuita in communi suppositis, distinctè iam ac singillatim in sequentibus institutionibus dicere venit de virtutibus, quæ per contrarium opponuntur vitijs capitalibus : vtpotè, de virtutibus fidei, spei, & charitatis, quas puta esse contra acediam : de charitate proximi, quæ est contra inuidiam : de humilitate ac obedientia, quæ sunt contra superbiam : de patientia, quæ est contra iram : de paupertate Evangelica, quæ est contra auaritiam : de sobrietate, quæ est contra gulã : ac tandè de castitate, quæ est contra luxuriã.

INSTITVTIO II.

De virtute fidei.

Dicendum est primò, quod fides multipliciter accipitur. Aliquando pro fidelitate & sponfione, vt est *Jerem. 7.* Perijt fides & sanctus de terra. Et *1. Tim. 5.* Primam fidem irritam fecerunt. Aliquando pro conscientia

probabili. vt est *Rom.* 14. Omne quod non est ex fide, peccatū est. Aliquando pro facilitate credendi, vt est *Mar.* 8. Non inueni tantā fidē in Israël. Aliquando pro deuotione fidei, vt est *Matt.* 15. O mulier, magna est fides tua. Aliquando pro fidei obiecto materiali. id est, pro articulo fidei. vt est in symbolo *Athanasij*. Fides autem Catholica hæc est: vt vnum Deum in Trinitate; & Trinitatem in vnitatem veneremur. Hinc nota, quod duplex habetur fidei obiectum, *formale & materiale*. Obiectum formale est auctoritas diuina, seu ipse Deus quā verax est, vera scilicet ac certa, & infallibilia Ecclesiæ ad credendū proponens. Obiectum materiale, puta esse ea omnia, quæ nobis ab Ecclesia Dei credenda proponuntur. vt sunt articuli fidei, & ea quæ habentur per sacras scripturas, per Apostolicas traditiones, & per generalium conciliorum ac summorum Pontificum determinationes.

Aliquando fides accipitur pro habitu fidei informis. vt est *Iacob.* 2. Fides sine operibus, mortua est. Aliquando pro habitu fidei formatæ, mentem illuminantē, ad credendum. vt est *Act.* 15. Fide purificans corda eorum. Et *Rom.* 1. Iustus ex fide viuit. Hinc habitui fides dicitur, quæ est virtus supernaturalis inclinans intellectum ad credendum ea, quæ à Deo vniuersali Ecclesiæ reuelata sunt. Aliquando pro actu fidei. vt est *Luc.* 7. Fides tua te saluam fecit. Et *D. Aug.* Fides, est credere, quo d

quod n
quæ est
vniuersa
accipit
suis elici
infusa,
auctorit
ab Eccle
Dicer
lia est
cita, ne
duntur
seipfis;
quo pri
quæ cor
vel, cu
uersalis
credunt
particul
Hinc
concipi
fines,
quæ ni
principi
vt. Mal
plectend
vt. Que
tibi ab
non, vni
cedentia
condita

quod non vides. Hinc fides actualis dicitur, quæ est firmus assensus eorum, quæ per Deum vniuersali Ecclesiæ reuelata sunt. Aliquando accipitur, & pro habitu infuso, & pro actu ipsius elicitio: & sic est virtus Theologica à Deo infusa, per quam firmiter assentimur ob Dei auctoritatem ijs, quæ à Deo reuelata sunt, & ab Ecclesia proposita, vt à nobis credantur.

Dicendum secundò, quod fides præsens, alia est *implicita*, & alia *explicita*. Fides implicita, non sufficit ad salutem, quâ scilicet creduntur veritates fidei non in particulari ac in seipsis; sed in vniuersali, vel in communi aliquo principio. Vt, cùm quis credit omnia quæ continentur in symbolo Apostolorum: vel, cùm quis credit quæcunque tenet vniuersalis Ecclesiæ. Fides explicita illa est, quâ creduntur veritates fidei distinctè, *id est*, in particulari ac in seipsis.

Hinc nota, quod fidei explicitæ, tria sunt concipienda: *Exposè*, suppositiones, propositiones, & consequentia. Suppositiones fidei, quæ nimirum fidem antecedunt, puta esse principia honestatis, seu principia moralia. vt. Malum est fugiendum. Bonum est complectendum. *Item* principia iuris naturalis. vt. Quod tibi non vis, alteri ne feceris. Quod tibi ab alio fieri vis, hoc alteri facias. Nec non, vniuersalia fidei, ipsos articulos antecedentia: quod scilicet scriptura sacra sic condita & exposita inspiratione diuinâ: &

quod vera sint quæ loquitur Deus in scripturis, & per Sanctos suos : & alia huiusmodi.

Propositiones fidei, puta esse ipsos quatuordecim articulos symboli Apostolorum, qui sunt de Deo : vel secundum naturam in qua consistit : vel secundum naturam quam assumpsit : & sic septem sunt articuli, qui pertinent ad diuinitatem ; & alij septem, qui pertinent ad humanitatem.

Qui ad diuinitatem spectant. Aut respiciunt diuinam naturam in se : & sic est primus articulus de singularitate Dei, seu de vnitatem diuinæ essentia, cum dicitur. *Credo in Deum.* non autem in Deos : vbi nota, quod dij dupliciter in scriptura accipiuntur. *Primò*, adoptiuè, iuxta illud. Ego dixi dij estis. qui nimirum alijs præstis doctrinâ, virtutibus, potestate, &c. *Secundò*, nuncupatiuè. Vt sunt idola, dæmonia, & quæcunque creaturæ, quibus aliquando reddebatur cultus diuinus : quæ vocantur dij, non re, sed solo nomine. Deus autem noster, est Deus veraciter, naturaliter ac essentialiter.

Aut respiciunt diuinæ essentia tres personas : & sic respectu primæ est articulus. *Credo in Deum Patrem omnipotentem.* Respectu secundæ est. *Credo in Iesum Christum filium eius vnicum Dominum nostrum.* vtpotè, consubstantiali Patri, ac ab æterno genitum. Respectu tertiæ est. *Credo in Spiritum sanctum.* à Patre nimirum, & à filio procedentem.

Aut

Aut respiciunt Diuinas operationes : quatum vna est in collatione naturæ : altera, in collatione gratiæ : tertia, in collatione gloriæ. Prima habet suum articulum. *Credo in Creatorem cali & terra.* Secunda verò. *Credo sanctam Ecclesiam, Sanctorum communionem, remissionem peccatorum.* Huius articuli sensus est primus. Credo sanctam Ecclesiam Catholicam, quæ à Spiritu sancto gubernatur, sanctificatur, ac regitur, nunquam posse errare in determinationibus rerum fidei : & credo in ea fieri remissionem peccatorum, per communionem seu communem vsum sanctorum Sacramentorum nos sanctificantium. *Sensus secundus.* Credo quod in sola sancta vniuersali Ecclesia, contra quam potentia infernalis præualere nequit, fiat remissio peccatorum, in qua est communio Sanctorum, per participationem mutuorum auxiliorum, & omnium bonorum, quæ fiunt in Ecclesia ab vnoquoque membro Ecclesiæ. Tertia habet suum artificium. *Credo carnis resurrectionem, & vitam æternam. Amen.* Et sensus est. Credo quod Deus resuscitabit nos omnes homines secundum carnem, secundum quam morimur ; non autem secundum animam, quæ immortalis est : quorum alios ex nobis, qui bona egerunt, ad vitam æternam vocabit ; & alios, qui malis operibus addicti fuerunt, ad ignem æternum condemnabit. Articulus enim hic de condemnatione malorum, virtua-

liter continetur in articulo de saluatione iustorum. vt patet per argumentum ab oppositis. Et sic septem sunt articuli respectu diuinitatis.

Item respectu humanitatis Christi, sunt alij septem, iuxta septem actus principales, quos ad nostram reparationem Dominus Deus ordinauit. Primus autem actus Christi, fuit incarnari: qui habet suum articulum. *Qui conceptus est de Spiritu sancto*. Secundus, fuit nasci: & habet suum articulum. *Natus ex Maria Virgine*. Tertius, fuit pro nobis pretium soluere: cuius articulus est. *Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, & sepultus*. Quartus, fuit infernos visitare & spoliare: habens suum articulum. *Descendit ad inferos*. Quintus, fuit à mortuis resurgere: iuxta illum articulum. *Tertia die resurrexit à mortuis*. Sextus, fuit cœlestia transcendere. vt patet in illo articulo. *Ascendit ad calos, sedet ad dexteram Dei Patris omnipotentis*. Septimus erit venire ad iudicium: secundum hunc articulum. *Inde Venturus est iudicare viuos & mortuos*. Et sic ex parte causæ materialis, vt potè ipsorum articulorum, sunt quatuordecim articuli fidei nostræ Catholicæ: cùm alias ex parte causæ efficientis, scilicet Apostolorum, non nisi duodecim habeantur.

Consequentia fidei, puta esse septem Sacramenta, quorū substantiam tenemur nōsse, maximè verò eorum, quæ recipimus: & de-

cem

tem D
nec n
quibus

Hinc
mus ab
fidei,
determ
carius
Petri
noniz
s. Gre
venera
tut in
de illis
ritate,
rie col
nullas
riculis
zatos,
vitam
prizati
mission
eius or
iustus
sua iust
consec
si alias
Dic
est pra
ponit
et: n

dem Dei præcepta, quæ observare tenemur: nec non petitiones orationis Dominicæ, in quibus vniuersa continentur à Deo petenda.

Hinc deinde nota, quod fidei explicita credimus absolutè, non solum præsentis articulos fidei, verum etiam & ipsas sanctæ Ecclesiæ determinationes. *Exposè*, Hic Papa N. est Vicarius Christi, caput Ecclesiæ, & legitimus Petri successor. Hic Sanctus N. legitimè canonizatus, est in vita æterna. Quamvis dicat *S. Greg.* Quod multorum corpora Martyrum venerantur interris, quorum animæ cruciantur in inferno. Quia hoc dictum intelligitur de illis qui martyrium sustinuerunt absq; charitate, & priuatà non verò publicà veneratione coluntur. Sed conditionatè credimus nonnullas particulares veritates, ex aliquibus articulis fidei deductas. *Exposè*, Hic puer baptizatus, antè annos discretionis mortuus, habet vitam æternam: si nimirum, omnino ritè baptizatus fuit. Hic homo poenitens accepit remissionem peccatorum: si scilicet poenitentia eius omnia requisita necessaria habuit. Hic iustus vitam æternam habebit: si omnino in sua iustitia in finem permanserit. Hæc hostia consecrata, verè continet Christum Dominum: si alias eius consecratio debitè fuit peracta.

Dicendum tertio, quod fides explicita, alia est *practica*, alia *anagogica*. Fides practica, opponitur fidei otiosæ, quæ bonis operibus caret: nam hæc operatur bona per charitatem.

de qua

de qua illud est *Gal. 5.* In Christo IESU neque circumcisio aliquid valet, neque præputium: sed fides, quæ per charitatem operatur. Et *Jacob. 1.* Ostende mihi fidem tuam sine operibus: & ego ostendam tibi ex operibus fidem meam. Et *infra.* Ex operibus fides consummata est. Anagogica fides, vel alias sursum ductiua, ac sursum actiua, illa est, de qua *Joan. 9.* Credis in filium Dei? At ille ait: Credo Domine. Et procidens adorauit eum. *Item c. 14.* Creditis in Deum, & in me credite.

Fides practica, alia est *neccssitatis*, alia *supererogationis*. Fides necessitatis illa dicitur, quæ cuilibet hominum necessaria est de lege præcepti, ad consequendum vltimum finem æternæ gloriæ: nam alias ad hunc finem nemo venire potest, nisi per fidem, quæ ostenditur ex operibus. Vnde est illud *Marc. 16.* Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit: qui non crediderit, condemnabitur. Et *Hebr. 11.* Sine fide, impossibile est placere Deo. Fides supererogationis est de lege consilij, habens meritum maioris gloriæ. Quemadmodum enim fides necessitatis fugit malum, (*Exposè* mortalis culpæ, ac eius occasionis proximæ) quia scit illud esse prohibitum: implet bonum sufficientiæ, quod scit esse demandatum: & suffert aduersum, cui scilicet licitis medijs absque graui offensa Dei resistere nequit. Ita fides supererogationis fugit malum (*Exposè*, occasionis remotæ) secundum Christi consilium:

lium : operatur bonum superabundantiæ, ad Christi exemplum : & suffert aduersum propter Christi imitationem, quamuis alias medijs licitis illud effugere possit.

Fides anagogica, vel est *communis*, vel *specialis*. Communis fides, quæ propria est omnium saluandorum, dum ipso actu credit Deum, credit Deo, & credit in Deum, habet conceptum Dei ac diuinorum confusum, seu generalem, ac rudem ; & intelligentiam credibilem, secundum solam duntaxat substantiam terminorum, *id est*, secundum generalem, simplicem, ac rudem vocum seu verborum significationem, quæ continentur in eorum articulis. Specialis fides, quæ propria est contemplatiuorum, alia habetur *vestita*, alia *nuda*. Vestita fides illa est, quæ repræsentat Deum quodammodo vestitum, obscuratum, & picturatum coloribus, vmbreis, speciebus, formis, ac similitudinibus creaturarum. Vnde talis fides, non aliud est, quàm visio Dei ac diuinorum in speculo & ænigmate. Connaturalis enim modus est menti humanæ, vt Deum, non nisi per speculum creaturarum, & per ænigmata perfectionum mundanorum percipiat & intueatur.

Nuda fides vel alias pura, illa est, quæ supra modum humanum, repræsentat nudam ac puram Dei essentiam seu præsentiam : ac idem est, quod visio nudæ veritatis diuinorum, ac puræ Dei præsentiz.

Hinc

Hinc est, quod fidei specialis, *primum* gradum aliquis habet, quando firmiter & affectuose credit Deum, credit Deo, & credit in Deum (per aliud scilicet aspiciendo eius diuina: *id est*, per alias veritates magis notas percipiendo fidei mysteria, sicuti fieri solet in ascetica meditatione) propter se (*id est*, propter sui auctoritatem) & supra omnia. *Ex parte* credibilia & intelligibilia: quia fides certior est omnibus credibilibus & cunctis virtutibus intellectualibus, ex parte nimirum causæ, *id est*, verbi Dei, quod certius est vniuersis veritatibus; quamuis ex parte subiecti, *id est*, intellectus nostri, non item, eo quod plenius percipiat obiecta aliarum veritatum: & inde, est, quod facile dubitat in fide & errat, nisi alias plenè captiuetur in obsequium Dei, sanctæque illius Ecclesiæ. *Secundum* gradum aliquis habet, quando credit Deum, credit Deo, & credit in Deum, propter se & supra omnia, simpliciter iam credibilium mysteria percipiendo, sicuti fieri solet in contemplatione ordinaria. *Tertium* habet, quando credit Deum, credit Deo, & credit in Deum, propter se, & supra omnia, nudam ac puram Dei præsentiam & credibilium apprehendendo: quod fit in contemplatione extraordinaria. Vbi præsens fides, iam superatis omnibus humanis rationibus, iam abnegatis omnibus experiencijs gratiæ sensibilis, & iam reiectis vniuersis diuinis imaginibus internis humana actiuitate effectis,

fectis, ip
mirum
à quo em
Thauleru
fides hui
futura: sa
est fides
operibus
hil sensu
Gaudere
tem nud
gnitione
rior, sim
laudabili
Hinc
quis dic
scilicet
nec non
torem:
pientem
credit e
sentiam
Cred
credit v
sciam n
Cred
dum D
quando
eum, cr
bris ei
aliquis

fectis, ipsi Deo incomprehensibili, fonti mirum ac exemplari suo, tanquam radius soli, à quo emanat, infigitur. De hac fide Ioannes Thaulerus *Instit. cap. 8.* sic ait. Nuda puraq; fides huius est exilij. scire verò & intelligere, futuro sæculo debentur. Verè præclara res est fides nuda : nuda inquam, non quæ bonis operibus destituta sit ; sed quæ nihil scire, nihil sensibilis consolationis experiri appetat. Gaudere deberent Deo militantes, quod saltem nudam ac puram fidem absque omni cognitione habere possent : nam quo fides purior, simplicior, nudior est, eo vel centuplo laudabilior, nobilior, magisq; meritoria est.

Hinc deinde est, quod credere Deum aliquis dicitur, quando credit eum esse, vnum scilicet in essentia, & Trinum in personis : nec non Creatorem, Salvatorem, Remuneratorem : itemque omnipotentem, summè sapientem, & summè bonum : imò etiam, dum credit eum esse ubique per potentiam, præsentiam, & essentiam.

Credere quoq; Deo aliquis dicitur, quando credit verbis eius, per Ecclesiam erroris inficiam nobis propositis & explicatis.

Credere tandem in Deum dicitur, secundum D. Anselmum *in Epistolam ad Rom. c. 4.* quando credendo amat eum, credendo in eum, credendo adhæret ei, & credendo membris eius incorporatur. Credendo quidem aliquis amat Deum, & credendo in Deum, quando

quando fides ejus adiunctam habet charitatem : nam fides sine charitate informis est ac mortua, quapropter non potest in Deum tendere non formata charitate. Vnde est, quod credere Deum, & credere Deo possunt esse actus informis fidei, & formatæ ; sed credere in Deum, ipsius non nisi formatæ est. Credendo autem adhæret Deo, quando nullo vnquã hæresis errore ab eo separatur ; ac semper in ejus gratia vivit, nunquam per aliquod peccatum mortale ab eo recedens. Credendo denique membris Dei mysticis incorporatur, quando per charitatem dilectionis mutuæ, Deo, tanquam capiti mysticorum membrorũ coniungitur.

Nota autem, quod credere Deum, credere Deo, & credere in Deum (*suxta D. Thomam*) non sunt tres actus diuersi, sed vnus, habens tres relationes ad obiectum : vel vnus tripliciter distinctus, ob diuersum ordinem ad obiectum : quia intellectus noster fide formatus, tripliciter potest ferri in Deum : *primò*, cum fertur in Deum, vt in obiectum materiale, & sic credit Deo : *secundò*, cum fertur in Deum, vt in obiectum formale, & sic credit Deum : *tertiò*, cum fertur in Deum, vt in vltimum finem, & sic credit in Deum.

Dicendum quæritò, quod fides integra, media est inter defectum & excessum. Fides secundum defectum, dici solet modica, infirma, mortua, & fallibilis. Modica illa est, quæ in periculo

periculo
lud Mat
Infirma
ac proba
citur Ro
ferum. I
fidentia.
mata ac
non ope
est Jacob
tua est i
quæ hum
non verò
qua illuc
discentes
peruenit
fidem, se
Ad h
infallibil
Deo infir
ter mort
non vt o
ter, ac se
ita etiam
reuelatis
nia ; sed
libiliter
Vnde est
tjs à Deo
cet vt D
hæream
cepta, &

periculo facile hæsit atque dubitat, iuxta illud *Matt. 14.* Modicæ fidei, quare dubitasti. Infirma fides illa est, quæ tempore tentationis ac probationis diffidit, contra illud quod dicitur *Rom. 4.* Et non infirmatus est fide. *Et infirmus.* In promissione Dei non hæsitauit diffidentiâ. Mortua fides illa est, quæ non est formata ac viuificata charitate, & consequenter non operatur per charitatem; de qua illud est *Iacob. 2.* Fides si non habeat opera, mortua est in semetipsa. Fallibilis fides illa est, quæ humanæ rationi ac persuasioni innititur, non verò Ecclesiæ vniuersalis auctoritati, de qua illud est *Tim. 3.* Erunt homines, semper discentes, & nunquam ad scientiam veritatis peruenientes, corrupti mente, reprobi circa fidem, sed ultra non proficient.

Ad hoc enim vt quis credat articulos fidei infallibiliter, debet habere fidei habitum à Deo infusum: quia sicut potest quis naturaliter motus Deum diligere supra omnia, sed non vt oportet, *id est*, non sic propriè, stabiliter, ac feruenter, sicuti cum charitate infusa: ita etiam potest quis aliquibus credibilibus reuelatis seu articulis fidei assentiri supra omnia; sed non sicut sufficit, *id est*, non sic infallibiliter ac firmiter, sicuti cum fide infusa. Vnde est, quod habitus fidei, spei, & charitatis à Deo infunduntur propter duo, tum scilicet vt Deo firmitur, stabilius, ac feruentius ad hæreamus: tum, vt opera nostra sint Deo accepta, & consequenter nobis meritoria.

Fides secundum excessum est, quando temerè, leuiter, præcipitanter, ac superstitiosè quiduis creditur: vel quando absolutè illa creduntur, quæ alias conditionatè credenda sunt. Vt est credere peccatorum remissionē, & vitam æternam in particulari.

INSTITUTIO III.

De virtute spei.

Dicendum est primò, quod spes multiformiter accipitur. Aliquando pro affectione naturali: & sic accepta, est suspicio (secundum Philosophum) futuri boni. Aliquando sumitur pro habitu infuso: & hæc spes habitualis non habet ortum ex meritis, sed ex ea merita oriuntur. Aliquando pro actu elicito: & hæc spes actualis oritur ex intuitu meritorum. Nemo enim rectè se sperat ad beatitudinem perueniturum, nisi qui Deo seruit ut oportet, vel seruire efficaciter proponit. Aliquando accipitur pro statu virtutis: & hæc spes ortum habet ex tolerantia aduersitatum, iuxta illud Rom. 5. Gloriamur in tribulationibus, scientes quod tribulatio patientiam operatur: patientia autem probationem, probatio verò spem (id est, certitudinem, secundum Glossam) spes autem non confundit. Aliquando pro effectu, id est, pro confidentia, iuxta illud Ps. 70. In te Domine speraui. Aliquando pro virtutis obiecto & re sperata, iuxta illud Psal. 90. Quoniam tu Domine

spes

spes mea.
dixi: Tu
uentium
uiamus
spem, id
pitur sim
Suis elici
diuinitus
ter expe
propter
uenient
Hinc
non alia
meritori
quorundam
dam gl
infallibi
tudo, ip
sed inqu
nem & n
nisi mor
est: qui
nem nifi
nim hor
Deo gra
quia pro
tè, sed
ad vitam
Dice
lia est p
illa dic

spes mea. Et *Pf.* 141. Clamaui ad te Domine, dixi: Tu es spes mea, portio mea in terra viventium. Et *Tim.* 2. Sobriè, & iustè, & piè viuamus in hoc sæculo, expectantes beatam spem, *id est*, vitam æternam. Aliquando accipitur simul pro habitu infuso, & pro actu ipsius elicitò: & sic spes est virtus Theologica diuinitus infusa, per quam certo ac infallibiliter expectamus bona spiritualia & æterna, propter nostra merita, ex diuina gratia prouenientia.

Hinc nota, quod bona spiritualia & æterna, non alia sunt, quam venia peccatorum, gratia meritorum, & gloria præmiorum: vt dicatur quædam spes veniæ, quædam gratiæ, & quædam gloriæ. Et quod spes iustorum absolute infallibilis est, in quantum scilicet illius certitudo, ipsi innititur fidei, ac diuinæ largitati: sed in quantum respicit nostram cooperationem & merita, ac diuinam promissionem, non nisi moraliter & conditionaliter infallibilis est: quia nostra merita non habent certitudinem nisi morale seu probabilem: nescit enim homo quamuis iustus, an opera ipsius Deo grata sint, nisi probabiliter opinatur: & quia promissio Dei non est facta nobis absolute, sed conditionate, vt patet *Matt.* 19. Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.

Dicendum secundò, quod spes iustorum, alia est *practica*, alia *anagogica*. Spes practica illa dicitur, quæ insitit bonis operibus, de qua

qua illud est *Tob. 2.* Vbi est spes tua, pro qua eleemosynas & sepulturas faciebas? Spes anagogica, vel alias sursum actiua, illa est, quæ actualiter sursum tendit in Deum, de qua *Psal. 7.* Domine Deus meus in te speraui, saluum me fac ex omnibus persequentibus me, & libera me. Et *Psal. 25.* In Domino sperans non infirmabor.

Spes practica duplex est, *necessitatis* nimirum, & *supererogationis*. Spes necessitatis illa dicitur, quæ omnibus saluandis necessaria est de lege præcepti, iuxta illud *Pf. 31.* Sperantes autem in Domino, misericordia circumdabit. Et *Prou. 28.* Qui sperat in Deo, saluabitur. Spes supererogationis est de lege consilij, habens rationem maioris meriti, de hac spe illud est *Psal. 4.* Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me. Quemadmodum autem spes necessitatis fugit malum (*scilicet* mortalis culpæ) propter poenam æternam: operatur bonum sufficientiæ, propter meritum: sustinet patienter aduersum, propter vitæ æternæ præmium. Ita spes supererogationis fugit malum culpæ venialis, propter poenam purgatorii: operatur bonum superabundantiæ, propter maius meritum: & sustinet cum gaudio aduersum, propter maius præmium.

Spes anagogica, vel est *communis*, vel *specialis*. Communis, propria est omnium saluandorum: quam habet aliquis, dum ipso actu,

actu, me
torum su
si pro i
tionem
ham dete
scilicet eff
ritoriaru
finita Ch
necessarij
gloriam,
pessioner
onem.

Spes a
templatiu
rectus in
pectans a
gratiam,
peccatoru
iuscunqu
iorem glo
sionis ren
bominatio
propter a
onis: &
perpeffion

De spe
rito mihi
omnes lan
dexteram
quin despe
languores

actu, mente in Deum eleuata, sperat peccatorum suorum primam veniam, propter Christi pro illis summam contritionem ac satisfactionem; & ob suam propriam illorum plenam detestationem: & primam gratiam (quæ scilicet est principium merendi, seu causa meritoriarum nostrarum actionum) propter infinita Christi merita; & ob suam propriam in necessarijs eius imitationem: nec non, primam gloriam, propter Christi aduersitatum perpeffionem; & ob suam illi aliquam compassionem.

Spes anagogica specialis, propria est contemplatiuorum: quam habet aliquis, dum erectus in Deum, ipso actu sperat in illo, expectans ab eo secundam veniam, secundam gratiam, & secundam gloriam, *id est*, veniam peccatorum venialium, aut etiam veniam cuiuscunque poenæ: augmentum gratiæ: & maiorem gloriam: & hoc propter fugam occasionis remotæ mortalium peccatorum, ac abominationem suæ propensionis ad venialia: propter adhesionem operibus supererogationis: & propter magnarum aduersitatum perpeffionem, ad imitationem Christi.

De spe veniæ primæ illud est *D. Aug.* Merito mihi spes valida in illo est, quod sanabis omnes languores meos, per eum qui sedet ad dexteram tuam, & interpellat pro nobis, alioquin desperarem: multi enim & magni sunt languores mei, sed maior est medicina mea.

Et *D. Bern.* Sunt qui sperant in Domino, sed frustra: quia sic de misericordia Dei sibi ipsis blandiuntur, ut à peccatis non emendentur: vana est omnino spes ista, & hæc confundit, eo quod charitas desit. Vnde est *Prov. 14.* Non habent futurorum spem (*Ex potè, veram, certam, ac infallibilem*) mali: lucerna impiorum extinguetur. De spe secundæ veniæ innuitur tacitè, cùm dicitur *Luc. 6.* Dimittite (*offensam scilicet proximo vestro, seu culpam; & penam simul pro offensa*) & dimittemini. Eadem quippe mensura, quâ mensi fueritis, remittetur vobis.

De spe, primæ & secundæ gratiæ innuitur *Ioan. 15.* Iam non dicam vos seruos (*id est, homines prima mea gratia*) quia servus nescit quid faciat Dominus eius. Vos autem dixi amicos (*id est, homines secunda seu maioris mea gratia*) quia omnia quæcunque audiui à Patre meo, nora feci vobis.

De spe, primæ & secundæ (*id est, maioris*) gloriæ innuitur *Ioan. 10.* Ego veni ut vitam habeant, & abundantius habeant. Vnde *S. Greg.* Tanto spes solidior in Deum surgit, quanto pro illo quisque graviora pertulerit: quia nequaquam retributionis gaudium de æternitate colligitur, quod non hic prius, piâ tribulatione seminatur.

- *Hinc nota* duplicem esse gratiam, quam hoc loco speramus ac desideramus, *habitualement* nimirum, & *actualement*. Habitualis consistit in

esse

esse qui
iustiz:
rendum
gratia i
Vnde el
mereri
nre ad g
est, quon
alterum
tualis ill
re pœni
est, quâ
ficiens, n
Actua
actus tra
fig
generale
creatura
habens
in esse du
sed speci
quædam
pta in lib
Deo inte
namur, a
trahimur
perandu
cialis D
speciali
sed etiam
ternæ be
dignatur.

esse quieto, & permanenter inhæret animæ iustæ: estque donum diuinitus datum ad merendum, quod alias gratia gratum faciens, & gratia iustificans seu sanctificans appellatur. Vnde est, quod sine isto dono, nullus potest mereri de condigno, nec proficere ac peruenire ad gloriam: quod quidem donum duplex est, quorum alterum dicitur *gratia prima*; & alterum *gratia secunda*. Gratia prima habitualis illa est, quâ scilicet anima peccatrix verè pœnitens sanctificatur. Gratia secunda illa est, quâ anima iusta, in operibus iustitiæ proficiens, magis adhuc sanctificatur ac perficitur.

Actualis gratia Dei, consistit in fieri; & est actus transiens: alias dicitur auxilium actuale, & significat concursus diuinum; non illi generalem, qui est adiutorium diuinum omni creaturæ gratis impensum, indifferenter se habens ad quemcunque actum, sine quo nec in esse durare nec quidquam facere possumus; sed specialem, qui nihil aliud est, quam actio quædam seu motio Dei supernaturalis, recepta in libero arbitrio, quâ immediatè ab ipso Deo interius admonemur, pulsamur, illuminamur, allicimur, mouemur, prouocamur, & trahimur ad supernaturaliter agendum ac operandum. Dicitur autem præsens gratia, specialis Dei concursus, non idèò solum, quia speciali (*id est, intellectuali,*) datur creaturæ; sed etiam, quia ad finem supernaturalem æternæ beatitudinis consequendum cælitus ordinatur.

Porro, gratia Dei actualis, alia etiam dicitur *prima*, alia *secunda*. Prima diuiditur in *præuenientem* & *concomitantem*. Præuenientem gratiam hoc loco intelligimus non illam extrinsecam, quæ est verbum Dei prædicatum, remotè animam ad consensum disponens, sed intrinsecam, quæ est pulsus diuinus, instigans animam ad deserendū malum & amplectendum bonum: & vulgò dicitur inspiratio piæ cogitationis & affectionis, quâ liberum arbitrium à Deo præuenitur, & præparatur, ac proximè disponitur ad perfectum consensum liberè præstandum. Alias huiusmodi gratia vocari solet *operans* & *excitans*: quia per eam operatur Deus in nobis supernaturaliter velle bonum, ac posse & velle operari meritorie, & excitat nos ad agendum opus meritorium. Concomitantem gratiam, non aliud esse puta, quàm auxilium Dei, quod cum libero arbitrio simul currit per modum formæ fluentis, causans cum eo plenum consensum in bonum. Alias præsens gratia, dici solet *cooperans* & *adiuuans*: quia cooperatur libero arbitrio in electione boni, & adiuuat illud, non solum vt possit se in bonum extendere, sed etiam vt efficaciter extendat.

Rursus gratia præueniens, operans & excitans est duplex, *sufficiens* nimirum & *efficax*. Sufficiens illa dicitur, quæ est de se excitatiua ad fugiendum malum culpæ, & agendum meritorie, si homo non desit. Et hanc gratiam

De

am omnibus d
duos fieri, mod
ni. Efficax est
ficiens, sed p
tempore, loco
quando ei pro c
ec non omnib
ationes, soli D
atans, cooper
est efficax, cum
nam gratia ill
ec ei cooperat
pla currat, oper
Secunda grati
eodem est quo
oluens donum
pecialiter amat
bet, in bono ope
guendo, castig
nando, occasio
in virtutibus pro
itatem ei offere
incta est à prin
erfas habitudin
am in entitate,
ecunda, quia pr
omnia eius offici
ri, & excitare
uiuare. Viram
am orantes cu
præsumus Dom

tiam omnibus dat Deus: quia omnes vult saluos fieri, modo non resistant eius inspirati-
oni. Efficax eiusdem est qualitatis sicut & sufficiens, sed per hoc differt, quia datur tali tempore, loco, & cæteris circumstantijs, quando ei pro certo cooperabitur homo. Et hæc non omnibus datur propter iustissimas rationes, soli Deo perfectè cognitæ. Concomitans, cooperans, & adiuuans gratia, semper est efficax, cum semper habeat effectum: non enim gratia ista concomitatur voluntatem, nec ei cooperatur, nec eam adiuuat, nisi etiã ipsa currat, operetur, & adiuuari indigeat.

Secunda gratia actualis, dicitur subsequens, eadem est quod donum perseverantiæ, in-
voluens donum Dei, quo Deus prædestinatus specialiter amat, protegit, custodit, & promo-
uet, in bono opere eum confirmando, ac sæpè arguendo, castigando, illuminando, inflam-
mando, occasiones malorum euertendo, & in virtutibus proficiendi modum & opportu-
nitatem ei offerendo. Huiusmodi gratia dis-
tincta est à prima, non solum secundum di-
uersas habitudines vel diuersa munia; sed et-
iam in entitate, seu qualitate. Dicitur autem secunda, quia prærequirit primam, secundum omnia eius officia, quæ sunt præuenire, ope-
rari, & excitare; concomitari, cooperari, & adiuuare. Vtramque hanc speramus gratiam, dum orantes cum Ecclesia dicimus. Tua nos
quæsumus Domine gratia semper præueniat

& sequatur; ac bonis operibus præstet esse intentos. Per Christum Dominum nostrum. Amen. Et in hac sola spe huius vtriusque gratiæ Dei constituti, bona elicimus proposita, & quævis vota nostra coram Deo emittimus. Vnde est illud *D. Aug.* Non sitis pigri ad vouendum, non enim viribus vestris implebitis; si in vobis confiditis, deficientis; si autem in illo cui vouistis: vouete securi, reddetis.

Dicendum tertio, quod præter spem *primæ auctoritatis*, de qua hucusque locuti sumus, est alia *spes suffragij*. Spes primæ auctoritatis duplex est, *absoluta* nimirum, & *respectiua*. Absoluta illa est, quam simpliciter, immediate, ac ultimatè ponimus in solo Deo, tanquā in prima causa mouente ad beatitudinem. Respectiua illa dicitur, quam ponimus in Cruce Christi (dicentes cum tota Ecclesia: O crux aue, spes vnica) non quidem terminatiuè; sed relatiuè ad Christum filium Dei vni-genitum: seu, referibiliter in ipsum crucifixum, Dominum, Saluatorem nostrum.

Spes suffragij illa dicitur, quam ponimus principaliter in B. V. Maria, matre Dei, vt in agente primario instrumentali, cum dicimus. Salue Regina, mater misericordiæ, vita dulcedo, & spes nostra salue. Postea in alijs Sanctis, qui apud Deum valent & nostri memores sunt, iuxta illud 2. *Petr.* 1. Dabo autem operam & frequenter habere vos post obitum meum, vt horum memoriam faciatis. Ac tandem,

dem, i
tantis,
vanæ
Multu
Dic
gradus
speran
pectat
cundus
desider
& cogi
vt ait
longa
cum s.
Vnde e
do ver
rat &
Amor
fens, v
faciens
mittit
sobriet
mentis
extra se
Dico
duo vit
rum sec
presum
de Dei
remune

dem, in quibusuis iustis Ecclesiæ adhuc militantis, quorum intercessionibus, non sunt etiam vanæ in conspectu Dei, iuxta illud *Iacob. 5.* Multum valet deprecatio iusti assidua.

• Dicendum quartò, quod tres habentur gradus spei specialis. *Primus* est, quando quis sperans in Deo, fiducialiter & cum gaudio expectat ab illo bona spiritualia & æterna. *Secundus* est, quando eadem bona cum tædiosis desiderat expectationibus, totâ suâ affectione & cogitatione sursum tendens in Deum. Nam ut ait *Richardus*. Amanti omnis mora nimis longa videtur, expectatio onerosa, clamat cum *S. Iob.* Tædet animam meam vitæ meæ. Vnde etiam est illud *Dauidicū Ps. 41.* Quando veniam & apparebo ante faciem tuam? *Tertius* gradus est, quando eadem bona sperat & expectat excedens mente in Deum. Amor enim (quo scilicet erigitur spes præfens, ut ait *S. Dionysius*) in Deum tendens, est faciens ecstasim spiritus: quia amor non permittit anatores esse sui ipsorum, per mentis sobrietatem; sed eorum qui amantur, per mentis excessum: sed illi qui aliorum sunt, extra se sunt.

Dicendum quintò, quod spei opponuntur duo vitia, vnum secundum defectum, & alterum secundum excessum: ut est *desperatio* & *presumptio*. Desperatio est voluntas diffidens de Dei adiutorio ad perficiendum bonum, de remuneratione diuina, & remissione peccatorum,

torum, ex indiscreta apprehensione feneritatis iustitiæ diuinæ nata; omne officium dimittens iustitiæ Christianæ.

Præsumptio, est confidentia inordinatè Deo innixa, expectans veniam peccatorum absque debita poenitentia, & gloriam præmiorum sine proprijs meritis ex gratia Dei proficiscentibus; ob sola nimirum Christi merita. *Item.* Est confidentia immoderata consequendi iustitiam & beatitudinem æternam viribus naturæ, cum id creaturæ excedat facultatem.

INSTITUTIO IV.

De virtute charitatis.

Dicendum est primò, quod charitas, quandoque dicit Deum, Vnum in essentia, Trinum in personis. Vt, 1. *Ioan.* 4. Deus charitas est. Quandoque Spiritum sanctum, tertiam personam SS. Trinitatis. *Et*, Qui diceris Paraclitus, Altissimi donum Dei, Fons viuus, ignis, charitas. Quandoque dicit habitum. Vt *Rom.* 5. Charitas Dei, diffusa est in cordibus nostris, per Spiritum sanctum, qui datus est nobis. Quandoque dicit motum, *id est*, affectum, & actum. Vt, *Cant.* 2. Ordinauit (*id est*, excitauit) in me charitatem. Quandoque feruorem. Vt, *Luc.* 7. Dimissa sunt ei peccata multa, quoniam dilexit multum. Quandoque dicit signum. Vt, *Ioan.* 15. Maiorem hac dilectionem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis.

Dice
Theol
cui pri
rentia.
pium c
princip
ritas, v
copular
intelle
irascibil
modi:
scilicet
ctionem
Fidei
re; & v
finitas
re amici
Fides
rum bon
certitud
S. Steph
quæ fuit
-Scio cui
titudines
sunt in p
opinion
seu cogn
tium in
& cognit
Vnde He
speranda

Dicendum secundò, quod inter virtutes Theologicas, quæ pro obiecto habent Deum, cui principaliter innituntur, talis est differentia. Fides inhaeret obiecto, vt est principium cognoscendi veritatem: spes, vt est principium perfectæ bonitatis in nobis: charitas, vt est principium vitæ & finis vltimus, copulans amantem cum amato. Fides, est in intellectu subiectiuè: spes, in voluntate, quâ irascibilis est, vel vt habet affectionem commodi: charitas, est etiam in voluntate, quâ scilicet concupiscibilis est, vel vt habet affectionem iustitiæ.

Fidei actus, est credere: spei, est desiderare; & vterque prouenit ex amore concupiscentiæ: charitatis actus, est diligere, ex amore amicitie procedens.

Fides est quædam certitudo infallibilis rerum bonarum & malarum, collocata infra certitudinem visionis debilioris, quæ fuit in S. Stephano, quando vidit celos apertos: & quæ fuit in S. Paulo, quando dixit 2. *Tim.* 1. Scio cui credidi, & certus sum. *Et infra* certitudinem scientiæ, quæ est in illis qui modo sunt in purgatorio. Sed supra certitudinem opinionis, & scientiæ, quæ est demonstratio seu cognitio rerum apparentium & euentium in seipsis: fides autem est demonstratio & cognitio non apparentium ac inuisibilium. Vnde *Heb.* 11. sic definitur. Est autem fides sperandarum substantia rerum (*id est*, fides est

exordium, basis, & fundamentum spei) argumentum non apparentium. *id est*, demonstratio inuisibilium: quâ sic arguitur, conuincitur, & captiuatur intellectus in obsequium Dei, vt firmiter ac liberè assentiatur omnibus per eum Ecclesiæ vniuersali reuelatis, quorû non habet intelligentiam; certiorque fiat de ijs, quæ suo rationis lumine non comprehendit, quam si ea, humanâ demonstratione perspecta haberet: quia verbo Dei nihil verius ac certius esse potest, quod est causa fidei nostræ; ac inde est, quod fides præsens dicatur lumen supernaturale, vel cognitio supernaturalis: quia transcendit ac superat suâ certitudine omnem cognitionem naturalem, & supra omnem humanam demonstrationem quicquam intellectum. Spes verò, est certitudo infallibilis rerum non nisi bonarum.

Charitas autem, est certitudo infallibilis amicitia Dei: quam quidem amicitiam quatuor constituunt. *Primum* est, amor mutuus: nam sine reamatione amicitia consistere nequit, cum dicat aggregatum quid ex multis amoribus. *Secundum* est, boni mutua desideratio, ipsius amici gratiâ. *Tertium* est, aliqua iucunda conuersatio, inter se mutuo amantes: vel mutua participatio bonorum, se mutuo amantium. *Quartum* est, amoris mutui, inter amantes se, mutua manifestatio. Ista quatuor in charitate sunt: nam qui diligunt Deum, illos etiam diligit Deus, iuxta illud *Prou. 8. Ego dilig*

diligen
num, si
habet
human
Deus si
illud R
cit, se
quomo
donau
cum D
operat
conuer
solatio
esse cu
renoua
rem, ta
etiam
nifesta
stigmat
quos a
Fide
& futur
propria
& prop
potest
ternam
tenden
portion
ac debe
ne cha
per cha

Diligentes me diligo. Et qui volunt Deo bonum, siue quod habet per essentiam, siue quod habet per accidens, siue quod non habet per humanam ingratitude; illis etiam vult Deus suum bonum per participationem, iuxta illud *Rom. 8.* Qui proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum: quomodo non etiam cum illo omnia nobis donauit? Nec non, qui libenter conuersantur cum Deo, per studium piarum orationum & operationum; cum illis etiam libenter Deus conuersatur per internas visitationes & consolationes, iuxta illud *Prov. 8.* Deliciz meæ, esse cum filiis hominum. Tandem, qui sæpè renouant erga Deum, suum conceptum amorem, tam internis quàm externis actibus; illis etiam Deus, suam quam habet erga illos, manifestat dilectionem, ac maximè cum eos castigat multipliciter, iuxta illud *Apoc. 3.* Ego quos amo, arguo, & castigo.

Fides, est rerum præteritarum, præsentium, & futurarum; nec non, rerum alienarum & propriarum. Spes autem, non nisi futurarum, & propriarum. Vnde est, quod propriè non potest aliquis sperare alteri beatitudinem æternam, nisi sibi ipsi: quia spes est motus, ac tendentia in Deum, & est ad terminum proportionatum mobili. Potest nihilominus ac debet vnus alteri sperare gloriam, ex vniõne charitatis: quia proximus est quasi vnus per charitatem cum sperante. Charitas verò,

est respectu boni præsentis & absentis, proprii
& alieni.

Fides, spes, sicut & aliæ virtutes morales,
possunt esse absque gratia Dei, *id est*, infor-
mes, mortuæ, ac otiosæ; charitas verò nun-
quam potest esse sine gratia: *tum* quia simul
cælitus dantur, nec vnquam ab inuicem sepa-
rantur, cum sint à Spiritu sancto, & cum Spi-
ritu sancto; vt altera gratum reddat hominẽ
Deo, & altera vniat: *Vel* quoque, quia idem
sunt formaliter; charitas enim & gratia (vt
multis placet) tantũ differunt per respectus:
nam huiusmodi donum, quatenus respicit
subiectum Deo gratum, aut quatenus respicit
Deum vt diligentem, & ad beatitudinem or-
dinantem, dicitur gratia; quatenus autem
respicit Deum vt diligibilem, aut actum dile-
ctionis, dicitur charitas. *Tum* quia charitas
est forma, *id est*, principium, anima, vita, &
caput omnium virtutum: vt enim toti cor-
pori anima dat vitam, & caput influit sensum
& motum: sic charitas omnes viuificat virtu-
tes, & omnibus illis influit rationem merendi,
& affectum mouendi ac agendi meritoriẽ, a-
ctus illarum ordinando ad vltimum finem.
Vnde est, quod nullus actus cuiuscunque vir-
tutis, potest esse ex condigno meritorius, nisi
fuerit in charitate, ex charitate, & secundum
charitatem elicitus, aut imperatus. Et hoc
est quod dicitur 1. Cor. 13. Maior autem ho-
rum est charitas. *Item* Coloss. 3. Super omnia
hæc,

hæc, charitatem habete, quod est vinculum perfectionis.

Dicendum tertio, quod charitas alia est *practica*, alia *anagogica*. Charitas practica illa dicitur, quæ (*secundum S. Gregorium*) operatur magna ubi est: si vero operari renuit, aut non operatur, charitas non est. Charitas anagogica, vel alias sursum actiua, illa dicitur, quâ actualiter homo amat Deum supra omnia, sursum tendens in eum, tanquam in finem ultimum.

Charitas practica duplex est, *necessitatis* nimirum & *supererogationis*: altera omnibus saluandis omnino de lege præcepti necessaria, altera asceris de lege consilij perutilis: vtraque fugit malum, operatur bonum, & patitur aduersum, iuxta illud *Psal. 96. Qui diligitis Dominum, odite malum, Et Ioan. 14. Si quis diligit me, sermonem meum seruabit. Et 1. Cor. 13. Charitas patiens est. Ibidem. Charitas omnia suffert. Verum, charitas necessitatis fugit malum, culpæ scilicet mortalis, cum proxima illius occasione; propter offensam amicitie Dei: operatur bonum, quod tenetur ex lege præcepti, propter conseruandam Dei amicitiam: patitur aduersum, propter vtrumque. Charitas supererogationis, fugit malum, culpæ venialis, & remotæ occasionis ad peccandum mortaliter, propter minimam læsionem seu perturbationem amicitie Dei: operatur bonum, quod est de lege*

consilij, propter maiorem gratiam Dei consequendam: patitur aduersum cum gaudio, propter plenam Christi imitationem.

Charitas etiam anagogica duplex est, *communis* nimirum & *specialis*. Communis, propria est omnium saluandorum: ac idem esse dicitur, quod dilectio Dei excludens efficaciter & perseueranter omne illud, quod amato exosum est, ac illius amicitiae & proximorum charitati contrarium. Specialis verò, propria est spiritualium: ac idem esse perhibetur, quod dilectio Dei, excludens iuxta possibilitatem viatoris, omnem affectionum ac passionum cordis inordinationem seu perturbationem.

Porro charitas specialis, alia est *ascetica*, alia *mystica*: Ascetica illa dicitur, quae post multa exercitia spiritualia, in sui sursum actione, virtutum asceticarum sapore conditam se esse experitur. Mystica illa est, quae cum eximia quadam excellentia sic transcurrit sui amorem, ut ab omnibus intermedijs denudata, seu ab omnibus alienis affectibus depurata, nudè ac purè, per mentis excessum, transferat se in Deum. Vnde etiam dici solet, nuda & pura charitas.

Hinc est, quod secundum communem charitatem anagogicam diligit quis Deum: quando mente sursum eleuata, diligit eum propter se, in se, & secundum se, stabiliter. Secundum verò specialem charitatem, utpotè, *asceticam*: quando diligit eum propter se, in

se, &

se, & secundum se, non solum stabiliter; sed etiam prudenter, dulciter, & fortiter. Deniq; secundum specialem charitatem, utpotè mysticam, diligit quis Deum: quando diligit eum propter se, in se, & secundum se; stabiliter nimirum, prudenter, dulciter, fortiter, & excedenter. Et sic charitas ascetica, dum est in acquirendo, propria est incipientium: dum autem est in esse acquisito, propria est proficientium. Charitas verò mystica, propria est perfectorum: quæ esset in aliquo (*suxta Gersonem*) si faceret ipsum ex toto seu omnino contemnere mundum, & eius obliuisci, sicut mundanus amor facit contemnere & obliuisci Deum: & si esset ita fortis & ardens, sicque radicata in corde eius, quod nec posset, nec sciret voluntariè, seu spontè ac liberè alibi cogitare; nec timeret contemptum, nec curaret vituperia, increpationes, & persecutiones; nec etiam ipsam mortem metueret propter iustitiam subire: & si omnia visa & audita huius mundi viderentur sibi tanquam somnium & quædam fabula, ita ut illa pro nihilo reputaret respectu Dei & gloriæ suæ: & si iudicio mundanorum haberetur ut stultus & ebrius, ideo quod tam modicum ea quæ huius mundi sunt curaret, & adhuc minus quam alij curant Deum ac eius paradysum, qui scilicet in amore mundi, sunt quodammodo absorpti. Tunc dico, quod ista esset perfecta charitas, ad quam tendere debet ali-

quis

quis per viam contemplatiuam. Et in statu talis charitatis, diceretur aliquis mortuus, & crucifixus mundo, essetque huius sæculi vanitatibus dormiens, & æternis bonis inuigilans; haberetque sensus omnes tanquam clausos & obstructos, ad omne quod fit per homines huius mundi, sed apertos gaudijs Sanctorum.

Dicendum quartò, quod tunc aliquis dicitur diligere Deum ex charitate, propter se: quando diligit eum, *Vel scilicet*, quia est summum bonum. Nam vt ait *S. Bern.* Causa diligendi Deum, Deus est: modus, est sine modo diligere. Omne enim quod bonum est, diligitur ab omnibus in quantum bonum: quomodo ille qui summè bonus est, & infinitè bonum est, etiam summè, & si possibile esset infinitè, non est diligendus, iuxta dignitatis suæ meritum? *Vel* quia ipse prior dilexit nos, & plus diligit nos, quam ipsimet nos. Vnde est illud *1. Ioan. 4.* Nos ergo diligamus Deum, quia Deus prior dilexit nos.

Tunc autem dicitur aliquis diligere Deum ex charitate, in se: quando scilicet vult illi, quod est, & quod habet per essentiam, vt potè æternam felicitàtem, omnipotentiam, & huiusmodi.

Tunc denique dicitur aliquis diligere Deum ex charitate, secundum se: quando diligit eum secundum eius voluntatem, quæ est declarata *Deut. 6.* Et *Marc. 12.* Diliges Dominum

num De
anima
virtute
multipli
sed idem
intelligi
tatis, ex
extrane
vt plenè
bus eiu
non po
cordis,
Deum.
corde, e
excludi
trarium
& qualit
corde, e
ta virtut
omnia:
statuè
Dilig
preiari
æstimat
lia: seu
fertur e
ssimus
Intens
est inter
mi ali
dilectio
fectioni

num Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua. Hæc vocabula posita sunt ac multiplicata, per quandam exaggerationem, sed idem significant, quamvis tamen bifariam intelligi possunt. *Primò*, cùm dilectio charitatis, ex toto corde excludit omnem affectum extraneum, iuxta possibilitatem viatoris: ita ut plenè ac perfectè dominetur cordi ac motibus eius: quod nihilominus ex integro fieri non potest, nisi in patria; ubi omnes motus cordis, per continuum amorem referuntur in Deum. *Secundò*, diligit quis Deum ex toto corde, ex tota anima, &c. cùm dilectio eius excludit omnem affectum charitati Dei contrarium: ita ut nihil diligit supra Deum, vel æqualiter Deo. Atq; ita diligit Deum ex toto corde, ex tota mente, ex tota anima, & ex tota virtute ac fortitudine, qui diligit eum supra omnia: quod facere potest dupliciter, *appre-*
hensivè scilicet, ac *intensivè*.

Diligitur autem Deus super omnia apprehensivè, quando in amore amicitiae magis æstimatur, quàm æstimentur cætera diligibilia: seu, quando in honore ac dilectione, præfertur omnibus diligibilibus, tanquam pretiosissimus, optimus, carissimus, & dignissimus. Intensivè autem, quando actus amoris Dei, est intensior, vehementior, ac ferventior, omni alio amore, quo diliguntur cætera. Prior dilectio, est necessitatis: posterior autem, perfectionis.

Dici-

Dicitur quoque Deum quis diligere stabiliter, propter se videlicet, in se, & secundum se: quando tempore tentationis ac probationis, non immutatur per sui malitiam ac veritabilitatem, ita ut persistat in amicitia Dei. Non idem autem est stabiliter, quod perseveranter: nam stabilitas dicit firmam tentationem inchoatæ charitatis; perseverantia vero dicit profectiorem illius, usque ad finem præsentis vitæ.

Dicitur præterea aliquis diligere Deum prudenter: quando, non iam secundum prudentiam alienam, utpotè Magistri sui spiritualis; sed secundum propriam, sic circumspectè in amore amicitiae Dei proficit ac perseverat, ut nullatenus quacunque fallaci tentatione deceptus, neque ad sinistram per aliquem defectum, neque ad dexteram per aliquem excessum, declinet à rectitudine virtutis: fidem Deo semper & ubique servans, ac immobilis permanens, tam scilicet in aduersitate, quam in prosperitate, siue corporali, siue spirituali constitutus: nulliusque creaturæ ac sui ipsius amorem, cum dilectione quam Deo suo debet, in comparationem venire permittens: ac per studium piarum meditationum modos inquirens, quibus omnes vires animæ suæ semper in Deo collectas habeat, & amplius extrahari non sinat, solum Deum rectâ intentione in omnibus sibi proponens ac respiciens.

Dicitur

Dicitur
dier: c
eleuat
nimo r
tione D
se dulce
contem
& amar
opter;
conuer
solum
rijs & c
simè a
eum o
num v
conuer
Dicitur
titer:
ac amic
virilite
storiam
num a
quantu
nerofo
requit
pati a
tempo
positis
mala p
piens,
reputa

Dicitur etiam aliquis diligere Deum dulciter: quando præ suauitate cælesti, quam in eleuatione suorum affectuum percipit, ita animo resoluitur ac liquescit: ut in comparatione Dei sui, quem ibi gustat ac experitur esse dulcissimum, omnia mundi delectabilia contemnat & fastidiat; & quæuis aspera, dura, & amara, corpusque affligentia eligat ac exoptet; cum ipsisque hominibus extra Deum conuersari molestum esse arbitretur, quem solum frequentissimis ac feruentissimis suspirijs & desiderijs quærit; & cum quo iucundissimè ac libentissimè per crebro iaculatas in eum orationes, longaque spatia meditationum vel contemplationum, infatigabiliter conuersatur.

Dicitur deniq; aliquis diligere Deum fortiter: *scilicet* quando ob illius maiorem gratiã ac amicitiam, contra omnia vitia & passiones viriliter pugnans, plenam de illis reportat victoriam: *scilicet* quando omne opus, quod bonum ac Deo gratum est, sibi que conueniens, quantumuis difficile & arduum, animo generoso aggreditur, & strenuè ac diligenter exequitur: *scilicet* quando paratus est omnia pati aduersa propter Christi imitationem, temporeq; cuiusvis persecutionis, à suis propositis & consuetis exercitijs non recedit, mala pro bonis cum gratiarum actione suscipiens, & pro veritate contumeliam lucrulo reputans.

Quare

Quare autem diligendus sit Deus stabiliter, prudenter, dulciter, & fortiter, ratio est: *sum* quia immutabilis est, propter sui æternitatem; prudens, propter sui summam sapientiam; dulcis, propter sui summam bonitatem; & fortis, propter sui omnipotentiam. *Tum* quia illi quatuor habitus pravi, quos habemus innatos, hac non nisi charitate superantur: *Exporè*, malitia voluntatis, per stabilitatem dilectionis; concupiscentia cordis, per experientiam spiritualis dulcedinis; ignorantia mentis, per prudentiam charitatis; fragilitas liberi arbitrij, per fortitudinem amoris.

Dicitur tandem aliquis diligere Deum excedenter, *id est*, cum aliquo excessu mentis: quando tanto affectu æstuat ad Deum, quod sine ipso quasi vivere non possit, coarctatus desiderio dissoluendi, & esse cum Christo, habens vitam in fastidio cum patientia, & mortem in desiderio, etiam per dira tormenta.

Dicendum quintò, quod etiam charitas Dei habet suum defectum & excessum. Vitiū charitatis est secundum defectum, quando quis diligit Deum, supra omnia quidem, sed non sicut sufficit: vel nimirum ob defectum fidei, vel ob defectum iustitiæ, vel ob defectū stabilitatis. Talis enim charitas seu dilectio, aut non nisi naturalis est, *Exporè*, solis viribus naturæ elicitæ; aut supernaturalis, sed non firma. Vitiū charitatis secundum excessum,

non

non datur
potest
sed in or
let infin
nem am
straz con

I N

D Ice
qu
est supr
tra nos,
Terrium
cundur
nos, ve
Ratio h
ritatis fi
tudinis
tur ve
dum, v
num ne
secund
cipans,
tudine;
atitudi
molum
& hoc e
Orde
servant
maxim

non datur in ordine ad Deum: quia nunquam potest diligere Deus à creatura quantum debet: sed in ordine ad nos dari potest. Vt, si quis vellet infinitè Deum diligere, quo ad intensiorem amoris, cum hoc excedat mensuram nostræ conditionis.

INSTITVTIO V.

De charitate proximi.

Dicendum est primò, quod ex charitate quatuor nobis diligenda sunt. *Primum*, est supra nos, vt Deus. *Alterum*, quod est intra nos, vt sumus nos ipsi secundum animam. *Tertium*, quod est iuxta nos, vt proximus secundum animam. *Quartum*, quod est infra nos, vt corpus proprium, & corpus proximi. Ratio huius dilectionis est: quia amicitia charitatis fundatur super communicatione beatitudinis: in qua beatitudine *vnus* consideratur vt eius principium; scilicet Deus: *secundum*, vt directè illam participans tanquam vnus nobiscum, & hoc est quilibet nostrum secundum animam: *tertium*, vt directè participans, tanquam nobis consociatum in beatitudine; & hoc est proximus: *quartum*, vt beatitudinem participans non directè, neq; per modum consociationis, sed per redundantiam; & hoc est corpus nostrum, & corpus proximi.

Ordo autem diligendi ex charitate ita obseruandus est, vt quisque *primò* omnium ac maximè diligat Deum, tanquam fundamentum & cau-

& causam omnis bonæ ac ordinatæ dilectionis. *Secundò*, seipsum secundum bona spiritualia. *Tertiò*, proximum secundum bona spiritualia. *Quartò*, seipsum secundum bona corporis. *Quinto*, proximum secundum bona corporis. *Sextò*, seipsum secundum externa bona. *Septimò*, proximum secundum externa bona.

Hinc nota duplicem esse charitatem, mediatam scilicet, ac immediatam. *Immediata charitas* est amor præcisè in ipsum Deum extensus, ac in ipso Deo terminatus, quo solus Deus in se, propter se, ac supra omnia diligitur; non autem in aliqua creatura. *Charitas mediata*, est amor, quo amatur Deus in proximo, seu mediante proximo. *Vel item*, dilectio, quæ tendit ad proximum, non tamen ibi sistit; sed ultra refertur in Deum, ut in finem propter se summè amabilem. *Vel quoque*, est dilectio charitativa, quâ immediatè quidem proximus diligitur, sed relativè seu respectivè, non autem terminativè. *id est*, non propter se præcisè, sed propter Deum. Vnde *1. Ioan. 4.* Si diligamus inuicem, Deus in nobis manet, & charitas eius in nobis perfecta est. *Item.* Si quis dixerit quoniam diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est: qui enim non diligit fratrem suum quem videt, Deum quem non videt, quomodo potest diligere? Et hoc mandatum habemus, ut qui diligit Deum, diligat & fratrem suum.

Dicen-

D
Dicen
proximu
tio nost
quis prox
propter
alud Deu
num sic
stri chari
nostri, q
Prim
absolutè
dum qu
actum r
proprius
est: qui
men
Secun
dum qu
natè, seu
cium re
ternæ.
omne pe
spiritual
Ps. 10.
suam. E
perdet e
mundo,
secundu
sui omn
Dei; si
Dei, vsq

Dicendum secundò, quod causa diligendì proximum, est Deus: modus verò, est dilectio nostri charitatiua: non enim diligit aliquis proximum sicut sufficit, nisi diligat eum propter Deum, & sicut semetipsum, iuxta illud *Deut. 5. & Marc. 12.* Diliges proximum tuum sicut te ipsum. Dictum est, dilectio nostri charitatiua: quia multiplex est dilectio nostri, quæ alias proprius amor dicitur.

Prima est naturalis, quâ seipsum quilibet absolutè diligit naturâ impellente: seu secundum quam vult sibi bonum in confuso, ante actum rationis. Hæc dilectio sui, aut amor proprius, nec laudabilis, nec vituperabilis est: quia nec secundum rationem, nec contra rationem elicitur.

Secunda dilectio sui dicitur vitiosa, secundum quam vult sibi aliquis bonum inordinatè, seu modo indebito, *ex parte*, contra iudicium rectæ rationis ac præscriptum legis æternæ. Et hæc dilectio amoris proprii causat omne peccatum, & inest omni peccato: quare spiritualiter dici solet odium sui, iuxta illud *Pf. 10.* Qui diligit iniquitatem, odit animam suam. Et *Ioan. 12.* Qui amat animam suam, perdet eam: & qui odit animam suam in hoc mundo, in vitam æternam custodit eam. Vnde secundum *D. Aug.* ita proficit in hoc amore sui omnis improbus, usque ad contemptum Dei; sicut proficit quilibet iustus in amore Dei, usque ad contemptum sui. *Vel item*, amor
sui

sui inordinatus dicitur, secundum quem amat aliquis bonum sibi conueniens propter seipsum: vel alias, secundum quem in amore proprii boni finem sibi constituit. Hic amor est origo & causa omnium vitiorum: cuius minoratio, est charitatis profectus & incrementum. Vnde *S. Aug.* Diminutio cupiditatis, est augmentum charitatis; perfectio vero, nulla cupiditas.

Tertia dilectio sui, est amor rationalis, secundum quem ordinatè vult aliquis bonum sibi conueniens, vel quo diligit seipsum, secundum rationem boni proprii, merito sibi congruentis; ita tamen, quod in hoc proprio bono non constituat finem. Hic amor est iam ordinatus, rectus, & bonus moraliter: quia elicitur secundum rectam rationem, & referibilis est ad charitatem: nondum tamen est gratuitus ac meritorius; cum non procedat ex gratia, seu ex impulsu charitatis, nec re ipsa referatur ad charitatem.

Quarta dilectio sui, est dilectio charitatiua, seu amor gratuitus, secundum quem amat se aliquis charitate impellente, vt creaturam Dei, imagine scilicet eius ac similitudine insignitam, & ad æternam beatitudinem ordinatam; volens sibi bonum intrinsecum ac spirituale. vt est bonum honorabile, vtile & delectabile: nec non, gratia Dei in præsentia, & gloria in futuro. Hoc amore amat seipsum homo propter Deum, in Deo, & secundum Deum:

om: ac ideo, r
tus & ordin
riorius, grat
num eius am
s. Et hæc di
r nostri grat
onis proxim
ceptum.

Sine nota, dup
iens, aliud e
n: vtumque
horabile, vtile
am bonum ho
opponitur op
ponitur dam
dem, cui oppo
o. Intrinsecu
ipsum honest
malo culpæ,
vile intrinse
malo pænæ
corruptio re
insecum illud
næ sensus ince
tus conscien
Dicendum ter
no capax nob
diligendus es
& infidelem,
inimicum, De
illud est *team*.

Deum : ac ideo, non solum est bonus, rectus, debitus & ordinatus ; verum etiam sanctus, meritorius, graciosus ac Deo placens, tanquā diuinum eius amorem promouens & inflammans. Et hæc dilectio nostri charitatiua seu amor nostri gratuitus, est modus ac regula dilectionis proximi, secundum legis diuinæ præceptum.

Hinc nota, duplex esse bonum homini conueniens, aliud extrinsecum, & aliud intrinsecum : utrumque autem illorum dicitur bonū honorabile, vtile, & delectabile. Sed extrinsecum bonum honorabile illud est, cui scilicet opponitur opprobrium : vtile verò, cui opponitur damnum in rebus : delectabile tandem, cui opponitur afflictio, dolor tribulatio. Intrinsicum autem bonum honorabile, seu ipsum honestum illud est, quod opponitur malo culpæ, vel cuicunque inordinationi : vtile intrinsicum illud est, quod opponitur malo pænæ damni, vt est priuatio iustitiæ, corruptio rectitudinis, &c. delectabile intrinsicum illud est, quod opponitur malo pænæ sensus interni ac spiritualis, vt est remorsus conscientiæ.

Dicendum tertio, quod proximus (*id est*, homo capax nobiscum beatitudinis æternæ) qui diligendus est ex charitate, significat fidelem & infidelem, iustum & iniustum, amicum & inimicum, De fideliquidem, iusto, & amico illud est *Ioan. 12.* Mandatum nouum do

P

vobis,

vobis, vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos. De infideli, iniusto, & inimico, *Marr. 5.* Diligite inimicos vestros, & benefacite his, qui oderunt vos.

Diligimus autem amicos, iustos, ac fratres nostros, ita scilicet, sicut Christus dilexit nos: *quando* exemplo eius, qui suis ministrauit discipulis, mutua nobis prestamus obsequia: & *quando* alter alterius onera multiplicium defectuum, naturalium videlicet ac moraliū, corporalium ac spiritualium portamus; sicut & Christus quaslibet suorum discipulorum infirmitates tolerare dignatus est: *nec non, quando* quæuis aduersa pro fratribus nostris aut patimur, aut pati parati sumus; sicut & Christus pro nobis passus est.

Diligere quoq; inimicos nostros debemus, in quantum sunt homines, non in quantum peccatores: nam in inimicis nostris, aliud est natura, à Deo scilicet creata, & ad æternam beatitudinem ordinata; aliud culpa, æternæ damnationis obnoxia: vnde secundum naturam debemus eos diligere, secundum verò culpam debemus eos odisse: quia culpa secundum quam dicuntur peccatores, contrariatur Deo, & est impedimentum beatitudinis: & sic odisse peccatorem vt peccatorem, est charitatis; nam ex amore proximi prouenit odium illius, quod ei malum est: ac idcirco odisse peccatorem vt peccatorem, est odisse peccatoris iniquitatem, iuxta illud *Psal. 118.*

Iniquos

De virtutibus

Iniquos odio habet
mod ipsum e
tur. Iniqui
sum: legem
Hinc nota dup
uitem, affectu
que, alia est
fectu & effect
inimicos: c
interre mal
onum: id est
ipsummet ini
num. Affectu
etiam dilige
is velle bona
ari & gloria in
in necessaria
generali, ita c
orationibus c
inimicis in speci
sed su perere
non semper
e: quia non
maximè verè
vel commu
ent.
Vnde est. qu
inimicis remitt
entibus. No
esse considerat
a maleuolenti

Iniquos odio habui : & legem tuam dilexi.
Quod ipsum explicatur, cum eodem Psalmo
dicitur. Iniquitatem odio habui, & abomina-
tus sum : legem autem tuam dilexi.

Hinc nota duplicem esse inimicorum dile-
ctionem, *aff. & ut* nimirum & *effectus* : quarum
utraque, alia est *innocentia*, alia *beneficentia*.
Aff. & effectus innocentiae tenemur dili-
gere inimicos : quia non debemus illis optare
nec inferre malum vt malum, nisi aliquando
vt bonum : *id est*, in quantum illud malum,
aut ipsismet inimicis, aut communitati est
bonum. Aff. & effectus beneficentiae tene-
mur etiam diligere inimicos : quia debemus
illis velle bona spiritualia, vt est gratia in prae-
senti & gloria in futuro : & impendere ad sa-
lutem necessaria, vt est orare pro illis, saltem
in generali, ita scilicet, vt non excludamus eos
ab orationibus communibus : nam orare pro
inimicis in speciali, est virtutis non sufficien-
tiae, sed supererogationis. Sed bona tempora-
lia, non semper illis tenemur velle ac impen-
dere : quia non semper expedit eis habere
illa, maximè verò, quando vel ipsismet inimi-
cis, vel communitati occasionaliter nocua
essent.

Vnde est, quod de lege praecepti tenemur
inimicis remittere offensam, maximè veniam
perentibus. *Nota* tamen in hoc negotio tria
posse considerari, vt potè malevolentiam, si-
gna malevolentiae, & damnum aut iniuriam

illatam, *Primum* est necessario remittendum adhuc ante petitionem veniæ; *hoc est*, odium malevolentia nunquam est admittendum in cor nostrum, vel si subreperit aliquando, statim est eijciendum, iuxta illud *Matth. 6.* Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis pater vester cælestis delicta vestra: si autem non dimiseritis. &c. *Secundum*, tunc est necessarium, quando ex huiusmodi omissione, facile colligeretur odium ac inimicitia. Vt si quis ex animo veniam petenti, nollet condonare, aut signa benevolentia ostendere, quod est contra illud *Luc. 17.* Si septies in die peccauerit in te, & septies in die conuersus fuerit ad te, dicens, pœnitet me, dimitte ei. *Tertium* non est necessario remittendum: quia licet vnicuique ius suum legitimè persequi, & petere satisfactionem, vel restitutionem, saluâ charitate necessitatis. Cùm tamen aliquis petenti, hoc tertium remittit, ac signa benevolentia non solum communia, sed etiâ & specialia ostendit; facit secundum charitatem supererogationis: ac multo magis, si querat reconciliationem, cui facta est iniuria, cùm opus sit extraordinarium ac diuinum, iuxta illud *2. Cor. 5.* Omnia autem ex Deo, qui nos reconciliauit sibi per Christum: & dedit nobis ministerium reconciliationis: quoniam quidem Deus erat in Christo mundum reconcilians sibi.

Dicendum quartò, quod charitatis proximi

tres

tres sunt
mus pro
cundum
lucris, ac p
attingimus
& secund
rum nost
& mala se
eius gaud
Rom. 12.
cum fien
Tertium g
mus pro
Deum, c
mento vi
Ioan. 15.
bet, vt a
suis. Ac c
spem futu
fraternæ
rationem,
voluit, se
bus passio
osissima o
tus est. H
à Christo
exponeba
bant, ac
nire, & m
maiora b
uenientib

tres sunt gradus. *Primus* est, quando diligimus proximum propter Deum, in Deo & secundum Deum: & hoc sine respectu proprii lucri, ac præsentis commodi. *Secundus*, quando diligimus proximum propter Deum, in Deo, & secundum Deum, cum damno scilicet rerum nostrarum. Vel quando ita proximi bona & mala sentimus, sicut nostra: ac ita de bonis eius gaudemus, sicut de nostris, iuxta illud *Rom. 12.* Gaudete cum gaudentibus; flete cum flentibus, id ipsum inuicem sentientes. *Tertius* gradus est, quando proximum diligimus propter Deum, in Deo, & secundum Deum, cum periculo nimirum, aut detrimento vitæ nostræ corporalis, iuxta illud *Joan. 15.* Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam quis ponat pro amicis suis. Ac diligimus eum sic, non tam propter spem futuri præmij, quàm propter affectum fraternæ salutis, ac propter ipsius Christi imitationem, qui non solum pro suis amicis pati voluit, sed & pro ipsis inimicis & crucifixoribus passionem ac mortem suam, cum affectuosissima oratione Patri æterno offerre dignatus est. Huiusmodi dilectionem didicerunt à Christo Sancti, qui se morti pro fratribus exponebant, & pro inimicis suis deuotè orabant, ac suâ benignitate illorum sæuitiam lenire, & malum in bono vincere studebant, maiora bona à persequentibus quàm à subuenientibus expectantes sibi affutura.

Hinc nota, quod diligimus proximum propter Deum, quando benè afficimur erga illū, *scilicet*, quia mandauit Deus: *scilicet* quia ad imaginem & similitudinem Dei creatus est: *scilicet* quia à Deo diligitur. Diligimus verò proximum in Deo, quando volumus illi, summum bonum per participationem, vt est gloria in futuro, & gratiam præsentem: ac ex vniōe charitatis idem cum illo sentimus in bono, & idem in malo. Diligimus tandem proximum secundum Deum, quando iuxta modum, regulam, ac præscriptum legis diuinæ, cum illo ambulamus, conuersamur, & communicamus.

Dicendum quintò, quod charitas seu dilectio proximi habet suum defectū & excessum. Dilectio secundum defectum multiplex est: quarum *prima* dicitur naturalis: quæ largè accepta, significat quamlibet dilectionem viribus naturæ elicitam: strictè verò sumpta, illa est, quæ habetur inter consanguineos, vt sunt parentes, filii, fratres, sorores, &c. imò etiam quæ habetur inter homines quasi eiusdem complexionis & vnius moris, iuxta illud *Ecclesiæ* 14. Omne animal diligit simile sibi. sic & omnis homo proximum sibi. *Secunda* dicitur mundana, quā alter alterum diligit ad commodam carnis, ad prospera mundi, & consequenter ad vitia. *Tertia* dicitur officialis, quā diligit aliquis benefactorem suum, à quo beneficia habet: & amicum, à quo etiam diligitur,

etur, fouetur, & adiungunt. *Quarta* dicitur utilitatis, concubatur præ ignorantia dilecti, dicitur licentia, quā dilectio suum commodum, vel propter bonum, do filia Patris, ob eius venientiam libidinosam, amicitia, quæ virtutes, alia

Dilectio proximi, si quis in gratia proximi, aut in se, seu Reipublice, bona velle, tum conuersio

Dicendum est, quod virtutibus verè iustis, laus est virtus. terram descenderet, verbaliter per Augustinum lib. de disciplina morum, in terris per disciplinam morum, tem suam prop

gicur, fouetur, & adiuuatur, quod & ethnici faciunt. *Quarta* dicitur socialis, quâ noti, familiares, contubernales, & conterranei diliguntur præ ignotis, extraneis, & alienis.

Quinta dilectio dicitur cupiditatis seu concupiscentiæ, quâ diligit alter alterum, vel propter suum commodum ac propriam vtilitatem: vel propter delectationem sensualem, quomodo filia Pharaonis dilexit puerum Moysen, ob eius venustatem: vel propter delectationem libidinosam ac veneream. *Sexta* dicitur amicitia, quâ diligimus proximum ob illius virtutes, absq; debito respectu ad Deum.

Dilectio proximi secundum excessum esset, si quis in gratiam proximi offenderet aliud proximum, aut ipsum Deum: vel si quis Ecclesie, seu Republicæ, & communitati inimicis, bona vellet temporalia, extra spem illorum conuersionis:

INSTITVTIO VI.

De virtute Humilitatis.

Dicendum est primò, quod humilitas omnibus verè spiritualibus, primaria ac singularis est virtus. *Tum* quia filius Dei de cælo in terram descendens, illam principaliter ac specialiter verbo & exemplo docuit. Vnde *S. Aug. lib. de Vera Relig. ait.* Tota vita Christi in terris per hominem quem assumpsit, disciplina morum fuit: sed præcipuè humilitatem suam proposuit dicens. *Discite à me,*

quia mitis sum & humilis corde. Et *S. Bern.* *serm. 1. de Nativ. Domini.* Exinaniuit semetipsum, ut prius præstaret exemplo, quod erat docturus verbo: ut non apponat ultra magnificare se homo super terram.

Tum quia humilitas est fundamentum spiritualis ædificij, seu omnium virtutum ac ipsius sanctitatis; sed non eo modo quo fides: nam fides principale fundamentum est, tanquam origo ac initium sanctitatis: humilitas verò est fundamentum per modum remouentis & prohibentis; resistit enim superbix, quæ est initium omnis peccati, & caput seu radix quorumcunque vitiorum, quæ sunt impedimenta virtutum. Vnde *S. Aug.* Magnus esse vis? à minimo incipe: cogitas magnam fabricam construere celsitudinis, de fundamento prius cogita humilitatis. Et *S. Bern.* Virtutù stabile fundamentum est humilitas, quæ si omittitur, virtutum congregatio non nisi ruina est. Et *Hugo.* In spirituali ædificio, fundamenti locus, in humilitate quæritur: latitudo, in charitate disponitur: altitudo parietù, bonis operibus erigitur: tectum protectionis diuinæ, desuper ponitur: longitudo autem, patientiâ perficitur.

Tum quia humilitas est radix & mater omnium virtutum. Radix quidem, quia sicut nobilis arbor nisi profundè ac latè fixerit & extenderit suas radices, non poterit crescere, durare, & multum fructum facere: sic & ho-

mo vitæ spiritali
itate egerit
perficiet & p
fructum adfer
plus in omni v
trespice & firma
effacum. Vis
esse sanctior?
mus? sis humi
Mater quo
tutum. Vnde
cap. 8. ait. Quæ
tutum, scilicet,
fidei, surgunt n
ritas education
litas conseruari
decor virtutum
humilitas mater
sciente humilita
non enim deco
castitas, pacien
humilitate, ut el
anima mea: pa
est apud *D. Bern.*
re, quod nec vir
Item. Humilita
occupet: quia
seruat acceptas
nisi super quiet
summat: nam
in humilitate)

mo vitæ spirituali addictus, nisi altas in humilitate egerit radices, minimè in virtutibus perficiet & perseverabit, aut aliquem in eis fructum adferet: quo enim quis humilior, eo plus in omni virtute, perfectione, ac sanctitate crescit & firmatur, iuxta illud *sancti eius* *quidam* effectum. Vis esse Sanctus? sis humilis. Vis esse sanctior? sis humilior. Vis esse sanctissimus? sis humillimus.

Mater quoque est humilitas omnium virtutum. Vnde *D. Bonau. lib. 4. Theol. Seris. cap. 8. ait.* Quatuor dicuntur esse matres virtutum, scilicet, fides origine, quia ex motibus fidei, surgunt motus aliarum virtutum: charitas educatione: prudentia regimine: humilitas conseruatione. *hac ille.* In tantum enim decor virtutum conseruatur, in quantum & humilitas mater earum virescit, sed marcescente humilitate, cæteræ deficiunt virtutes: non enim decora est obedientia, paupertas, castitas, patientia, & quæuis alia virtus sine humilitate, vt est *Eccl. 25.* Tres species odiauit anima mea: pauperem superbum, &c. Et vt est apud *D. Bern.* Sine humilitate audeo dicere, quod nec virginitas Mariæ Deo placuisset. *Item.* Humilitas meretur, vt homo virtutes occupet: quia humilibus Deus dat gratiam; seruat acceptas: quia non requiescit spiritus, nisi super quietum & humilem; seruatas consummat: nam virtus in infirmitate (*hoc est,* in humilitate) perficitur.

Tum quia humilitas est *magistra & custos* virtutum. Magistra quidem, quia ipsius proprium est habere cognitionem sui, ex qua facile venit in intellectionem ac notitiam Dei & diuinorum: & quia sectatores virtutis docet amare ipsam honestatem intrinsecam (iuxta illud *Ps.* 44. Omnis gloria eius, filie regis, ab intus) contra superbiam, quæ vitijs deditos, solam non nisi extrinsecam quærere suadet, iuxta illud *Matth.* 13. Omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus.

Custos autem est virtutum humilitas; quia nisi ab illa in principio, medio & fine fuerint custoditæ, mox à flante spiritu superbix in ærem disperguntur, & ab inani subrepente complacentia vanaq; insidante gloria vitiantur, ac deprauantur: alia enim vitia (vt potè ira, inuidia, luxuria, &c.) in malè factis sunt, statim de nomine cognoscuntur, vt illa caueamus; superbia vero etiam in bonè factis reperiri solet, vt ea destruat. Vnde *S. August.* *Ep.* 48. 56. *ad Dioscor.* N. si humilitas omnia, quacunque facimus, & præcesserit, & comitetur, & sequuta fuerit, iam nobis de aliquo beneficio gaudentibus, totum extorquet de manu superbia. *Idem.* Vitia quippe cætera in peccatis, superbia verò etiam in rectè factis vitanda est; ne illa quæ laudabiliter facta sunt, ipsius laudis cupiditate amittantur. Et *S. Bern.* Qui sine humilitate virtutes congregat, quasi in ventum puluerem portat.

Dicen-

Dicend
exterior,
eficacia reli
signi & op
rendam &
racem. Hu
religionis
siue priua
guoscimu
piamus, c
hac humi
tis omnia
serui inue
prior est a
hatio in sp
incedit, li
tur, ac om
de vilis ha
seruire po
plusquam
lis meis.
quis hum
purgat,
ac osculat
benter ex
præstat, ad
nem. D
Joan. 13.
minus & h
pedes lau
ores huma

Dicendum secundò, quod humilitas alia est
exterior, alia *interior*. Humilitas exterior, est
 vilitata religiosi humiliatio, in *verbis* scilicet,
signis & *operibus* appareas, ordinata ad acqui-
 rendam & conseruandam interiorem humili-
 ratem. Humiliatio in verbis est, quando iuxta
 religionis consuetudinem defectus nostros,
 siue priuatim, siue publicè accusamus & reco-
 gnoscimus, vt iuxta condignum pro eis pu-
 niamur, confundamur, & vilipendamus. De
 hac humilitate illud est *Luc. 17.* Cum feceritis
 omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite:
 serui inutiles sumus. Et illud *Prou. 18.* Iustus
 prior est accusator sui. Humilitas seu humi-
 liatio in signo est, quando quis demisso vultu
 incedit, libenter habitu vili ac reperiato uti-
 tur, ac omnes suos mores sic componit, vt in-
 de vili habeatur. De hac humiliatione illud
 seruire potest 2. *Reg. 6.* Ludam & vilior fiam
 plusquam factus sum: & ero humilis in ocu-
 lis meis. Humiliatio in operibus est, quando
 quis humi sedens comedit, scopis domum
 purgat, latrinas emundat, pedes fratrum lauat
 ac osculatur, & quodcunque officium vile li-
 benter exercet, aut humile obsequium alijs
 præstat, ad Christi videlicet humilis imitatio-
 nem. De huiusmodi humilitate illud est
Joan. 13. Si ergo ego laui pedes vestros Do-
 minus & Magister, & vos debetis alter alterius
 pedes lauare. Vnde *S. Aug.* Didicimus fra-
 tres humilitatem ab excello, faciamus inui-

cem humiles, quod humiliter fecit excelsus :
 Cum enim ad fratris pedes inclinatur corpus,
 tunc in corde ipso vel excitatur, vel si iam in-
 erat, confirmatur ipsius humilitatis affectus.
 De qualibet istarum humiliatione sic *D. Ber.*
Epist. 87. Humiliatio via est ad humilitatem,
 sicut patientia ad pacem, sicut lectio ad scien-
 tiam. Si igitur virtutem humilitatis appetis,
 viam non refugas humiliationis : nam si non
 potes humiliari, non poteris ad humilitatem
 prouehi.

Humilitas interior accipitur dupliciter,
largè nimirum & *strictè*. *Largè* sumpta, est
 virtus generalis, quæ mentem facit in vniuer-
 sali benè subiectam, quantum scilicet ad om-
 nia ordinata ad finem vltimum obtinendum.
Strictè sumpta, est virtus specialis, quâ reprimuntur
 motus spei in excelsa tendentes. Hu-
 iusmodi autem humilitas secundum *D. Bon.*
 Est voluntaria mentis inclinatio ac demissio,
 ex intuitu propriæ conditionis proueniens.
 Et secundum *D. Aug.* Est sensus propriæ par-
 uitatis. Et secundum *D. Bern.* Est virtus, quâ
 homo ex vera sui cognitione, ipse sibi vilescit.

Hæc deinde humilitas specialis, alia est *ne-
 cessitatis*, alia *supererogationis*. *Necessitatis*
 est, quâ debemus nos omnibus hominibus
 subijcere, quantum scilicet ad id, quod est
 Dei in eis : sed non requiritur, vt id quod est
 Dei in nobis, subijciamus alicui, quod appa-
 ret Dei esse in eo : sicut nec tenemur, vt id
 quod

De
 quod est nost
 quod est ip
 aliquis existi
 ber alio, cū
 ceter peccato
 & insipient
 tem. Huius
 tur, quia nec
 ni de lege pr
 litas quæ est
 rum, suad
 sumum pe
 lissimum, in
 tissimum. H
 tum inclina
 tur humilit
 quantum ve
 dicitur hum
 proximum :
 clinat ac der
 respectu no
 Dicendum
 Dei vel ad
 est, quando q
 missione, De
 Deum ac D
 cūm diceret
 meus. Et pr
 peccatis offe
 illud *Ps. 50.*
 go cognosco

quod est nostrum in nobis subijciamus alteri, quod est ipsius in ipso: quia non oportet ut aliquis existimet se magis peccatorem quolibet alio, cum sufficiat aestimare se esse simpliciter peccatorem, vilem, inutilem, miserum, & insipientem, seu plurima salutaria ignorantem. Huiusmodi humilitas necessitatis dicitur, quia necessaria est ad salutem cuilibet homini de lege precepti. Supererogationis humilitas quæ est de lege consilij ac propria ascetarum, suadet sibi addicto ut reputet se esse summum peccatorem, nec non hominem vilissimum, inutilissimum, miserrimum, & stultissimum. *Hinc nota*, quod humilitas in quantum inclinatur ac demittit Deo mentem, dicitur humilitas respectu Dei seu ad Deum: in quantum verò inclinatur ac demittit proximo, dicitur humilitas respectu proximi, seu ad proximum: in quantum denique mentem inclinatur ac demittit in seipsa, dicitur humilitas respectu nostri.

Dicendum tertio, quod humilitas respectu Dei vel ad Deum, tres habet gradus. *Primus* est, quando quis cum profunda sui cordis submissione, Deum recognoscit ac recipit in suum Deum ac Dominum, sicut fecit S. Thomas cum diceret *Ioan. 20.* Dominus meus & Deus meus. Et pro eo, quod illum aliquando suis peccatis offenderit, verè conteritur, dicens illud *Ps. 50.* Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me

est semper. Ac deinceps mandatis illius se plenè subijcit, optimis nimirum ac efficacibus propositis, dicens illud *Ps.* 118. Et custodiam legem tuam semper, in sæculum, & in sæculum sæculi.

Secundus gradus est, quando quis flagella Dei, quibus pro suis peccatis affligitur, sine aliqua remurmuratione submissa mente tolerat, dignum se tali divinâ castigatione reputans, ac pro illa simul gratias agens, iuxta illud *Mich.* 7. Iram Domini portabo, quoniam ipsi peccaui. Et *Tob.* 11. Gratias tibi ago Domine, quia castigasti me, & sanasti me.

Tertius gradus est, quando quis cuncta bona sua, tam corporalia quàm spiritualia, plenè recognoscit se accepisse à Deo, ex sola illius bonitate absque suo merito; ac propterea in Deum à quo illa recepit totaliter refert, non suam inde sed ipsius suorum bonorum auctoris querendo gloriam. Talis fuit humilitas S. Pauli dicentis *1. Cor.* 15 Gratia Dei sum, id quod sum. Et S. *David Ps.* 113. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriâ.

Dicendum quartò, quod humilitas respectu proximi tres habet gradus. *Primus* est, quando quis subdit se maiori, & non præfert se æquali. Et hæc humilitas est necessaria ac debita. *Secundus* est, quando quis subdit se æquali, & non præfert se minori. Et hæc dicitur abundans. *Tertius* gradus est, quando quis subdit se minori & nemini se præferre

vult.

vult. Hæc
illud *Eccle.*
ter illos, qu
autem in m
strat. Et r
medio velt.

Nora qu
druplex re
sticuit, cor
Nonorami
do benè c
gniores ip
Phil. 2. Hu
biterantes.
uenientes.
quos defe
mino suo
gis pertuac
quæ non s
nobis, qu
mala quæ
ramus, ac
proprijs ve
In signo
mus, quan
loem eis
quando cor
mas, com
facta verò
dimus & e
interpretam

vult. Hæc dicitur superabundans, de qua est illud *Ecccl.* 32. Rectorem te posuerunt, esto inter illos, quasi vnus ex eis. Et *Luc.* 22. Ego autem in medio vestrum sum, sicut qui ministrat. Et 1. *Thess.* 2. Facti sumus paruuli in medio vestrum.

Nota quod præsentem humilitatem quadruplex reuerentia proximo exhibenda constituit, *cordis videlicet, signi, oris, & operis.* Honoramus autem proximos in corde, quando benè de illis sentimus, ac meliores & digniores ipsos nobis reputamus, iuxta illud *Phil.* 2. Humilitate superiores sibi inuicem arbitrantur. Et *Rom.* 10. Honore inuicem præuenientes. *Item*, quando illos propter aliquos defectus minimè despiciamus, quia Domino suo stant & cadunt qui fecit eos; sed magis persuademus nobis, aliqua bona in eis esse, quæ non sunt in nobis; & aliqua mala esse in nobis, quæ in eis non sunt. *Item*, quando mala quæ nobis inferunt, æquo animo toleramus, ac eorum miserijs tanquam nostris proprijs veraciter condolemus.

In signo etiam proximos nostros honoramus, quando nos illis inclinamus, primum locum eis præbamus, &c. In ore quoque, quando eorum benè facta coram alijs laudamus, commendamus & promouemus; malè facta verò palliamus, & quantum licet defendimus & excusamus; dubia quoque benè interpretamur, ac in meliorem partem trahi-

mus. Honoramus tandem proximos ipso opere, quando eis obtemperamus, obsequia nostra impendimus, bona præstamus, &c.

Dicendum quartò, quod humilitas respectu nostri, tres habet gradus. *Primus* est, quando quis ex consideratione conditionis propriæ in sui deueniens cognitionem, seipsum interius vilipendit & contemnit, non solum tanquam peccatorem, miserum, vilem, inutilem & stultum, vti reuera est: verum etiam tanquam pessimum, miserimum, vilissimum, inutilissimum & stultissimum hominem: cumque ab alijs sic etiam contemnitur, & vt contemptibilis tractatur, inde non dolet, sed hoc ipsum patienter sustinet. Et hoc est, quod dicitur *Luc. 14.* Recumbe in nouissimo loco, *id est*, reputa te esse infimum. Et *Matth. 18.* Nisi conuersi fueritis & efficiamini (*in sensu & estimatione vestra*) sicut paruuli (*id est, sicut infimi*) non intrabitis in regnum celorum. *Secundus* gradus est, cum homo seipsum cognoscens, non solum se spernit vt maximum peccatorem, miserimum, vilissimum, inutilissimum & stultissimum, ac ab alijs sperni se, & vt contemptibilem tractari patitur: verum etiam hoc ipsum amat, desiderat, & cum gaudio suscipit, iuxta illud *D. Greg. l. 1. Dial. cap. 5.* Sicut superbi honoribus, ira plerumque humiles sui despectione gaudent: quia iudicium quod de se intus habent, ab alijs sentiunt approbari.

Tertius

Tertius
ornatur vi
guatur do
tur, lauda
ad homin
ac vilipen
suo, in affe
nam coram
iuxta illu
tum cor n
prof. relig
spicit se,
multa hab
ista humil
rustici no
est in illo
da nec ex
pauper se
pauper ag
non est a
dices se p
altum sap
attribuit,
vnde glori
cogente n
Dicen
homini c
peccatore
actorum,
stimoniur
profecto

Tertium gradus est, cum homo, quo plus ornatur virtutibus, quo melius diuinis impinguatur donis gratuitis, & quo magis honoratur, laudatur, extollitur, & superexaltatur ab hominibus; eo amplius seipsum despiciat ac vilipendit, semper se humilians in sensu suo, in affectu, in verbo, in signo, & in actione, tam coram Deo, quam coram hominibus, iuxta illud *Pf. 130.* Domine, non est exaltatum cor meum, &c. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. relig. cap. 33.* Si enim humiliatur & despiciat se, qui non habet unde gloriatur, sed multa habet unde confundatur; licet bona sit ista humilitas, tamen non miranda. Vt si filius rustici non vult filius regis putari, laudanda est in illo simplex puritas, sed non prædicanda nec ex hoc miranda humilitas. *Item.* Si pauper se pauperem reputat, & ab alijs vult pauper agnosci, veritati consentit in istis; sed non est admirationi talis humilitas. Si verò diues se pauperibus conformat, & altus nihil altum sapit, & gloriosus nihil de gloria sibi attribuit, sed totum refundit ei, à quo habet unde gloriosus videtur; hic est humilis non cogente necessitate, sed veritatis charitate.

Dicendum sextò, quod facile est cuilibet homini cognoscere seipsum esse maximum peccatorem, si nimirum peccatorum suorum actorum, secundum propriæ conscientiæ testimonium, considerauerit multitudinem; profectò enim inueniet plura eorum se alijs,

tum

tum publicè & scandalosè egisse; tum occultè, sed Deo & sibi ipsi apertè commisisse; tum sibi met ignotè & soli Deo cognitè perpetràsse, à quibus sibi aliquando timuit Regius Propheta, cùm diceret *Ps. 19.* Delicta quis intelligit, ab occultis meis munda me Domine, & ab alienis parce seruo tuo. *Si quoque* gravitatem suorum peccatorum inspexerit, & cum aliorum peccatis ponderaverit & comparaverit, certè plures illi occurrent rationes sua peccata aggrauantes quàm minuentes; & aliorum excusantes quàm accusantes: sicut enim qui graui laborat dentium aut oculorum dolore, dicit omnium aliorum, suum esse dolorem maximum; quia scilicet proprium sentit per experientiam, aliorum verò dolores tantum nouit per considerationem. Par ratione, cuiusuis peccatum veraciter poenitentis, ipsi in suo sensu maximum etiam esse videtur ac reuera est. *Si denique* obseruauerit sui cordis pronitates, propensiones, ac procliuitates ad malum, sic etiam maximum se peccatorem quisque inueniet: quia, extra gratiam Dei, videbit se faciliter posse omnium hominum peccata, qui sunt ac aliquando fuerunt & erunt, & si non opere perpetrare, certè ramen ipsà voluntate approbare. Vnde D. Paulus 1 *Tim. 1.* dicit se esse peccatorem primum. *id est*, summum, maximum, ac pessimum: quia persecutus est Ecclesiam Dei. Similiter *S. P. N. Franciscus* dicere solebat se pecca-

peccator
quia in
sicuti ex
Vili
si primò
uersione
reciderit
es nimis
proprius
les ac sp
se vel ig
tum, v
natum a
sum de v
tem & h
despicien
inde vili
dicit S. G
to preti
quanto p
Appeter
non est v
vult vili
gaudet co
bus (ali
mnat. Si
rum nob
profectu
huiusmo
viliorem
viciorem

peccatorem maximum & grauissimum esse : quia iudicabat se non sic cooperari gratiæ Dei sicuti expedire sibi videbatur.

Vilissimum se quoque quisque conspiciet, si *primò* recogitauerit, quod post veram conuersionem ad Deum, toties in aliqua peccata reciderit. Vnde est *Ier. 2.* Quam vilis factus es nimis (*ó anima*) iterans vias tuas. Si *secundò* proprios defectus tam naturales quàm morales ac spirituales inspexerit, profecto inueniet se vel ignobilem, vel pauperem, vel illiteratum, vel in deuotum ac repidum, vel passionatum ac immortificatum, vel fictum religiosum de virtutibus apparentibus vanè gloriantem & humanas laudes appetentem, vel alios despicientem & temerè iudicantem, &c. ac inde vilem & in suo sensu vilissimum : nam dicit *S. Greg.* Tanto quis est vilior Deo, quanto pretiosior sibi : tanto pretiosior Deo, quanto propter Deum est vilior sibi. Et *S. Bern.* Appetere de humilitate laudem, humilitatis non est virtus, sed subuersio : verus humilis vult vilis reputari, non humilis prædici : gaudet contemptu sui, hoc solo planè superbus (*alias magnanimus*) quod laudes contemnat. Si tandem *tersò* considerauerit aliorum nobilitatem, scientiam, deuotionem, profectum in virtutibus continuum, & alia huiusmodi quibus se superant, facile se alij viliozem reperiet. Vnde *S. Anselm.* Alterius virtutem non vitium, suumque vitium non

virtu-

virtutem considerare debet, quisquís ad culmen humilitatis attingere studet.

Inutilissimum se quoque esse quilibet conspiciet, si considerauerit illa verba veritatis æternæ ad Apostolos prolata *Luc. 17.* Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicit: Serui inutiles sumus. Nam si verè Apostoli sancti inutiles sunt, certè quivís alius inutilissimus est. *Item Ioan. 15.* Ego sum vitis vos palmites, qui manet in me & ego in eo, hic fert fructum multum: quia sine me nihil potestis facere. Qui igitur ex se nihil potest facere, profectò inutilis est, ac in suo sensu & æstimatione inutilissimus.

Miserrimum se denique quilibet faciliè cognoscet, ex eo videlicet quod nesciat vtrumnam sibi peccata præterita dimissa sint vel non sint, iuxta illud *Ecccl. 9.* Nescit homo vtrum amore, an odio dignus sit; sed omnia in futuro reservantur incerta. Si enim non sunt sibi dimissa, certè miserabilior est cane ac bufone: quia in istis solùm est miseria temporalis pœnæ; in peccatore verò, simul & culpæ & pœnæ æternæ. Si etiam moralem seu probabilem habet certitudinem quod sit in gratia Dei, tamen adhuc miserrimus est: quia ex se impossibile sibi est, in eadem gratia stare ac perseverare.

Stultissimum tandem se esse quisque faciliè cognoscere potest, quamvis sit summus Theologus, ex ipsa consideratione suæ scientiæ; an
vide-

videlicet ea
prosit ad
stultissimus
ac sapienti
quantum e
habet, in
sensu suo f
bè est. H
stultissimu
Stultissim
tissimus n
ex me ip
specto; c
liorum ig
spectam n
Nemo sei
vos sapien
vult esse
practicâ,
miseriæ
humili d
noticia
stultus f
sapient.
Dicen
gnanimi
contrati
rectam c
in homi
ex infi
quod ex

videlicet eadem scientia profit sibi, vel non profit ad salutem: quod si non profit, iam est stultissimus illis omnibus, quibus sua scientia ac sapientia prodest: si verò profit, adhuc quantum est ex se, talis est: quia id quod à Deo habet, in Deum referendo sicuti debet, in sensu suo stultissimum illum remanere necessè est. Hoc pacto Salomon sapientissimus stultissimum se esse confitetur dicens *Prov. 30.* Stultissimus virorum ego sum. *id est*, insipientissimus mihi esse videor, dum me ac mea quæ ex me ipso habeo seclusa Dei illuminatione specto; dum propriam ignorantiam cum aliorum ignorantia, quam ita sicuti meam perspectam non habeo, comparo. Vnde *1. Cor. 10.* Nemo seipsum seducat, si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc sæculo (*id est*, si quis vult esse inter vos sapiens, maximè sapientiâ practicâ, quæ consistit in vera sui ipsius ac suæ miseræ & insipientiæ cognitione; atque in humili de seipso sensu ac æstimatione, cum noticia Dei ac diuinorum experimentalis) stultus fiat (*Exposè*, in proprio sensu) ut sit sapiens.

Dicendum septimò, quod humilitas & magnanimitas non sunt opposita, quamvis in contraria tendere videantur: quia secundum rectam rationem procedunt. Inuenitur enim in homine aliquis defectus, qui competit ei ex infirmitate naturæ; & aliquid magnum, quod ex dono Dei possidet. Humilitas ergo facit,

facit, quod homo seipsum parvipendat secundum considerationem proprii defectus. Magnanimitas autem facit, quod homo se magnis dignificet honoribus, secundum considerationem donorum, quæ ex Deo possidet. *Item*, humilitas alios honorat & superiores æstimat, inquantum in eis aliquid de donis Dei inspicit. Magnanimitas verò contemnit alios, secundum quod deficiunt à donis Dei: non enim tantum appretiat alios, quod pro eis aliquid indecens faciat. Vnde de viro iusto dicitur *Psal.* 14. Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus (quod pertinet ad contemptum magnanimi.) Timentes autem Dominum (quod pertinet ad honorationem humilis) glorificat.

Item, humilitas contemnit & fugit honorem, nihil faciens indignum honore, ac tenet se in infimis secundum suum modum, propter maiorem securitatem. Magnanimitas tendit in excelsa secundum rectam rationem, propter maiorem honestatem ac decorem. *Item*, humilitas magnis honoribus non extollitur, sed illos in Deum à quo sibi veniunt, fidelissimè refert. Magnanimitas nullis dehonorationibus tangitur, sed eas contemnit, tanquam indignè sibi illatas. *Item*, humilitas refrenat animum, ne se immoderatè cum sui videlicet discutiatu vilificet; & reprimat appetitum ne tendat in excelsa præter rectam rationem. Magnanimitas firmat animum contra despe-

ratio;

tionem, & im
gnorum, sec
Item, humilit
et operibus
et copis domu
orationem, &
Magnanimitas
deratur glori
tutum sese e
ac diffemin
tomouendam
orum profes
is. Vnde S. G
viri de bon
am per hanc
tentant; nec i
imorum gaud
ores quærere
are. *Idem de m*
non proficit, m
non eleuet, sed
Item, humili
ne illa superbi
propriis defect
gmentum & m
natur. Magna
nde alicui can
excelsa propal
Item, humilita
cum timore ac
Magnanimitas

rationem, & impellit ipsum ad prosecutionē
magnum, secundum rectæ rationis modum.

Item, humilitas vt vilis videatur, vili-
bus operibus (vt potè, lauat vtenilia, pur-
gat scopis domum, &c.) & hoc propter Christi
imitationem, & spiritualem suam vtilitatem.
Magnanimitas secundum sui status decentiā,
operatur gloriosa (vt potè, ad heroica opera
virtutum sese extendit, fidei veritatem defen-
dit ac diffeminat, &c.) ad solam scilicet Dei
promouendam maiorem gloriam, & proxi-
morum profectum multiplicandum respici-
ens. Vnde *S. Greg.* Nonnunquam etiam san-
cti viri de bona sua opinione gaudent, sed
cum per hanc ad meliora proficere audientes
pensant; nec iam de opinione sua, sed de pro-
ximorum gaudent vtilitate: quia aliud est fa-
uores quærere, & aliud de profectibus exul-
tare. *Idem desnde.* Cùm audientium vtilitati
non proficit, mentem nostram fama laudabilis
non eleuet, sed fatiget.

Item, humilitas bona quæ agit, occultat;
ne illa superbia ac vana gloria d. præderur: &
propriis defectus propalat, vt propter sui au-
gmentum & in gratia Christi profectum sper-
natur. Magnanimitas def. & occultat, ne
inde alicui scandalum nascatur; & magna ac
excelsa propalat, vt inde Deus glorificetur.
Item, humilitas bonum diligenter op-
ratur, cum timore ac diffidentia de viribus proprijs.
Magnanimitas arduum ac difficile libenter ag-
gredi-

greditur, cum spe & confidentia in Dei auxilio. Et sic, qui non ex confidentia suarum virium, sed auxilij diuini tendit ad sublimia, non facit contra humilitatem: quia aliud est leuare se secundum Deum, aliud secundum seipsum. Iam igitur patet, quod humilitas & magnanimitas non sunt opposita, sed connexa, ac inuicem sibi seruientia.

Verum non blandiantur sibi aliquando incipientes de magnanimitate, prius enim ac maximè insistere debent humilitati: *sum* quia humilitas est virtutum radix, mater, fundamentum & custos, sicut iam vidimus: *sum* quia magnanimitas propriè ad solos viros magnorum meritorum ac perfectarum virtutum spectat, quibus magnus debetur honor, tanquam veris patribus spiritualibus, quamuis alias ab eis non sit expetendus, ait enim *D. Thomas*. Qui capitur honoris desiderio, qui non vult paruipendi, & dolet se despici, quamquam mira faciat, tamen procul abest à perfectione: inest enim ei virtus sine fundamento. Et *D. Bon. lib. 2. de prof. relig. cap. 33.* Non est mirum, si inopes sumus virtutum, cum matrem & custodem virtutum, scilicet humilitatem, tam alienam à nobis sentiamus. Et *inferius*. Altiora ædificia profundiori fundamento indigent, & arbor excelsa si radicata non fuerit, facilius ventorum impulsu eueritur: qui ergo cito desiderat virtutis culmen attingere, studeat se in humilitatis fundo soli-

dare;

e: quia Deus
em dat grati
d habueris cu
si potueris p
m est talencu
in sudario li
accipiendi ho
inque se ab o
e. Idem. Oc
fauores hum
ritum fuerit,
bris extraher
tem ipse non
pe ascendas, n
ras: quia eas
bit, vt perea
discendum o
est humilitat
dum defectum
mopere Chri
vms illud ef
iliat se, & int
secunda Ger
cultus, qui se
ilicite. Hun
druplex est.
nalis, quæ ve
Vt cum qui
nilitate illud
ompedibus p
miliatus ad ter

dare: quia Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam. Et *Alvarez de Paz*. Si quid habueris cui laus & honor debeat, illud si porueris prudenter abscondes. Periculolum est valentem ad laborandum abscondere & in sudario ligare: & valde tutum est causas accipiendi honoris & laudis occultare, & quemque se ab occasionibus elationis subtrahere. *Idem*. Occulta bona tua, ne ea fures siue fauores humani deprædentur: si Deo placitum fuerit, ipse te manifestabit, ipse te è latebris extrahet & super candelabrum ponet: si autem ipse non dixerit ascende superius, caue ne ascendas, ne honores & laudationes inquiras: quia eas fortasse diabolus tibi suppeditabit, vt pereas.

Dicendum octauò, quod aliquando inuenire est humilitatem vitiosam, tum scilicet secundum defectum, tum secundum excessum, summopere Christi sectatoribus fugiendam: de prima illud est *Eccl. 19*. Est qui nequiter humiliat se, & interiora eius plena sunt dolo. De secunda verò illud est quod sequitur. Et est iustus, qui se nimium submittit à multa humilitate. Humilitas secundum defectum quadruplex est. Prima dicitur violenta ac pœnalis, quæ venit à solo principio extrinseco. Vt cum quis ab alio deijcitur. De hac humilitate illud est *Psf. 104*. Humiliauerunt in compedibus pedes eius. Et 2. *Marhab. 9*. Humiliatus ad terram in gestatorio portaba-

tur, manifestam Dei virtutem in semetipso contestans. Verum illa humilitas quæ est tum à principio extrinseco, tum à principio intrinseco, *id est*, tam ab aliena voluntate cogente, quàm à propria consentiente, iam est aliquid virtutis, & non solum pœna. Et talem puta esse humilitatem iuuenum religiosorum nouiter conuersorum, qui varijs mortificationibus & vilificationibus à suis magistris spiritualibus humiliati, discunt sibi ex necessitate virtutem facere. De hac humilitate illud est *Ps* 118. Bonum mihi quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas.

Secunda humilitas secundum defectum, dicitur ficta, quæ in aperto tenet se in infimis, sed in occulto tendit ad excellentiam vanæ gloriæ. Et huiusmodi simulata ac falsa & superba humilitas, vel quoq; humilis superbia, propria est hypocritarum. Vnde *S. Hier. ad Calan*. Humilitatem sequere, non quæ ostenditur aut simulatur gestu corporis, aut fractâ voce verborum; sed quæ puro cordis affectu exprimitur: aliud enim est virtutem habere, aliud virtutis similitudinem. *Idem ad Demetr.* Fictam humilitatem fugiens, illam sectare quam Christus docuit, in qua non sit superbia inclusa: multi enim huius virtutis umbram, pauci veritatem sequuntur: perfacile est aliquem vestem habere contemptam, salutare submissius, manus & genua exosculari, inclinato in terram capite oculisq; in terram de-

iectis,

iectis, humilitatem ac mansuetudinem polliceri; lentâ voce tenuique sermones infringere; suspirare crebrius, & ad omne verbum peccatorem & miserum se clamare: sed si vel leui sermone offensus fuerit, continuò videbis eum attollere supercilium, leuare ceruicem, & delicatum illum oris sonum, insano clamore repentè mutari.

Tertia humilitas defectuosa, dicitur bestialis: quæ est, cum homo suum honorem ac dignitatem non intelligens, comparat se iumentis insipientibus suorum desideriorum motibus, & similis efficitur eis per imitationem.

Quarta humilitas defectuosa, dicitur incompleta & indiscreta: qualis est exterior, nullâ habens cum interiore connexionem. Vel qualis est illa interior, quæ nascitur ex timore seruili, possidentem se liberans à pœna, sed nullum sibi adferens meritum. Vt fuit Regis Achab, de quo est 3. Reg. 21. Nonne vidisti Achab humiliatum coram me. Et illius principis supra quinquaginta milites, de quo est 4. Reg. 1. Qui cum venisset, curauit genua contra Heliam, & precatus est eum.

Humilitas vitiosa secundum excessum tunc est, quando propter humilitatem conseruandam, dissimulat aliquis alterius peccata, quæ alias faciliè modo debito corrigere posset: quo ipso & peccantem lucraretur, & alijs occasionem scandali amoueret. Vnde *S. Greg.* Admonendi sunt subditi ne plusquam expedit,

Q.

fint

sint subiecti: ne cum student plusquam necesse est hominibus subijci, compellantur vitia eorum venerari. *Vel desinde*, quando quis ex nimia humilitate, Domini sui talentum (de quo est *Matth.* 25.) abscondit in terra; doctrinam scilicet veritatis ac iustitiæ cum detrimento simplicium occultando. Et hoc est quod dicitur *Ecccl.* 13. Noli esse humilis in sapientia tua. Vnde *S. Aug.* Qui se dicit scire quod nescit, temerarius est: qui se negat scire quod scit, ingratus est.

INSTITUTIO VII.

De virtute Patientiæ.

Dicendum est primò, quod virtuti patientiæ insistendum ac studendum est propter multa. *Primò*, quia per patientiam tolerabilia redduntur præsentis vitæ incommoda: nam aduersitas, quando cum impatientia est; & extrinsecus affligit hominem, & intrinsecus amarum facit, & ipsam eius conscientiam vulnerat. *Secundò*, quia per patientiam homo securus redditur de gratia Dei. Patientia enim, sicut & humilitas germana sua soror, ex charitate nascitur, in quam & desinit ut eam adornet, iuxta illud *1. Corin.* 13. Caritas patiens est: non est ambitiosa. *id est*, non est superba sed humilis. Igitur cum patientia causetur à charitate, non est sine gratia. *Tertio*, quia per patientiam sapientia viri promouetur, probatur & innotescit. Sicut enim

humili

humilitas est causa, origo & fundamentum
 veræ sapientiæ, iuxta illud *Psal.* 110. Initium
 sapientiæ, timor Domini. Et ratio est, quia
 veram sapientiam ipsa sui ac diuinorum ex-
 perimentalis notitia constituit. Ad cognitio-
 nem autem Dei ac diuinorum non venit nisi
 ex cognitione sui, quam habet humilitas,
 iuxta illud *D. Bern.* Gradus ad notitiam Dei,
 est cognito sui: & ex imagine quæ in te reno-
 uabitur, ipse videbitur. Ita etiam patientia,
 eiusdem sapientiæ certissimum est indicium:
 nemo enim sapiens est (vt vulgo dicitur) nisi
 patiens. Vnde *Prov.* 14. Qui patiens est, mul-
 ta gubernatur sapientia: qui autem impati-
 ens est, exaltat stultitiam suam. *Item*, 19. Do-
 ctrina viri, per patientiam noscitur.

Quarto, quia sicut humilitas cooperante
 sibi patientia ordinat nos ad cognoscendam
 summam veritatem, *id est*, summam sapien-
 tiam, tam scilicet in præsentī quàm in futuro:
 ita patientia cooperante sibi humilitate, or-
 dinat nos ad fruitionem summæ pacis: nihil
 enim pati molestiæ, est pacem seu requiem
 habere: quod fit duobus modis, aut scilicet
 nullam sentiendo molestiam, vt erit in patria;
 aut molestias molestè non ferendo, quod est
 virtutis patientiæ in præsentī vita. Sic enim
 patientia & humilitas sociæ & comites sibi
 sunt inseparabiles, vt vbi vna illarum sit, altera
 abesse non possit: & vbi vna operetur, altera
 minimè otietur: & vbi vna mentem ordinet

ac dirigat ad inquirendam summam sapien-
tiam & summam pacem, altera cooperari non
desistat. Vnde est, quod Christus Dominus
has exercens ac docens virtutes, simul eas
coniunxerit, vt patet *Matt. 11*. Discite à me,
quia mitis sum, & humilis corde: & inuenie-
tis requiem animabus vestris. Et hoc est,
quod sicut verus humilis cum superbo manet
in pace: quia iuxta suum propositum habet
cui se humiliet, & à quo contemnat. Ita
verus patiens seruat pacem cum iracundo:
quia inuenit quem iuxta suam electionem su-
stineat, & à quo exerceatur.

Quintò, quia patientia hominis iusti, plus
ceteris virtutibus proximos ædificat; nam
rarior est alijs virtutibus. Plures enim sunt
casti, abstinentes, paupertatem zelantes, se-
metipsos humiliantes, orationibus instantes,
fide constantes, multa bona opera facientes;
pauciores autem in contumelijs & despectio-
nibus humiliter patientes. Passim nos defen-
dimus & excusamus, ne fortè alijs de nobis
scandalizentur, putantes nos esse criminosos
si taceamus: cum magis ex hoc iudicemur,
quod per impatientiam nos vindicamus, &
mordentes nos remordemus. Vnde *S. Greg.
hom. 18. in Euang.* Imitanti Deum gloriosius
est iniuriam tacendo sustinere, quàm respon-
dendo superare. Et *S. Bern.* Times ne creda-
tur detractori de te, & inde alijs scandalizen-
tur: sustine & tace, patientia tua tollet suspi-
cionem

cionem vel mitigabit præsumptionem in cordibus aliorum : & sic patiaris sicut morsus pulicum.

Sextò, quia patientia magnam nobis meretur gloriam in cælo, iuxta illud *Luc. 6.* Beati eritis cum vos oderint homines, & cum separauerint vos, & exprobrauerint, & eiecerint nomen vestrum tanquam malum, propter filium hominis : gaudete in illa die & exultate; ecce enim merces vestra multa est in cælo. Hinc *S. Greg.* Maioris est meriti aduersa patienter tolerare, quàm bonis ac pijs operibus insudare. Et *D. Bonau.* Maioris est meriti mala æquanimiter pati ab alio sibi illata, quàm à seueripso sibi infligta. Ut sunt ieiunia, disciplinæ, cilicia, &c.

Septimò, quia per patientiam Christo vere ei er compati mur, & hoc illi quod ipse pro nobis sustinuit rependimus, cum scilicet inter nos eius diuidimus quas passus est iniurias : pro quo ipse etiam daturus est nobis suæ gloriæ cælestis æternas voluptates ac delicias. Si enim Christo in præsentem compati mur, certissime (teste Apostolo) in futuro illi conregnabimus. Et si nunc socij eius sumus in passionibus, profecto etiam erimus & in æternis consolationibus : & eo propius ibi Christo assistemus, quo hic maiora propter illum aduersa æquo animo toleramus.

Dicendum secundò, quod patientia sumitur dupliciter, *largè* nimirum & *strictè*. Pati-

entia largè sumpta, est virtus generalis quâ superatur omne arduum ac difficile, & omnis tentatio suffertur. *Vel item* patientia largè sumpta significat omnem aliam virtutem, quâ aliqua mala propter Deum tolerantur. *Vel* est fortitudo, constantia, magnanimitas, longanimitas, mititas, & mansuetudo. Patientia strictè sumpta, est virtus specialis, passiones extrinsecus illatas æquo animo ferens; ita, quod animus nec ex tristitia succumbat, nec ex perturbatione vindictam appetat. Hinc est, quod sicut patientia strictè ac propriè sumpta, est virtus tristitiæ moderatiua: vnde & patiens dicitur, qui de malis sibi illatis immoderatè non tristatur. *Ita* fortitudo est virtus timoris & audaciæ moderatiua: vnde & fortis dicitur, qui ardua ac difficilia aggreditur, & nulla aduersa formidat. *Et* constantia, est virtus trepidationem animi inter causas fluctuantes moderans & superans: vnde constans dicitur, quem labores, difficultates, & errores non faciunt pusillanimum ac mutabilem. *Et* magnanimitas est virtus quæ nullis frangitur aduersis: vnde magnanimus dicitur, qui contemnit aduersa tanquam sibi indignè illata. *Et* longanimitas, est virtus spei cum longa expectatione bonorû: vnde longanimis dicitur, quem longa expectatio à spe desiderij non frangit, & ad impatientiam non prouocat. *Et* mititas est virtus moderatiua iræ, in quavis tribulatione animum reddens tranquillum:

quillu
acce
nimi
suetu
Iner
redde
sentit
hiber
Dic
necessi
neces
illud
cessar
portea
mala i
ius del
nendi
cut in
dictam
gatus
debita
moder
ram si
lentian
cipere
quo an
sictum
est. Vi
est, me
entiam
Que e

quillum: vnde mitis dicitur, qui nulla animi accensione turbatur, sed in tranquillitate animi & bonitate iugiter perseverat. Et mansuetudo est virtus, cui facile est quoduis sustinere aduersum, & non malum pro malo reddere: vnde mansuetus dicitur, qui nullam sentit cordis amaritudinem, & omnibus se exhibet tractabilem.

Dicendum tertio, quod patientia, alia est *necessitatis*, alia *supererogationis*. Patientia necessitatis quæ est de lege præcepti (de qua illud habetur *Hebr. 10.* Patientia vobis necessaria est, ut voluntatem Dei facientes, reportetis reprobationem) tolerat quidem mala illata æquo animo propter Deum, sed ius defendendi & causam coram iudice deponendi sibi reservat. Hac patientiâ patiens, sicut in primis motibus deponere tenetur vindictam inordinatam ex animo, adhuc non rogatus; ita deinde rogatus etiam iustam ac debitam deponere, vel saltem mitigare ac moderare debet: vidensque aduersarij sui veram submissionem, poenitentiam & benevolentiam, etiam tenetur eum in pristinam recipere amicitiam. Ille autem qui malum æquo animo tolerat pro peccatis iuste sibi inflatum, non patiens sed poenitens dicendus est. Vnde *1. Petr. 2.* Hæc est enim gratia (id est, meritum patientia) si propter Dei conscientiam sustinet quis tristitias, patiens iniuste. Quæ est etiam gratia si peccantes & colaphi-

zati suffertis? sed si benefacientes patienter sustinetis, hæc est gratia apud Deum. Et *cap. 3.* Melius est enim ut benefacientes (si voluntas Dei velit) patiamini, quam malefacientes. Et *cap. 4.* Nemo vestrum patiatur quasi homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum appetitor. Si autem ut Christianus (*id est, innocenter, sicut & Christus innocenter passus est*) non erubescat: glorificet autem Deum in isto nomine.

Patientia supererogationis, quæ est de lege consilij, tolerat malum illatum æquo animo propter Deum: & cedit iuri suo; sciens quia seruum Dei (iuxta illud 2. *Tim. 2.*) non oportet litigare, sed mansuetum esse ad omnes. Vnde etiam est illud 1. *Cor. 6.* Iam omnino delictum est in vobis, quod iudicia habeatis inter vos: quare non magis iniuriam accipitis? quare non magis fraudem patimini? Et *Rom. 12.* Si fieri potest, quod ex vobis est, cum omnibus hominibus pacem habentes, non vosmetipsos defendentes charissimi, sed date locum iræ. Scriptum est enim, Mihi vindictam, & ego retribuam: dicit Dominus. Huiusmodi erat patientia illorum, in quorum persona dicitur 1. *Cor. 4.* Maledicimur & benedicimus: persecutionem patimur, & sustinemus: blasphemamur & obsecramus.

Dicendum quartò quod primus gradus supererogationis ac asceticæ patientiæ est, quando quis ut offensam Dei fugiat, aduersa sibi

ab a-
scilicet
ex se
vioni
omne
pugn
tient
la æq
qui m
autem
qui se
fipari
feruo
lijs qu
horu
boret
& qua
Patien
vestra
pinqu
ceru
ianua
ne ling
ta. Ve
diam,
obmu
ne, ve
bus al
cendit
dissipa
Quar

ab alijs illata æquanimiter sustinet; omnem
 scilicet doloris, iræ, ac impatientiæ motum
 ex sensualitate consurgentem, & omnem ra-
 • gionis inferioris discursum turbulentum, &
 omnem animi immoderatam tristitiam per
 pugnam spirituales cohibet ac reprimat. Pa-
 • tientia enim secundum *S. Greg.* est aliena ma-
 la æquanimiter perpeti: contra eum quoque
 qui mala irrogat, nullo dolore morderi. *Nor-*
 • autem, quod sicut ignis quatuor modis extin-
 gui solet, puta, perfusione, obstructione, dis-
 sipatione, & defectione materiæ. Ita similiter
 feruor impatientiæ deferuescere consuevit a-
 • lijs quatuor modis. *Primo*, perfusione consi-
 liorum prudentium: vt maturè homo deli-
 boreat, quantum ei nocere possit impatientia,
 & quantum prodesse patientia. Vnde *Iacob. 5.*
 Patientes estote & vos, & confirmate corda
 vestra, quoniam aduentus Domini appro-
 pinquabit; nolite ingemiscere fratres in al-
 terutrum, vt non iudicemini, ecce iudex ante
 ianuam afficit. *Secundo*, obstructione oris,
 ne lingua profiliat in verba aliqua turbulen-
 ta. Vnde *Dauid Ps. 38.* Posui ori meo custo-
 diam, cum consisteret peccator aduersum me,
 obmutui & humiliatus sum. *Tertio*, dissipatio-
 ne, vt ad alios actus homo se conuertat, qui-
 bus alienatus obliuiscatur iniuriæ, quâ suc-
 cenditur ad impatientiam: sicut cum ligna
 dissipantur à se inuicem, ignis diuisus deficit.
Quarto modo, defectione materiæ, vt homo

auerrat se ab illis negotijs & cupiditatibus, quæ solent ministrare occasiones impatientiz: & fugiat eiusmodi hominum colloquia & conuersiones, qui suâ commiseratione iniquâ, aut maledictâ susurratione, magis ac magis impatientiz illius accensum ignem feruere faciunt. Vnde est *Prou. 26.* Cum defecerint, ligna, extinguetur ignis; & susurrone subtrahito, iurgia conquiescunt.

Secundus gradus est, quando asceta ex longo usu aduersa propter Christi imitationem æquo animo tolerandi & impatientiam refrenandi, cum iniuria afficitur, vix iam sentit illos motus sensualitatis, aut audit remurmurationes suæ inferioris rationis, aut aliquam in animo suo experitur tristitiæ amaritudinem: iamque illa aduersitas quam sustinet, non grauis sed levis ei videtur. Vnde *D. Bon. ait.* Vix aliquid in hac vita tam asperum est, quod usu & studio patientiæ, non fiat leuius ad portandum, iuxta illud: Quod malè feras, assuesce & feres.

Tertius gradus asceticæ patientiæ est, quando aliquis pati aduersa, cum desunt (propter magis ac magis Christo conformari) desiderat: vel cum adsunt, in ipsis gaudet & gloriatur, iuxta illud *Iob. 6.* Hæc mihi sit consolatio, vt affligens me non parcat. Et *Psal. 68.* Improperium expectauit (id est, desiderauit) anima mea. Et *1. Cor. 12.* Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, & necessitatibus.

statib
Chriti
Dic
aliqua
vtraq
defect
turali
quia
tem co
mac c
quæsi
aduer
tatem
Tertio
iuriam
tertio
num v
tur ne
necessi
præcep
ternan
tionem
sa quæ
tate vic
illata;
non po
Pati
illa, qu
iniurijs
bile est
Secund

statibus, in angustiis, in persecutionibus pro Christo.

Dicendum quintò, quod patientia, est etiã aliquando *defectuosa*, aliquando *excessiva*: utraq; ascetis summopere fugienda. Patientia defectuosa, est quadruplex. *Prima* dicitur naturalis quæ tolerat mala, non ut oportet: quia non propter Deum, sed propter sanitatem corporis, ex amore naturali, quo quis amat carnem suam. *Secunda* dicitur mundana, quæ sustinet multos labores, & tolerat multa aduersa propter aliquam gloriam, commoditatem & utilitatem mundanorum obtinendã. *Tertia* dicitur simulationis, quæ in aperto iniuriam æquanimiter sufferre videtur, sed in intentione occultã, in tempus aliud opportunum ultionem vindictæ differt. *Quarta* dicitur necessitatis. *Nota* autem quod patientia necessitatis, quæ est necessaria necessitate præcepti ac mediij ad obtinendam vitam æternam, cui se homo per voluntariam resignationem subijcit, virtuosa est: sed illa defectuosa quæ est inuoluntaria, quã homo ex necessitate violentiæ, inuitus patienter fert mala sibi illata; quia alias iniuriam suam vindicare non potest.

Patientia excessiva duplex est. *Prima* est illa, quã homo in iniurijs Dei patiens est: in iniurijs enim proprijs esse patientem, laudabile est; sed in iniurijs Dei, est nimis impium. *Secundo* illa est, quã quis in iniurijs proximi

patiens est, quem alias (si commodè potest) siue scilicet ex iustitia, siue ex charitate defendere tenetur. Vnde est *Prov.* 26. Ne respondeas stulto iuxta stultitiam suam (*in sua festiuitate causa*) ne efficiaris ei similis. Responde stulto iuxta stultitiam suam (*in causa festiuitatis* *Dei & proximi*) ne sibi sapiens esse videatur.

INSTITUTIO VIII.

De virtute Obedientiæ.

Dicendum est primò, quod obedientia apud spirituales multas habet sui commendationes. *Prima* est, quia propter Deum deserit quod est maximum. Tria enim sunt genera bonorum humanorum, quorum infima sunt bona exteriora, quæ per voluntariâ paupertatem deseruntur: media sunt bona corporis, quæ per castitatem religiosam abnegantur: suprema seu maxima sunt bona animæ, inter quæ præcipua est propria voluntas, in quantum scilicet per illam homo omnibus alijs bonis vtitur; & hæc per obedientiâ asceticam omnino deseritur. Vnde *D. Greg.* Obedientia victimis iure præponitur, quia per victimas aliena caro, per obedientiam verò voluntas propria mactatur.

Secunda commendatio obedientiæ hæc est, quod sine hac virtute bona opera, non sint bona ac meritoria. Vnde *S. Thom.* Quæcumque virtutum opera ex hoc meritoria sunt apud

apud Deum, quod sunt ut obediatur voluntati diuinæ: nam si quis etiam martyrium sustineret, vel omnia sua pauperibus erogaret, nisi hoc ordinaret ad impletionem diuinæ voluntatis, quod recte ad obedientiam pertinet, meritoria esse non possent: sicut, nec si fierent sine charitate, quæ sine obedientia esse non potest. Dicitur enim 1. *Ioan.* 2. quod qui dicit se nosse Deum, & mandata eius non custodit, mendax est. Qui autem seruat verba eius, verè in hoc charitas Dei perfecta est. Et hoc ideo est, quia amicitia facit idem velle & nolle. Et *D. Bern.* Grande malum propria voluntas, quâ fit, ut bona tua, bona non sint. Etenim si in die ieiunij mei, inueniatur voluntas mea, non tale ieiunium elegit Dominus: nec sapit illi ieiunium meum, quod non obedientiam, sed vitium voluntatis propriæ sapit. Et subdit. Ego autem non solum de ieiunio, sed de silentio, de vigilijs, de oratione, de lectione, de opere manuum, postremo de omni obseruantia monachi, ubi inuenitur voluntas sua in eo, & non obedientia magistrî sui, id ipsum sentio: minimè prorsus obseruantias illas, & si bonas in se, inter virtutes censuerim deputandas.

Tertio est, quod ex obedientia bonum opus deseritur cum merito. Vnde *S. Greg.* Sciendum est, quod licet nunquam per obedientiam malum faciendum sit, tamen aliquando per obedientiam debet bonum quod agitur
inser-

intermitti. Neque enim in paradiso arbor mala exitit, ex qua Deus homini comedere interdixit: sed ut melius per obedientiæ meritum homo benè conditus cresceret, dignum fuerat, ut tunc etiam à bono prohiberetur: quatenus tanto verius hoc quod ageret virtus esset, quanto à bono cessans, auctori suo se humilem & subditum exhiberet.

Quarta, quod obedientia est propria Christi virtus; quapropter suo exemplo docuit eam discipulos suos tripliciter, ut sicut inobedientia clauferit eis paradysum, ita obedientia aperiret. *Primo* quidem docuit ad mundum veniens, ut est *Ioan. 6.* Descendi de cælo, non ut facerem voluntatem meam, sed voluntatem eius qui misit me, Patris. *Secundo*, manens in mundo, ut est *Philip. 2.* Factus obediens usque ad mortem. *Tertio*, transiens de mundo, ut est *Matt. 16.* Non sicut ego volo, sed sicut tu. Et inde est, quod obedientia est quasi clavis paradisi cælestis, in cuius figura Christus dedit Simoni, qui interpretatur obediens, claves regni cælestis. Et sicut Dominus maledixit primo homini inobedienti, dicens. Maledicta terra in opere tuo: sic benedixit obedi-
enti Simoni, dicens. Beatus es Simon Ba-
rtholomæa.

Quinta est, quod opera ex se indifferentia (ut est quies corporalis, refectio, &c.) ex obedientia facta sunt meritoria. Vnde obedientia est quasi navis cælestis: nam sicut qui in

navi e
cedit.
obedi
rito c
nnen
& qui
moue
navi e
toris.
nem
sicut
moue
nus ob
entia,
luntat
Equita
Gen
est, q
rum pr
di, & s
Vir ob
solum
verum
Res vin
Deum
Si obe
obedie
exaudi
quàm
Ideo D
obedien

navi est, ad portum designatum semper procedit, & tamen ipse quiescit; sic qui est in navi obedientiæ semper proficit in virtute ac merito coram Deo, & cælo appropinquat dormiendo, vigilando, comedendo, ambulando, & quiescendo: quia instar nauigantis non mouetur motu proprio sed alieno. De hac navi est *Prou. 31.* Facta est quasi navis institutoris, *id est*, mercatoris. Per eandem rationem obediens comparatur equitatui: nam sicut equitans quiescendo procedit, quia non mouetur motu proprio sed equorum: ita bonus obediens quando etiam pausat ex obedientia, meretur: quia non innititur motui voluntatis suæ, sed sui superioris. Vnde *Cant. 1.* Equitatui meo assimilavi te amica mea.

Bona commendatio virtutis obedientiæ est, quod sui sectatores vincere facit spiritum proprium, spiritum carnis, spiritum mundi, & spiritum diaboli, iuxta illud *Prouerb. 21.* Vir obediens loquetur victoriam, *hoc est*, non solum ipse triumphabit de victoria spirituali, verum & alios docebit modum eisdem hostes vincendi. Imo quod plus est, ipsum etiam Deum obediens vincere potest. Vnde *S. Greg.* Si obediens fuerimus prælatis nostris, Deus obediet orationibus nostris. Et *S. Aug.* Citius exauditur vna oratio peccatoris obediens, quam decem millia contemptoris. Et *D. Bon.* Ideo Dominus præposuit Apostolis Simonem obediens, quia vult vt omnia obediant obedi-

bedienti: nec mirum si vult quod obedienti obediunt ceteræ creaturæ; quia etiam ipse Deus voluit obedienti obedire. Exemplum de Iosue, de quo dicitur: Non fuit ante & postea tam longa dies, obediente Domino voci hominis.

Dicendum secundò, quod obedientia sumitur dupliciter, *largè* nimirum & *strictè*. Obedientia largè sumpta, utpotè, pro executione & impletione cuiuscunq; quod sub præcepto cadere potest, est virtus generalis. Strictè verò sumpta, quatenus nimirum habet speciale obiectum, quod est præceptum superioris tæcicum vel expressum, est virtus specialis. Porro obedientia specialis alia est *necessitatis*, alia *supererogationis*. Necessitatis illa est, quæ in ijs tantum obedit, ad quæ formali præcepto obligatur: alias dicitur obedientia sufficientiæ: quia sicut ad salutem necessaria est, ita & sufficit: quæ non aliud est, quam habitus parendi illorum præceptis atq; imperijs, quibus lege iureq; tenemur; ac ut pareamus, recta dicat ratio. Supererogationis illa est, quæ cedit iuri suæ voluntatis, ac obedit suo superiori propter Christi imitationem in omnibus licitis atque honestis quantumcunque difficilibus. Nihil autem aliud est huiusmodi obedientia, quam propriæ voluntatis subiectio, arbitrio superioris ad omnia licita & honesta quantumlibet ardua ac difficilia. *Nota*, quod utraque obedientia præsens, vel exequi-

tur ex
tus n
imple
acinte
st, me
propr
terial
• De
plex, a
omnis
re De
& hon
gibus
Rom.
oribus
à Deo
filijs &
nis. T
raliter
scilicet
nones
mulga
diunt
nent, c
stant:
suram
pro eis
ad obf
& deter
suali, e
Reli

tur ex quadam bona ac pia consuetudine actus quoslibet à superiore demandatos: vel implet iussu superioris ex formali proposito ac intentione actuali, causâ imitationis Christi, mota ac excitata per charitatem: & hæc propriè dicitur formalis, illa verò quasi materialis.

• Demum obedientia formalis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex illa est, *tum* quâ omnis creatura ratione utens, tenetur obedire Deo ex libertate sui arbitrij: ut Angelus & homo. *Tum* quâ Christianus populus Regibus & Magistratibus obedit, iuxta illud *Rom. 13.* Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita sit: non est enim potestas nisi à Deo. *Tum* quâ obediunt vxores suis maritis, filij & filix suis parentibus, serui suis Dominis. *Tum* quâ omnes fideles ab Ecclesia generaliter obligati obediunt suis prælatis (Papæ scilicet, Episcopis & Parochis) in his quæ canones & iura præcipiunt, pro omnibus promulgata. *Tum* quâ Clerici suis prælatis obediunt in his, quæ ad eorum officium pertinent, & ad statum ac ordinem clericalem spectant: ut est continenter vivere, debitam tonsuram deferre, & similia in sacris canonibus pro eis contenta obseruare. *Tum* quâ aliquis ad obseruantiam pro arbitrio suo limitatam & determinatam, certæ alicui personæ spiritali, ex propria voluntate obedit.

Religiosa obedientia illa est, quâ ex vi voti
sui

sui solemniter emissi, personæ religiosæ suis prælatis obediunt: & huius obedientiæ actus, omnino superiores sunt in merito actibus obedientiæ simplicis: quia religiosa obedientia, per solemne votum, dedicat Deo ætærem voluntatis suæ, cum omnibus fructibus actuum eius; simplex verò obedientia, solos non nisi fructus offert Deo; & hoc, quando & quantum vult.

Denique obediendia religiosa seu ascetica, utpotè voto solemniter firmata, alia est *limitata*, alia *absoluta*. De obedientia limitata illud est *D. Bern.* Votum meum non augeat prælatus sine mea voluntate. De obedientia absoluta illud est *S. P. N. Francisci.* Firmiter præcipio fratribus, ut obediant suis Ministris in omnibus, quæ promiserunt Domino observare, & non sunt contraria animæ suæ, & Regulæ nostræ.

Dicendum tertio, quod obedientiæ asceticæ tres sunt gradus. *Primus* est, quando quis religiosorum ex prima illa intentione ac voluntate quam habuit in ingressu religionis & voti emissionem, ipsis nimirum operibus efficaciter, promptè ac diligenter foris obedit superiori suo vices Dei gerenti (iuxta illud *Heb. 13.* Obedite præpositis vestris, & subiacete eis, ipsi enim peruvigilant, quasi rationem pro animabus vestris reddituri, ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes) in omnibus scilicet quæ ducunt ad Deum ac præceptorie
seu

seu expresse mandantur : in alijs verò tardè, remissè & negligenter se habet propter sensualitatis repugnantiam, nisi alias eum aliter facere communis consuetudo cogat, vel pudor humanus impellat, vel timor temporalis castigacionis necessitet.

Secundus est, cùm quis religiosorum non tantum operibus foris obedit, sed etiam voluntatem suam perfectè voluntati sui superioris actualiter conformat : quod fit, quando cum illo fine sensualitatis repugnantia idem vult & idem non vult in omnibus licitis ac honestis, quæ scilicet in Deum referri possunt, quamvis illa non præceptorie ac expresse mandentur, ac insuper difficilia & ardua sint.

Tertius gradus asceticæ obedientiæ est ; cùm quis non solum exterius obedit ex suo libero arbitrio (*id est*, spontè) & non solum voluntatem suam plenè iam abnegatam, voluntati sui superioris conformat ; sed etiam, quando & ipsum intellectum suum ac proprium iudicium in obsequium Christi iam omnino captiuatum, intellectui ac iudicio sui superioris accommodat : quod fit, quando cum suo superiore, non solum idem vult, & idem non vult in omnibus honestis ; sed etiam, quando idem cum eo sentit, *id est*, idem affirmat, & idem negat, credens nimirum ac iudicans, id, quod superior iubet vel prohibet, bene rectèq; iuberi vel prohiberi : & sic suam

iudi-

iudicium iudicio sui superioris subiiciens, ipsum superiorem ut proprii iudicii regulam ac normam, & Diuinæ voluntatis interpretem in perpetuum accipit.

Dicendum quare, quod adhuc dantur *2*lij gradus asceticæ obedientiæ. *Primus* est, obedire Deo in omnibus præceptis, prohibitionibus & consilijs propter se: quia nihil præcipit nisi bonum, & nihil prohibet nisi malum, & nihil consulit nisi magis bonum. *Secundus* est, obedire homini propter Deum, qui nimirum omnia cum discretione ac deliberatione imperat. *Tertius* est, obedire propter Deum homini indiscreto, & dyscolo, & despecto, qui multa imperat impetuosè ac sine discretione & deliberatione iuxta illud *1. Petr. 2.* Serui obedite Dominis (*modo Rom in illicitis*) non tantum bonis & modestis, sed etiam dyscolis (*id est, inhumanis & fœneris*) hæc est enim gratia (*id est, magnum merisum*) apud Deum.

Item, *Primus* gradus obedientiæ est, obedire scilicet superiori in eo quod est leuè & facillè. *Secundus*, obedire in eo quod est arduum ac difficile ad breue tempus. *Tertius*, obedire in eo quod est arduum & difficile, & hoc ad longum tempus, ac vsque ad mortem, sicut & Christus Patri suo obediuit.

Item, *Primus* gradus est, dum quis obedit suo superiori reuerenter ex timore pænæ & culpæ. *Secundus*, dum quis obedit libenter, propter

propter
furore,
purè pro
Item,
quid sup
plere nu
vtpotè t
Dicen
tiam vir
quarum
secundum
seu secun
citur obe
quis suo
sibi præ
prie vol
ticus ob
quendam
tus, ad ca
mundana
dem, vel
vel prop
tia dicit
uitus, ve
vel ne bo
Obedi
cessiva il
in illiciti
entiam, c
Dei: cum
obedire

propter spem gratiæ in præsentî, & gloriæ in futuro. *Tertius*, dum quis obedit gaudenter, purè propter Deum ex amore amicitia.

Item, *Primus* gradus est, implere præceptum superioris propter Deum. *Secundus*, implere nutum. *Tertius*, implere voluntatem, vtpotè tacitam ac interpretatiuam.

Dicendum quintò, duplicem esse obedientiam vitiosam ascetis omnino fugiendam, quarum altera est secundum *defectum*, altera secundum *excessum*. Obedientia defectuosa seu secundum defectum triplex est. *Prima* dicitur obedientia cupiditatis, quâ obedit aliquis suo superiori libentissimè, in eo, quod sibi præcipit iuxta suam appetentiam ac propriæ voluntatis electionem: vti & canis venaticus obedit venatori sese incitanti ad insequendam feram: & accipiter signo admonitus, ad capiendam perdicem. *Secunda* dicitur mundana, quâ obeditur vel propter mercedem, vel propter in vanum placere superiori, vel propter aliquam promotionem, &c. *Tertia* dicitur coactionis, quâ obedit aliquis inuitus, vel nimirum ne pœnâ aliquam subeat, vel ne bono aliquo priuetur.

Obedientia secundum excessum, alias excessiua illa est, quâ quis obedit suo superiori in illicitis: contra nimirum propriam conscientiam, contra regulam, contra voluntatem Dei: cum alias magis Deo quàm hominibus obedire oporteat,

INSTITVTIO IX.

De virtute Paupertatis.

Dicendum est primò, quod paupertas alia est *necessitatis cogentis*, alia *voluntatis eligentis*. Paupertas necessitatis cogentis vel alias inuoluntaria, non aliud est, quàm indigentia rerum necessariarum ad sui & suorum conseruationem : qualem habent, quicunq; siue ex familiæ penuria, siue casu fortunæ, omni possessione vel rerum iure carent ; alias libenter essent diuites, si possent. De hac paupertate illud est *Ecc. 27.* Propter inopiam multi deliquerunt. Et *Prov. 30.* Mendicitatem & diuitias ne dederis mihi. Et *subdit*, Ne egestare compulsus furer, & periurem nomen Dei mei. Hanc tamen paupertatem facit meritariam patientia Christi, si adest, quod patet *Luc. 16.* Factum est autem vt moreretur mendicus (*nominè Lazarus*) & portaretur ab Angelis in sinum Abraham. Paupertas voluntatis eligentis vel alias voluntaria, alia est *Philosophica*, alia *Euangelica*. Philosophica est, quæ ob honestum aliquem respectum, spontè abdicat bonorum temporalium possessionem. Vnde *S. Hier. lib. 3. in Matt. c. 19.* Hoc enim & Crates fecit Philosophus, & alij multi diuitias contempserunt.

Euangelica paupertas illa est, de qua habetur *Matt. 5.* Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum. Quæ
quidem

quidem
non reh
lias, pa
paupert
effectus
ad salute
lud' p's.
ponere.
tus est G
bijs, ne
Hac pau
paupere
possiden
cessitate
condicio
perum &
ter subue
perest, d
tas, est s
Matt. 19
omnia q
bis thesa
Et Luc.
quæ possi
Hac pau
sunt, qui
volunt, e
tanto feli
queo cup
non habe
Gare vir

quidem paupertas, alia est pauper *spiritu* & non rebus, alia *est spiritum* & rebus: vel alias, paupertas præsens, alia est quæ dicitur *paupertas affectus*, alia quæ dicitur *paupertas effectus*: quarum prior, est *virtus necessitatis*, ad salutem videlicet necessaria, de qua est illud *Ps. 62.* Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere. Et *Eccl. 31.* Beatus diues qui inuentus est sine macula, & qui post aurum non abiit, nec sperauit in pecunia & thesauris. Hac paupertate spiritus seu affectus, illi sunt pauperes, qui bona temporalia diuitiasque possident, non amore illarum capti, sed necessitate ac infirmitate præsentis humanæ conditionis compulsi: de quibus etiam pauperum & Ecclesiarum necessitatibus liberaliter subueniunt, iuxta illud *Luc. 11.* Quod superest, date eleemosynam. Posterior paupertas, est *supererogationis virtus*, de qua illud est *Matt. 19.* Si vis perfectus esse, vade, & vende omnia quæ habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo: & veni, sequere me. Et *Luc. 14.* Qui non renunciat omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus. Hac paupertate affectus & effectus pauperes sunt, qui nec habent possessiones, nec habere volunt, etsi commodè possent sine peccato. Hi tanto feliciores habentur, quanto magis à laqueo cupiditatis elongati sunt: quorum alij non habentes diuitias, fecerunt sibi de necessitate virtutem, nolendo eas habere etiam si

R

habere

habere possent: alij qui diuitias seu possessi-
ones vel habere potuerunt, vel re ipsa habue-
runt, & eas abiecerunt, & amplius propter
imitationē Christi nunquam habere volunt.

Huc etiam spectat paupertas illorum Ec-
clesiasticorum, qui ex vera obedientia Præla-
turam cum multis possessionibus suscipiunt
(alias in seipsis non abijcientes paupertatis
propositum) vt per eas cultum Dei amplifi-
cent, & proximis subueniant: hi tanto sunt
laudabiliores paupertatis Christi sectatores,
quanto etiam in diuitijs ab eius amore non
separantur. Talis fuit paupertas S. Bona-
uenturæ, S. Ludouici, &c. Demum, pauper-
tas affectus & effectus, vel alias paupertas su-
pererogationis, alia est *simplex*, alia *religiosa*.
Simplex est, quæ voto solenni non roborat-
ur, de qua illud est *Act. 4.* Multitudinis cre-
dentium erat cor vnum & anima vna, nec
quisquam eorum quæ possidebat, aliquid
suum dicebat; sed erant illis omnia commu-
nia: neque enim quisquam egens erat inter
illos, &c. Ex quibus verbis collige, quod pau-
pertas Euangelica vt est virtus supereroga-
tionis, dicit spontaneam possessionum huius
mundi abdicationem, pro amore Dei, studio
virtutum, & Christi imitatione expeditiori:
propriè tamen non dicit rerum inopiam:
quia non pertinet ad rationem paupertatis
Euangelicæ indigentia; quamuis ex conse-
quenti paupertatis, pauperes Euangelici de-
beant

beant esse parati ad inopiam, quæ sæpè ut effectus ex tali paupertate sequitur. Unde verus pauper Evangelicus debet cum Apostolo scire, & satiari & esurire (ut habetur *Philip. 4.*) & abundare & penuriam pati.

Paupertas religiosa, alias ascetica, utpotè, voto solemniter firmata, duplex est: *Altera*, quæ per professionem, ita abdicat omne ius civile ab omnibus personis singularibus, ut tamen admittat dominia, possessiones & proprietatem bonorum temporalium in communi. *Altera* est, quæ ita abdicat omne ius civile ad bona temporalia possidenda, ut nec Conventui in communi, nec particularibus personis, etiam ipsis superioribus competere possit: & hæc paupertas altissima est.

Dicendum secundò, quod altissimæ paupertatis sunt tres gradus. *Primus* gradus requirit quinque: quorum *primum* est erogatio propriorum bonorum pauperibus Christi, iuxta illud in *Regula Fratrum Minorum cap. 2.* Dicant eis verbum S. Evangelij, quod vadant, & vendant omnia sua, & ea studeant pauperibus erogare. *Secundum*, abdicatio perpetua omnis usus seu ætus iuris civilis, iuxta illud in eadem *Regula cap. 6.* Fratres nihil sibi approprient. id est, Nihil proprii habeant, tam scilicet in particulari, quàm in communi. *Tertium*, alienatio omnis curiositatis, pretiositatis & superfluitatis à simplici usu rerum necessario; quæ tria pugnant con-

tra paupertatis exemplaritatem, vilitatem, & modicitatem. *Quartum*, Firmum propositū procedens ex charitate, sic semper pauperem vitam gerendi (quia iuxta *D. Bern.* Non paupertas virtus reputatur, sed paupertatis amor.) & hoc propter expeditionem Christi imitationem, propter mundi ac sui contemptum, propter exercitium virtutum, propter S. Euangelij prædicationem, & proximorum ædificationem. *Quintum* est, projectio curæ ac solitudinis nostræ in diuinam providentiam, non secluso honesto laboritio & mendicatione moderata, iuxta illud *Psal.* 54. Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet. Et *Matt.* 6. Primum querite regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adiungentur vobis. Et in *Regula* cap. 6. Vadant pro eleemosyna confidenter: nec oportet eos verecundari, quia Dominus pro nobis se fecit pauperem in hoc mundo. Et cap. 5. De mercede verò laboris, &c. *Secundus* gradus altissimæ paupertatis est, quando quis in casu defectuonis seu subtractionis rerum necessariarum minimè turbatur, ob amorem paupertatis Christi, qui de seipso dicit *Luc.* 9. Vulpes foveas habent, & volucres cæli nidos; filius autem hominis non habet, ubi reclinet caput suum. *Tertius* est, quando quis in eodem casu gaudet: & eo magis, quo perfectius credit se ac experitur, per suam paupertatem Christo fieri conformem. Ad huius paupertatis studium

dium
quæ
vult
parua
nobis
aut vi
aut spi
li, & i
Dic
pauper
sum, &
defectu
propri
sunt, v
muland
runt, v
acquir
item, q
uerunt,
gione p
defectu
illorum
volunta
imo &
sua affe
mirè at
quid de
scilicet,
lia, ben
cupiunt
turbant

dium inuitans nos *D. Bonau. in illud.* Primum quærite regnum Dei. *sic ait.* Qui ex gratia vult donare cælestia, cur etiam temporalia & parua ab eo non speremus? Aut ergo dabit nobis necessaria in quantum expedit nobis: aut vires corporis ad sustinendum penurias: aut spiritualement dulcedinem meliorem carnali, & insuper præmium cæleste.

Dicendum terciò, duplicem esse vitiosam paupertatem, aliam scilicet secundum defectum, & aliam secundum excessum. Paupertas defectuosa duplex est. *Prima* dicitur ficta, quæ propria est illorum, qui pauperes seu mendici fiunt, vel pro otio fouendo, vel pro lucro cumulando. *Item*, qui res mundi modicas deserunt, vt hoc titulo magna bona Ecclesiastica acquirant & possideant, ac in illis luxurientur. *Item*, qui exterius quidem res mundi deseruerunt, sed interius erga easdem in sua Religione perditè afficiuntur. *Secunda* paupertas defectuosa, dicitur delicata & sollicita: quæ illorum est, qui omnia quæ mundi sunt, re & voluntate seu effectû & affectu dimiserunt; imo & omnem hic in Religione erga superflua affectum deposuerunt, sed erga necessaria mirè afficiuntur, seduloque curant, ne sibi quid desit eorum; atque in omnibus, in victu scilicet, vestitu, cella, & omni denique re alia, benè sibi commodèq; perspectum habere cupiunt: vnde si quid in ijs defuerit, dolent, turbantur, expostulant, & grauiter conque-

runtur. Paupertas excessiua esset in Fratre Minore, si renuntiare vellet non solum omni vsui politico seu ciuili, verum etiam & omni simplici vsui rerum, sine quo præsens vita conseruari nequit.

Dicendum quartò, quod præsens paupertas spiritus, multum est commendabilis, ob quinque rationes. *Prima* est, quia facit hominem fugere sui magnificationem per superbiam, quæ est initium, radix, & caput omnium vitiorum ac peccatorum. Duo enim paupertas spiritus dicit, tum videlicet abiectionem rerum temporalium, quæ fit spiritu seu liberâ voluntate ex instinctu Spiritus sancti: tum exinanitionem inflati & superbi spiritus, per spiritum humilitatis. *Secunda* est, quod hominem toto corde seruire Deo facit: quia alias (iuxta illud *Matth. 6.*) Nemo potest Deo seruire & mammonæ. id est, diuitijs. quæ sicut de profundo terræ tolluntur, ita suo pondere ad infima terræ suos detrahunt amatores. *hoc est*, in profundum inferni. Vnde Apostolus 1. *Tim. 6.* Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem & in laqueum diaboli, & desideria multa, & inutilia & nocua, quæ mergunt homines in interitum & perditionem. *Tertia* ratio est, quia paupertas spiritus facit hominem expeditum ad sectandas virtutes: nam sicut exonerato, facile est velociter currere: sic contemptori mundanorum, facile est spiritu expedite proficere. *Quarta*, quia magni

goi est
nus de
plius
iuxta
quoni
ratio e
bus ve
• terren
nimis
porali
qua ve
tum in
multu
& velli
• pro ne
perest
pact
benti,
bore &
etiam c
faciat
illa hab
diu cum
tere ei
& nihil
ipsa, n
quia t
non su
quente
torum
per spi

qui est meriti apud Deum: quanto enim minus de terrenis nobis indulgemus, tanto amplius recompensabitur nobis de celestibus, iuxta illud *Matt. 5.* Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum. *Quinta* ratio est, quia paupertas spiritus, de celestibus ut de celestibus sentit, & de terrenis ut de terrenis. Vnde est quod pauper spiritu novit, minus esse contemptibilem substantiam temporalium, *tum* ex sui natura: nam terra ex qua veniunt divitiæ, ignobilius est elementum inter cætera elementa. *Tum*, quia non multum est necessaria: modicus enim victus & vestitus, & locus contextus, sufficit homini pro necessitate ad vivendum, quod autem superest, superfluum est. *Tum* quia multorum patet invidia, qui libenter eam auferrent habenti, per multas artes. *Tum*, quia multo labore & solitudine acquiritur & servatur, etiam cum ipso vitæ periculo. *Tum*, quia non satiat appetitum habentis: sed quo plus de illa habetur, eo inquierius fititur. *Tum*, quia diu cum homine non perseverat: nam si aliter ei non adimitur, mors illum separat ab eo; & nihil potest homo post mortem deferre ex ipsa, nisi quod meruit hic per ipsam. *Tum*, quia tam bonis quàm malis datur: & ideo non sunt feliciores qui ea abundant, imo frequenter infeliciores, quia eis est occasio multorum malorum. Verè igitur sapiens est pauper spiritu, qui parvipendit quod vile est, &

non multum laborat pro eo, quod parum vtile est, & fugit quod perniciosum est, & liberaliter spargit quod conseruatum perit, & distributum in pauperes fructificat.

Dicendū est quintò, quod contra paupertatem Minoritanam multipliciter obijcitur. *Primò*, Christus habuit oculos. Igitur superflua est paupertas excludens oculos denariorum ac prouisionum. Respondetur ex *D. Bonauentura Apologia*. Christus qui factus est omnibus exemplar, vt Prælati Ecclesiæ, habuit oculos pro necessitatibus sibi subditorum: & vt Magister, ad docendum suos faciendi eleemosynam. Habuit quoque per condescensionem, personam in se suscipiens infirmorum seu imperfectorum. Verum non habuit vt persona particularis & vt exemplar perfectionis, nisi tempore necessitatis extre-
mæ, vt leges naturæ conseruaret: quare extra tempus huiusmodi, voluit suos non esse sollicitos de rebus necessarijs ad vitam, sed vt primum regnum Dei & iusticiam eius quærent. Vnde est *Mar. 6*. Præcepit eis, ne quid tollerent in via, non peram, neque in zona, sed calceatos sandalijs.

Secundò obijcitur, ex *Psal. 36*. Non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem. Igitur qui mendicando quærit panem, non est iustus, nec semen eius. *Respon-*
detur ex eodem sancto, Hoc intelligendum esse de pane spiritali, qui est verbum Dei, con-

solatio

solati
pane
sum
lictum
pöral
Ten
Sanct
bus eu
mere
inopia
tur ib
quire
omni
inuolu
luntar
anigno
Qu
quã
mosyn
magis
aliquid
getis v
sine pr
laudan
& tolli
beatius
acciper
rum qu
bere p
non ex
ac beat

solatio celestis, gratia Dei; non autem de pane corporali. *Vel si duplicabitur, derelictum*, tunc erit sensus. Non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem corporalem derelictum.

Tertio, ex Ps. 33. Timete Dominum omnes Sancti eius, quoniam non est inopia timentibus eum. Ergo non stat simul & inopia, & timere Deum. *xi.* Hic etiam intelligenda est inopia spiritualis non corporalis. Vnde sequitur ibi. Diuites eguerunt & esurierunt; inquirentes autem Dominum, non minuentur omni bono. *Vel* intellige de inopia corporali inuoluntaria, quæ est afflictiva; non de voluntaria, quàm timentes Deum æqua ferunt animo, propter Christi imitationem.

Quarto, ex Act. 20. Beatius est magis dare, quàm (*eleemosynam*) accipere. Sed dare eleemosynam non facit perfectum. Ergo multo magis eam accipere. *Item 1. Thess. 4.* Nullius aliquid desideretis. *Sb. in Glossa*, ne dum rogatis vel tollatis. Ergo paupertas voluntaria sine prouisione humana perpetua, non est laudanda: quia mendicando desiderat, rogit, & tollit alienum. *Respondetur ad primum.* Si beatius est magis dare eleemosynam, quàm accipere. Ergo beatiores sunt fratres, qui totum quod habebant dederunt, vel quod habere poterant reliquerunt alijs, & modica non ex necessitate naturæ (hoc enim melius ac beatius est dare, quàm accipere) sed ex su-

pererogatione iustitiæ recipiunt. Vnde *S. Aug.* Bonum est facultates cum dispensatione pauperibus erogare : melius pro intentione sequendi Dominum, inſimul pauperibus donare, & abſolutum ab omni ſollicitudine eſſe cum Chriſto. *Ad ſecundum.* Duplīciter aliquis rogit : vel propter deſiderium rei alienæ, vel propter deſiderium ſalutis alienæ. Vnde *S. Aug.* Datum quaerit, qui delectatur præcipue in re accepta : ſuſtinetur, qui delectatur in ſalute aliena.

Quinto obijcitur, ex *Luc. 12* Vendite quæ poſſideris, & date eleemoſynam. *Ebi Gloſſ ait.* Venditis omnibus poſſeſſis, & ſperetis, & erogatis pauperibus, operamini manibus vnde viuatis & eleemoſynam tribuatis. Igitur pauperibus Euangelicis qui poſſunt manibus laborare, mendicatio non conſonat. *ix.* Conſonat pauperibus Euangelicis moderata mendicatio ob imitationem Chriſti, dum ad exemplum eius inſiſtunt orationibus, vigilijs, tentationibus ſuperandis, ac omni virtutum exercitio. Conſonat & operatio manualis, ſi tamen non impediat maiora bona, vt ſunt, prædicatio verbi Dei, adminiſtratio Sacramentorum ac eiꝰſmodi alia. Conſonat & eleemoſynæ largitio moderata, vbi commodè fieri poteſt, iuxta illud *Luc. 11.* Quod ſuper eſt (de mercede laboris, & ex quotidianis oblatiſ) date eleemoſynam. Vide plura apud *D. Bonauenturam.*

INSTI-

INSTITVTIO X.

De virtute Sobrietatis.

Dicendum est primò, quod sobrietas dupliciter accipitur, *largè* nimirum & *strictè*. Strictè sumpta, est virtus quâ quis in potu inebriatio temperans est, & sic opponitur ebrietati. Large verò sumpta, accipitur pro moderamine ab omni superfluitate & intemperantis mentis & corporis. Vnde dicitur sobria mens & sobrius sensus. Verum hoc loco sobrietas iuxta *D. Bonau. lib. 2. de prof. Relig. cap. 46.* medio modo accipitur. Et sic est virtus gulæ opposita, quâ scilicet corporis alimenta cum moderamine admittuntur, ac idem est quod parsimonia seu abstinencia, quæ in tribus consistit, *in qualitate, in quantitate, & in modo*. In qualitate quidem, ut non delicata & pretiosa cibi ac potus alimenta requirantur, sed simplicia quibus nimirum sustentari natura valeat, & gula non irritari, & quæ de facili haberi possunt. In quantitate verò, ut non nimis ac sæpius quàm decet comedatur ac bibatur more brutorum; nec ut corpus oneretur, sed solum reficiatur. In modo tandem, ut ipsa necessaria corporis alimenta honestè & religiosè sumantur, non autem immoderatè ac iadisciplinatè, & hoc propter Deum: nam sobrietas, sicut etiam quæuis alia virtus, tunc solum est apud Deum meritoria, cum ipse Deus, est illius finis, causa &

forma. *boc est*, si propter Deum principaliter fiat, si ex instinctu Dei, & secundum Deum.

Præsens sobrietas, est *virtus necessitatis & supererogationis*. Necessitatis tunc dicitur, quando fugit commestrationes & compositationes immoderatas, ne Deus offendatur. Supererogationis autem, quando fugit in cibo & potu, imo & in somno, ipsam licitam satietatem, ob Christi imitationem.

Dicendum secundò, quod sobrietas ad multa valet. *Primò*, ad satisfactionem pro peccatis: ut sicut corporis voluptate peccamus, ita eius castigatione emendemur. *Secundò*, ad reprimenda vitia, ac præsertim carnis lasciviam: ut quæ impinguata insolens & inobediens facta est; abstinentiâ macerata & castigata, in servitutem spiritui redigatur. *Tertiò*, ad solitudines mundanas abscindendas: quia qui modicis contentus est, modica providere curat. *Quartò*, ad facilem multarum virtutum acquisitionem: sobrius enim agilior est ad bonum, aptior ad servandam castitatem, cautior in lingua, promptior ad devotionem, purior in affectu ad acquirendam sapientiam, expeditior ad mentaliter orandum, subtilior & acutior mente ad contemplandum, memoriâ tenatior divinarum. *Quintò*, sobrietas valet ad aliorum ædificationem: quia qui exteriora nostra ordinata vident; qualiter interiora æstiment quæ eos latent, conijciunt. *Sextò*, valet ad meritum gloriæ,

gloriæ, tam pro seipsa, quàm pro virtutibus sibi connexis : quia quo magis hic nobis de voluptate subtrahimus, eo magis & hic spiritualibus, & illic cælestibus delicijs abundamus.

Dicendum tertio, quod sobrietatis tres sunt gradus. *Primus* est, quando in sumptione corporalium alimentorum, non voluptas seu delectatio sensualis, sed moderata & non nisi necessaria naturæ satisfactio ac refectio quæritur. *Secundus* est, quando defectus aliquis necessariorum alimentorum, ob amorē virtutis, & aliorum ædificationem, vel patienter toleratur, vel spontè quæritur. *Tertius* est, quando quis libenter vult esse contentus solis illis quæ extremæ sufficiunt necessitati in qualitate & quantitate alimentorum, propter Christi imitationem, qui pro nobis egenus factus est, cum esset diues. Talis fuit sobrietas Apostolorū Domini, de quibus *Luc. 6.* Vellebant discipuli eius spicas (*ob egestatem*) & manducabant confricantes manibus. Vnde *S. Paulus ait 1. Cor. 4.* Usque in hanc horam & esurimus & sitimus, & nudi sumus.

Dicendum quarto, quod etiam quædam sobrietas habeatur secundum *defectum*, & secundum *excessum*. Defectuosa alia est medicinz, alia auaritiæ, alia hypocrisis, alia paupertatis, alia delicata. *Medicinalis* sobrietas fit propter sanitatem corporis recuperandā : vel conseruandam : quæ tamen, dum refertur

in Deum ex charitate, est meritoria. *Avaritia*, ad parcendum expensis. *Hypocrisis*, pro laude humana. *Pauupertas*, pro necessitate penuriz. *Delicata* illa est, quæ cum non habentur desiderata, tristatur, indignatur & murmurat. *Excessiva* sobrietas illa est, quæ carere vult necessario naturæ alimento, non absque graui sanitatis corporalis nocumento: cum alias sic homo pro posse debet proprio corpori providere prudenter, vt nec ei de necessario cibo & potu, & somno aliquid defuit, nec aliquid superflui adsit: ne videlicet, aut ex penuria ante tempus deficiat, aut ex abundantia lasciuia.

INSTITUTIO XI.

De virtute Castitatis.

Dicendum est primò, quod virtus castitatis alia est de lege præcepti, alia de lege consilij. *Castitas necessitatis*, quæ est de præcepto; vel est extra, vel intra matrimonium. Illa quæ est extra matrimonium, excludit omnem veneream ac libidinofam delectationem, non solum in quouis actu externo, verum etiam in ipsa cogitatione, aspectione, verbo & tactu, iuxta illud *Matt. 5*. Audistis quia dictum est antiquis: Non moechaberis. Ego autem dico vobis, quia omnis qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam moechatus est eam in corde suo. Quod si oculus tuus dexter scandalizat te, erue eum & projice abs

re abs
membr
tuum
manus
matrim
sit quic
matrim
remedi
nis; se
tos: qu
eaci pr
Casti
lio, alia
est, quæ
proposi
De hac
bus præ
autem d
castimon
centinu
qua locu
rit secu
lis casti
quàm bo
xus, pot
peruetu
tum in p
torum, t
Porro
simplex,
solo dunt

re abste: expedit enim tibi, vt pereat vnum membrorum tuorum, quàm totum corpus tuum mittatur in gehennam. Et si dextera manus tua, &c. Illa verò castitas quæ est intra matrimonium, alias conjugalis dicta, admittit quidem ordinatos actus libidinosos in vsu matrimonij ad procreationem prolis, & ad remedium concupiscentiæ ac illicitæ libidinis; sed perpetuo excludit quosuis inordinatos: quod ipsum aut serio proposito, aut efficaci promissione firmat coram Deo.

Castitas *supererogationis*, quæ est de consilio, alia est *virginalis*, alia *vidualis*. Virginalis est, quâ quis virginitatem perpetuam firme proposito, aut etiam ipso voto Deo consecrat. De hac castitate illud est 1. Cor. 7. De virginibus præceptum Domini non habeo, consiliû autem do, &c. Vidualis castitas illa est, quæ castimoniam omni tempore viduitatis suæ, continuo seruat ob Christi imitationem. De qua loco citato. Beatior erit, si sic permanferit secundum meum consiliû. Item, vidualis castitas dicitur (quæuis minus propriè) quàm homines incontinentes cuiuscunq; sexus, post suam ad Deum conuersionem verâ, perpetuo voto firmatam inuolâtè seruant, tum in pœnam suorum præteritorum peccatorum, tum ob Christi imitationem.

Porro castitas supererogationis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex est, quæ, vel solo duntaxat simplici proposito, vel simplici voto,

voto, Deo consecratur. Religiosa verò vel alias ascetica castitas, virginalem scilicet ac vidualem complectens, illa est, quæ in perpetuum ipso solemnī voto in religione ac Ecclesia approbata firmatur, ac Deo dedicatur.

Dicendum secundò, quod sicut simplex castitas virginalis, excellentior est simplici castitate viduali; ac deinde eadem vidualis, matrimoniali seu coniugali: quia castitas virginalis & vidualis ordinata est ad bonum animi secundum vitam contemplatiuam; matrimonialis verò ad bonum corporis secundum vitam actiuam. Ita quoque castitas religiosa, omnem huiusmodi superat ac præcellit castitatē. *Primò* quidem ipsā excellentiā virtutis religionis: quia castitas matrimonialis, & si in aliquibus ordinibus militaribus sub votum cadat, & consequenter ad virtutem religionis pertineat, simpliciter tamen castitas dici nequit, nisi adiectum eius, quo matrimonialis dicta est: & sic superatur à castitate religiosa seu ascetica. Vidualis etiam castitas & virginalis, quamuis aliquando ad eandem spectent religionis virtutem ob simplex votum quo Deo consecrantur, tamen inferiores sunt castitate ascetica, quæ ipso iam solemnī voto firmatur. *Secundò*, stabilitate ac immutabilitate: quia castitas vidualis & virginalis simplex, subiaceret instabilitati ac mutabilitati: superueniente enim dispensatione aut (absq; dispensatione) ipso matrimonio, iam omnino dissol.

dissolvitur. Castitas verò Religiosa seu ascetica, non subiacet dispensationi, nec dissolvitur matrimonio. *Tertio* castitas religiosa superat omnem aliam castitatem puritate : castitas enim conjugalis ipso facto admittit delectationes libidinosas licitas ac ordinatas : & castitas virginalis & vidualis simplex, potest ad nuptias congruis medijs adspirare : castitas verò ascetica quemcunque huiusmodi excludit nœum, & Angelicam ac perpetuam requirit puritatem; nullam in cogitatione, verbo & opere oblectationem veneream, sub quovis licito titulo admittens. *Quarto*, superat etiam disciplinâ : quia castitas, non solum inde sic dicta est, quod concupiscentiam, quæ ad modum pueri est frenanda, actibus castigat internis ; verum etiam quod castigat eam & externis mortificationibus, abstinentijs, ieiunijs, vigilijs, cilicijs, disciplinis, lecti ac vestimentorum austeritatibus, separatione à mundanis hominibus & carni deditis, clausuris asceteriorum & similibus : nam castitas absque huiusmodi castigationibus carnis, diu secura esse non potest, quibus alias crescentibus crescit, & decreascentibus decreascent ac deficit. *Quinto*, superat discretionem : quia castitas religiosa antequam Deo consecratur solemni voto, probatur communiter ad minus per spatium vnus anni. Ratio est, quia si nemo potest esse castus seu continens (vt est apud Sapientem) nisi Deus illi dederit :

rit: ita etiam nemo potest discretè ac rationabiliter castitatem Deo vouere, nisi prius ab ipso eam acceperit, ac se accepisse probauerit expertusque fuerit; secus agendo indiscretè ac imprudenter faceret, & seipsum miserrimè deciperet, cùm alias iuxta Apostolum melius sit nubere, quam (voluntario igne concupiscentiæ) vri.

Dicendum tertio, tres esse gradus asceticæ castitatis. *Primus* est, quando incipiens aliquis, ob amorem virtutis ac imitationem Christi, fugiens omnem quantum potest cum gratia Dei incontinentiæ occasionem, ac mundi prouocamenta ad libidinem; ab ipsis etiam imaginationibus irreuerentibus ac turpibus, & à cogitationibus immundis ac impuris, statim à principio sui intellectus anisnauersionis, se auertit diligenter, mentem suam ad alia honesta & sancta studiosè applicando: statimque motibus in sensualitate libidinosis insurgentibus, & delectationibus, titillationibus, ac pruritibus venereis in carne sua nascentibus, resistit fideliter, diuinum contra eos confidenter & perseueranter inuocando auxilium: & carni suæ, si opus fuerit, aliquâ applicando congruam mortificationem, & hoc magis intensam quàm prolixam, *Secundus* est, quando quis post multas victorias, congruis medijs de tentationibus carnalibus obrentas, minus iam, rarius, & remissius concupiscentiarum stimulis exagitur: ac motus

sensua-

sensuali
faciliter
dat & c
per grat
cupisce
irreuer
Dice
do hab
eundun
Castita
scandal
illa ana
bet con
non fun
Hinc
constitu
ipsam
volupta
est virtu
nem, si
Formali
quod est
modi ve
pter an
rationem
citer acc
rice: p
contral
est virtu
tionem,
lis, seu

sensualitatis aliquando insurgentes, citius & facilius, solo quasi suæ voluntatis imperio sedat & compescit. *Tertius* est, quando quis ita per gratiam Dei, domitam habet carnis concupiscentiam, ut vix iam aliquos eius sentiat irreuerentes nonnunquam consurgere motus.

Dicendum est quarto, quod etiam aliquando habetur castitas quædam vitiosa, tam secundum defectum, quam secundum excessum. Castitas defectionis, alia est indiscreta, alia scandalosa. *Indiscreta castitas* dicitur, tum illa materialis, quæ nullam cum formali habet connexionem: tum & illa formalis, quæ non fundatur in castitate spiritali.

Hinc nota primò, quod *castitas materialis* consistit in quodam privatio, quod puta esse, ipsum non experiri quamcunque veneream voluptatem: huiusmodi autem castitas, non est virtus: quia non operatur secundum rationem, seu, non refertur ad debitum finem. *Formalis castitas* consistit in quodam positivo, quod est firmum propositum nunquam huiusmodi veneream experiendi voluptatem, propter amorem virtutis ac Christi Domini imitationem. *Nota* secundo, quod castitas dupliciter accipitur, *proprie* nimirum & *metaphorice*: proprie sumpta, est virtus specialis, contra luxuriam: metaphoricè verò accepta, est virtus generalis contra omnem inordinationem, quæ alias dici solet castitas spiritalis, seu castitas mentis aut cordis: unde non habet

habetur, nisi cum refugit mens, ne delectabiliter alijs coniugatur contra debitum diuini ordinis, & cum delectatur coniungi Deo. De huiusmodi castitate illud est, quod dicitur. 2. Cor. 11. Despondi enim vos vni viro virginem castam exhibere Christo. *Item*, Castitas indiscreta illa est, quæ occasiones sui casus non fugit vt oportet: nam alias *prudens ac assereta* fugit omnes huiusmodi occasiones proximas. vt est castitas cælibatus: *prudensior* fugit & remotas. vt est castitas religiosorum. *Item*, indiscreta castitas illa est, quæ delicate viuit, omnem refugiens carnis mortificationem. Vnde 1. Tim. 5. Vidua quæ in delicijs est, viuens mortua est. *Castitas scandalosa*, vel alias lasciuia (largè nimirum sumendo lasciuiam) illa est, quæ seruatur adhuc mente & corpore, sed nonnullis signis, verbis, blanditijs, leuitatibus, motibus & gestibus minus probatis, excitat in se ac in alijs libidinem, aut parit alicuius mali suspicionem,

Castitas secundum excessum diceretur, si quis à principio suæ conuersionis omninò vellet esse castus sine sensu, cum alias asceticæ castitati non noceat sensus, nisi consensus: est enim castitas habitus voluntarius in anima, vt in subiecto, habens materiam in corpore, & nec per sensum, nec per violentiam auferatur. *Item*, si quis amore castitatis incensus membra sibi virilia amputare conaretur, quo ipso, volens tentationis ardorem temperare,

expo-

exponere
perfecti
cum alias
nisi per t
residenti
mortifica
& nisi p
exercitum

P

Testame

æter

Testame
est q
voluptat
idem est,
tis, de eo
vult. Su
legem D
bus in t
æternæ
dum, iux
sit popu
mentum
modo, tel
alias asc
tis, cum
marum
ptem vid
ni gradu

exponeret se periculo mortis ac propriæ interfectionis, daretque operam rei illicitæ: cum alias ad virtutem castitatis non veniatur, nisi per tempestiuam concupiscentiæ moribus resistentiam, nisi per sensuum sensualitatisq; mortificationem, nisi per fugam occasionum, & nisi per continuum orationis mentalis exercitium.

P R A X I S XIV.

Testamentum animæ condendi, pactaq; illius æterna cum Deo inita, formandi ac producendi.

Testamentum *Gulgariter* sumptum, idem est quod instrumentum, extremæ alicuius voluntatis continens testimonium. Vel quoq; idem est, quod iusta sententia & testatio mentis, de eo, quod post mortem suam aliquis fieri vult. Sumptum verò *scripturaliter*, significat legem Dei nouam & veterem, datam hominibus in testimonium ac signum immutabilis æternæque voluntatis Diuinæ ad obseruandum, iuxta illud *Ps. 110.* Redemptionem misit populo suo: mandauit in æternum testamentum suum. Verum quodam *secretoriò modo*, testamentum animæ consideratum, vel alias asceticè ac mysticè sumptū, notat mentis, cum Deo, specialissimum quemdam firmatum amoris amicitia contractum; ex septem videlicet scalis cælestibus, amoris Diuini graduum, vel alias pactorum, actuum ana-

gogico;

gogicorum, actuum contemplationis, actio-
num virtutiarum, adspirationum, suspiriorum,
& orationum iaculatoriarum, coadunatum.

Notandum est primò, quod præsentis te-
stamenti scalæ cælestes graduum Divini aſſe-
ris, inde sic dicuntur: quia mens in sui eleu-
tione, gradatim se habere solet actibus suis in
Deum, scalis huiusmodi (iuxta illud *Gen* 28.)
innixum, donec in summitate earum, ab ipso
excipitur, ac in ipsum deficiat, secundum
quod dicitur *Pſ.* 118. Defecit in salutare tuum
anima mea. Hoc modo defecerat in salutare
Dei (*hoc est*, transformatus fuerat, in Salua-
torem IESUM filium Dei) S. Paulus, cum di-
ceret, *Galat.* 2. Vivo autem, iam non ego:
viuit verò in me Christus.

Notandum secundò, quod pacta ascetica,
inde sic dicta sunt; quia sicut pactum pro ſor-
dere sumptum, significat inter duos vel plures
pacis civilis initionem: ita pacta huius spiri-
tualis testamenti ad veram ac mysticam ani-
mæ cum Deo pacem consequendam ducunt.
Vel item, quia sicut pactum politicum, quate-
nus videlicet pro signo accipitur, res multi-
plices significat iuxta duorum placitum, con-
dictum, & consensum: ita pacta spiritalia, in
signo brevis alicuius propositionis, mirifices
conceptus Deum amandi, laudandi, honorandi
& orandi continent, iuxta adinventionem ani-
mæ deuotæ & ipsius Dei placitum, qui etiam
sub signo paucorum verborum sacræ Scripturæ,
sensus

Pacta, ſe-

s multiplicer
orum vſu
ud, Deus me
erthol, à Salu
imæ. & in In
prandum ter
contempla
nem ſurſum
is diſcursu
quitatem &
licet ſimplic
amandum, l
orandum qu
ſic dici ſoler
ad vniouem
nem vnitū
o enim vnitū
prie dicitur v
vniouis, ſe
in factū eſſe
quā mens ce
Vnio autem
templatrix n
otandum qu
ſiria inde voc
erunt ſpirit
enim, eſt qu
is rationalis ſi
quasi ſpiritus
otandum ſex
tunc appella

sensus multiplices includere voluit Huiusmodi pactorum usum habuit *S. P. Franciscus*, ut illud, *Deus meus & omnia*. Similiter etiam *P. Barthol. à Salub.* ut patet in eius testamento animæ, & in Inventionibus Diuini amoris. Notandum certò, quod actus anagogici, & actus contemplationis, hinc dicuntur: quia mentem sursum ducunt, ac supra omnem rationis discursum & voluntatis proprietatem, obliquitatem & tepiditatē eleuant, ad Deum videlicet simpliciter conspiciendum & perfectè amandum, laudandum, &c.

Notandum quartò, quod actiones vnitivæ, inde sic dici solent; quia mens illis agitur & agit ad unionem Dei. *Putas autem*, aliud esse actionem vnitivam, & aliud ipsam unionem. Actio enim vnitivæ, notat unionem in fieri, & propriè dicitur vnitio. Unio verò, est terminus vnitionis, seu ipsum vinculum vnies, ac unio in factò esse. *Vel item*, vnitio, est illa actio, quâ mens contemplantis Deo coniungitur. Unio autem est ipse actus, per quē anima contemplatrix manet Deo cōiuncta ac vnita.

Notandum quintò, quod aspirationes seu suspiria inde vocantur, quia actiones illorum ex fervore spiritus sursum tendunt: aspiratio enim, est quasi ad Deum spiratio, vel spiritus rationalis sursum anhælatio: & suspiriū, est quasi spiritus sursum itio.

Notandum sextò, quod orationes iaculatoriæ hinc appellantur, quia sicut iaculatoris telum

ationis, actus
n, suspiriorum
coadunatu
præsentis
n Diuini am
s in sui eleu
actibus suis
illud Gen 28
arum, ab ip
at, secundu
n salutare tu
ar in salutem
rat, in Salu
ulus, cum d
am non ego
cta ascetica
um pro se
s vel plure
huius spiri
ticam ani
tam ducunt
um, quate
res multi
citum, con
ritualia in
s, miseres
honorandi
ntionē ani
n, qui etiam
Scripturæ,
sensus

lum vel sagitta, cito volans ac velociter mediū transcendens, subito, aut aliquem vulnerat aut scopo infigitur: ita orationes huiusmodi, quæ sunt oris spiritus affectuosi ac feruidi actiones, in momento nubes ac cælos penetrant, & suo acuto (vt est *Canr. 4.*) sponsum æternum vulnerant (*id est*, commouent) ac cordi eius infixæ manent. De istis oratiunculis *S. Aug. ad Probam sic habet.* Dicuntur fratres in Ægypto crebras quidem orationes habere, sed eas breuissimas, tum & raptim quodammodo iaculatas: ne illa vigilanter erecta, quæ oranti plurimum necessaria est, per productiores moras euanescat, atque hebetetur intentio. *hac ille.* Ad hoc autē huiusmodi oratiunculæ instituuntur, vt nimirum animæ deuotæ cum sponso suo cælesti, continuè, humillimè ac intimè conuersanti, ad iugiter in silentio & spiritu colloquendum deseruiant.

Notandum septimò, quod ad huius testamenti ascetici, pacta spiritualia formanda ac producenda, quatuor concurrere debent. *Primum* est, Enunciatio quædam, seu propositio certæ alicuius orationis, paucis nimirum verbis res multiplices, vel alias conceptus varios amoris diuini profundorum ac stupendorum mysteriorum, comprehendentis. *Secundum*, Eleuatio mentis ac ipsius constitutio in fide, spe & charitate, siue formali ac explicita, siue virtuali ac implicita. Tunc autem constituitur mens in fide formali ac explicita, quando

ipso

ipso ad
implicit
Et è cor
vel cha
ipso act
verò ac
credit:
charitas
quia me
bus exp
mens pe
ber supe
quando
ascendit
tongemp
(*Grat. S.*
lium. Se
ribus sui
& conter
seipsum
Tertius,
ascendit
ipsum De
Hinc
tione, tri
tutibus,
tem, & c
mens del
tatem ve
forsum te
Deum pe

ipso actu elicitō credit: in virtuali verò ac implicita, quando actualiter sperat vel amat. Et è contrario, tunc mens constituitur in spe vel charitate formali ac explicita, quando ipso actu elicitō sperat vel amat: in virtuali verò ac implicita, quando ipso actu elicitō credit: ratio huius est, *sum* quia fides, spes, charitas mutuà se iuvant operatione: *sum* quia mens ex sui debilitate, actualiter pluribus expressè nequit intendere. Verum ut mens perfectè eleuata esse censeatur, tres debet superare ascensus: quorum *primus* est, quando ab istis exterioribus ad interiora sui ascendit; quod fit consideratione mundi & contemptu. Amor enim rerum terrenarum (*Et ait S. Isid.*) viscus est pennarum spiritualium. *Secundus*, quando ascendit ab interioribus sui, supra seipsam; quod fit cognitione & contemptu suimet: ubi enim homo sua & seipsum deserit, ibi Deum supra se inuenit. *Tertius*, quando in Deum quem iam inuenit, ascendit; quod fit contuitione & amatione ipsius Dei.

Hinc est, quod mens in perfecta sui eleuatione, tribus indiget iuari sursum actiuis virtutibus, quas puta esse *humilitatem, puritatem, & confidentiam*: per humilitatem enim, mens deserit seipsam & omnia sua; per puritatem verò, tanquam ab omnibus expedita, sursum tendit; per confidentiam tandem ad Deum peruenit & in Deo quiescit, tanquam

in termino ac ultimo fine. Iuuabitur quoque mens erectione versus cælum suæ corporalis faciei, ac sursum eius oculorū intentione; nec non, pectoris vna manu tactione, aut etiā am-
 babus in crucis formā positus, constrictione.

Tertium, Apprehensio simplex, brevisq; recogitatio conceptuum ac mysteriorum, in illis paucis verbis inclusorum. *Quartum* est, Ipsorum scilicet mysteriorum, voluntatis affectu, grata ac feruida exceptio & amplexio. His iam præmissis, ad scalas ipsorum spiritualium pactorum, seu actuum contemplationis ac inuentionum Diuini amoris veniendū est.

S C A L A I.

Pactorum amoris gratuiti seu gratiosi.

P A C T V M I.

Amoris incomparabilis.

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incomparabili.

HÆc verba, quotiescunque Ô IESV mi suspirando corde ac ore dixerō, moxq; sublitero, toties intendo & affectuosissimè cupio te diligere supra omnia: imo quoq; hoc ipso reuera magis te diligo quo ad comparationem & appretiationem, quam meipsum ac omnem creaturam, quocunque modo ad me spectantem ac pertinentem, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, est
 amor

amor n
 vnde
 nis om
 ris gñ
 expelle
 legis pr
 rem bo
 aicā di

Quis
 mo

HÆC
 diligere
 minato
 norum
 culato,
 perman
 Nota
 amor s
 tum vit
 quorum
 abnegat
 ones &
 ligiosæ
 quæ alia
 licitè di
 (iuxta

amor necessitatis, seu, de necessitate salutis: unde quoque infirmus est, tanquam communis omnibus electis: natura autem illius amoris est, tum omne peccatum mortale ab anima expellere; tum voluntatem in obseruantia legis præcepti stabilire ac firmare; tum amorem bonorum temporalium moderari, ac practicâ diuinorum æstimatione superare.

P A C T V M II.

Amoris incontaminabilis.

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incontaminabili.

HÆc verba, quotiescunque dixerò, toties **HO** IESV mi, cum tota efficacia cordis mei diligere te cupio ac intendo amore incontaminato ac incoinquinato dilectione mundanorum; semperque tecum expedito, immaculato, & puro corde, iugiter conuersari ac permanere desidero, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, est amor supererogationis ac proprius incipientium vitam spiritualem, cuius sunt tria officia: quorum *primum* est, contemnere nimirum & abnegare mundum seu eius honores, possessiones & voluptates (per studium & cultum religiosæ obedientiæ, paupertatis & castitatis) quæ alias in priori gradu infra Deum non illicitè diligebantur. Minus enim Deum amat (*iuxta D. Aug.*) qui cum Deo aliquid amat,

quod propter Deum non amat. Et secundum *S. Greg.* Tanto quis ab amore Dei disjungitur, quanto inferius delectatur: & citius ad Deum (*conversione practica & anagogica*) convertitur, qui non habet in hoc sæculo, unde delectetur. Et secundum *D. Anselm.* Creatura rationalis nihil debet diligere, nisi Deū, aut propter solum Deum. *Alterum* officium est, custodire ac defendere amantem à quouis veniali peccato, ex deliberatione videlicet ac industria veniente, quo alias motus charitatis impeditur & affectus refrigeratur ac maculatur. *Tertium* est, præservare amantem ab omni passionum perturbatione, & conservare illum cum amato in quiete solitudinis.

P A C T U M III.

Amoris infatigabilis.

Quis mihi tribuat, ut diligam te amore infatigabili.

O Domine quotiescunq; dixero verba hæc, ex profundo cordis mei; toties integrâ affectione meâ, cupio ac desidero diligere te amore nulli vnquam labori cedente, quem requirit vitæ spiritualis profectus; ac sub vlla difficultate deficiente, sine qua non venit ad veram virtutem, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, proprius est proficientium in vita spirituali, cuius quinque sunt officia. *Primum* est, effi-

cere

cere in anima deſiderium, optimè proficiendi in virtutibus, & feliciter perueniendi ad perfectionem. *Secundum*, roborare animam, ve nullâ vnquam frequentia tentationum, laborum, ac difficultatum aſceticarum, fatigetur; & aſſiduitate ac multitudine ſpiritualium exercitiorum, propoſita eius, conatus & intentiones frangantur. Vnde *S. Greg. de iſtius amoris natura ſic ait, dicens*. Amor Dei operatur magna, vbi eſt: ſi verò operari renuit, aut non operatur, amor non eſt. *Tertium* eſt, incundos animæ aſceticos reddere labores. Vnde *S. Aug.* Nullo modo oneroſi ſunt labores amantium, ſed ipſi delectant, ſicut venantium, piſcantium, aucupantium & cæterorum talium: in eo enim quod amatur, aut non laboratur, aut labor amatur. *Quartum*, perpetuo inſtigare animam ad quærendum amatum, donec inuenitur per plenam ac perfectam amationem & practicam cognitionem. Vnde *Orig. ſuper illud Cant. 3.* In lectulo meo quaſiui, &c. *ſic ait*. Quærendus es Domine cum frequentia laboris: nunc in lectulo, lumine veritatis: nunc per noctes, feruore charitatis, abiecta ſuperſtitione naturalis rationis. Solus amor te inuenit: quia qui te amat, te habet vt amet, amat vt habeat, & ne in æternum perdat. *Quintum* eſt, ſeparare ab amante, omne amato diſſimile: nam dicit Scriptura *Eccl. 13.* Homo ſimili ſui ſociabitur.

P A C T V M IV.

Amoris inseparabilis.

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore inseparabili.

HEc verba, quotiescunque ô Iesv mi ex intimo cordis mei dixerò; toties affectuosissimè concupisco, semper te diligere, illo scilicet amore, qui me nulli vnquam negotio (iuxta modum huic temporì donatum) tum naturæ, tum vitæ actiue, à te iam inuento, & comprehenso, ac à tui iucunda contemplatione, separari & alienari permittat, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei proprius esse dicitur contemplatiuorum, qui tantæ virtutis est, vt continuis stimulis agiter contemplatoris mentem, ad contemplandû dilectum, comprehendendum & tenendum. Vnde *S. Bern. in illud Cant. 3.* Inueni quem diligit anima mea, &c. *sic ait.* Quis te non teneat Domine Iesv, qui tenentem te spe fortificas, perfectione decoras, perseverantiâ conducis? Ego autem non dimittam te, nisi benedixeris mihi, & nunquam dimittam te; quia non benedixis, nisi tenentem te.

P A C T V M V.

Amoru insuperabilis.

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore insuperabili.

Hæc

HÆc verba Ò IESV mi quotiescunque ex profundo cordis mei suspirando dixero; toties ardentissimè desidero te diligere, illo scilicet amore, qui nullis vnquam frangatur huius mundi prosperitatibus, & nullis superetur præsentis sæculi aduersitatibus, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor proprius est Christi martyrum, & quorumuis eius sectatorum, sub quacunque prosperitatis & aduersitatis persecutione non succumbentiũ: quorum alij in refrigerio iam vitæ æternæ illud decantare perhibentur, quod est *Psal. 45.* Transiimus (*non succumbentes*) per ignem (*aduersitatum*) & aquam (*prosperitatum*) & eduxisti nos in refrigerium. Et alij hic adhuc peregrinantes ac militantes, cum Apostolo *1. Cor. 8.* Quis nos separabit à charitate Christi? tribulatio? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an persecutio? an gladius? (sicut scriptum est: Quia propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oves occisionis) sed in his omnibus superamus propter eum qui dilexit nos. De natura ac virtute amoris huius sic ait *D. Aug.* Nihil tam durum atque ferreum, quod non igne amoris vincatur.

P A C T U M VI.

Amoris insatiabilis.

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore insatiabili.

§ 3

Quo-

Quotiescunque Domine mi, hæc verba ex intimo cordis mei suspirando dixero, toties tota cordis mei efficacia diligere te exopto, amore nimirum illo, quo semper maior in anima mea sitis seu cupiditas accendatur, magis ac magis perpetuo affectu & effectu te amandi ac diligendi, *Amen.*

Notandum est, præsentem amorem tantæ esse virtutis ac tanti desiderij, ut nihil ei sufficiat, præter vnum solum quod sitienter amat: quodque dum sitit, bibit; bibendo autem sitim non extinguit, sed quo amplius bibit, eo amplius sitit: quia avidi & insatiabilis amoris ac desiderij sitis vel esuries non sedatur sed irascitur, iuxta illud *Eccles. 24.* Qui edunt te, adhuc esurient; & qui bibunt te, adhuc sitient. Et iuxta *D. Bern.* Qui te gustant, esuriunt: qui bibunt, adhuc sitiunt. Desiderare nesciunt, nisi Iesum quem diligunt.

Amor huius loci proprius est contemplativorum, activorum, zelosorum & passivorum Dei. *Contemplativorum* quidem proprius est, qui scilicet, quo magis diligunt Deum, eo magis eum contemplantur: & quo magis contemplantur, eo magis diligunt: & quo magis diligunt, eo minus putant se eum diligere: ac proinde semper maiore illius amore concupiscunt inardescere, magisque ne magis in eo iugiter sitiunt crescere ac proficere ita ut huius profectus modum ac finem non habeant. *Activorum* autem, qui scilicet vehementi amore

Christi

Christi
opera
aliqu
nquo
præse
Christ
nes a
(iuxta
omne
nâ su
ueru
nimar
randen
accius
res, ta
maia
habent
sent: c
stuant
tormen
Deside
Hos
consito
Itinere
SS. Pa
runt, c
huius m
est, sup
parabil
mandat
vita at

Christi inflāmati, quo plura virtuosa ac bona opera faciunt, eo minus putant ac iudicant se aliquid boni fecisse: ac proinde semper de nouo bona agere incipiunt. *Zeloferum* quoq; præsens amor proprius est, qui nimirum zelo Christi ac desiderio Apostolico succensī, omnes ad amandum Deum trahere contendunt (iuxta illud *S. Aug.* Si amatis Deum, rapite omnes ad amorem Dei.) & quo plures doctrinā suā, oratione & exemplo ad Deum conuertunt, eo magis conuersionem & salutem animarum quærunt ac sitiunt. *Passiuorum Dei tandem*, qui scilicet, quantò plures pro Deo ac eius veritate & iustitia patiuntur aduersitates, tantò magis ob eandem causam pluribus malis affici desiderant: dumq; sic afficiuntur, habent se, ac si nihil adhuc aduersi sustinuis- sent: quique, ita ad Christum vehementi æstuant desiderio, vt ad eum per quauis dira tormenta venire cupiant, iuxta illud *Philip. 1.* Desideriū habeo dissolui, & esse cum Christo.

Hos gradus Diuini amoris in præsentī recensitos, *D. Bonau.* satis luculenter explicat *Itinere aternitatis 4. d. 5. art. 1.* quos alias SS. Patres à mundanis hominibus acceperunt, cū scilicet eos cernerent amare bona huius mundi, *tum* amore incomparabili. *hoc est*, supra Deum ac bona æterna: seu, incomparabiliter magis quàm Deum & sancta ipsius mandata, quorum obseruatione promeretur vita æterna. *Tum* amore incontaminabili;

quod faciunt, dum non acceptant illos concionatores & confessarios, per quos ab amore mundi immoderato & excessivo, ad amandum Deum, sanā scilicet doctrinā, pijsque persuasionibus ducantur, ne (vt aiunt) ipsorum scrupulis contaminentur. Sic Achab (vt est 1. Reg. 22.) odio habebat Michzam: quia non prophetabat ei bonum, sed malum. *Tum* amore infatigabili, quod faciunt, dum nullius ferē laboris ac studij molestiam sentiunt, in congregandis nimirum ac inquirendis huius sæculi bonis: heu gementes dicturi aliquando illud Sap. 5. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, &c. *Tum* amore inseparabili: quod faciunt, dum ab eorum memoria & affectu nunquam dimittuntur. *Tum* amore insuperabili, quod fit, dum nec beneficijs Dei, nec iustorum admonitionibus & bonis exemplis, nec timore iudiciorum Dei, nec horrore poenarum infernalium, propositum illorum, bona huius mundi per fas (vt aiunt) & nefas conquirendi, superari ac immutari potest. *Tum* denique amore insatiabili, quod faciunt dum quo magis abundant huius mundi bonis, eo magis illa inuidendo alijs, augeri sibi toto corde concupiscunt.

S C A L A II.

Pastorum amoris gratitudo.

P A C T V M I.

Confessionis.

Domine

Domine Deus, propter te, & supra omnia.

HÆc verba quotiescunque Domine mi ex profundo cordis mei suspirando dixerò, toties coram te ac tota tua cælesti curia, ipso actu intendo peccata mea detestari in æternum. Propter te (*Verpote*) summè bonum & summè amandum: ac propter tui solius offensam, non autem propter bonum quodcunque temporale vel æternum per tuam iustitiam à me alienandum, aut malum præsentis vel futuri sæculi mihi à te infligendum. Et supra omnia (*Verpote*) mundanorum detestabilia. *Item*, toties displicent mihi peccata mea in æternum. Propter te (*Verpote*) summè delectabilem ac iucundum & suavem. Et supra omnia (*Verpote*) mundanorum abominabilia. *Item*, toties fugio peccata mea in æternum, ac omnem eorum fugere occasionē intendo. Propter te (*Verpote*) summè appetendum ac desiderandum. Et supra omnia (*Verpote*) mundanorum fugibilia. *Item*, toties Domine mi, tota meæ voluntatis efficacia adhæreo legittimæ benedictæ ac sanctis tuis mandatis in æternum. Propter te (*Verpote*) summè sapientem, & iusta ac sancta præcipientem. Et supra omnia (*Verpote*) mundanorum concupiscibilia. *Item*, toties Domine Deus in hæreere tibi volo plenâ fide, firmâ spe & charitate perfectâ, tanquam supremæ veritati, largitati & boni-

tati. Propter te (*Serpo*) summè colendum, desiderandum & diligendum. Et supra omnia (*Serpo*) credibilia, sperabilia & amabilia mundanorum. *Vel, supra omnia, id est, magis, quàm omnibus credibilibus, desiderabilibus & amabilibus, Amen.*

P A C T V M II.

Gratiarum actionis.

Domine Deus, tibi gratias ago.

HÆc verba quoriescunque Domine mi, ex intimo animæ meæ, suspirando dixero, toties gratias immortales referre tibi intendo, pro tuis cunctis beneficijs, mihi indigno liberaliter collatis. Quod nimirum ad imaginem & similitudinem tuam me creaueris, & vñ pacem tuæ cognitionis & dilectionis reddideris. Quod me hætenus conseruaueris, & ad mei conseruationem & recreationem cuncta necessaria condideris. Quod me ex fidelibus tuis, & inter fidèles nasci, baptizari & catholicè educari volueris. Quod me vñ confido, ad vitam æternam prædestinaueris, quam scilicet in hac vita per spem iam possideo, ac re ipsa in futura possidere cupio. Quod me ad hanc sanctam N. Religionem congrua efficacique traxeris vocatione, ac de tenebris multorum peccatorum mundanæque vanitatis in lucem cognitionis & imitationis tuæ transuleris. Quod me tam multis gratijs ac sanctis inspirationibus tuis præuenieris, concomitatus
& sub-

& subsequutus fueris, vnde nascuntur mihi
 pia cogitationes, spiritualia desideria, sancta
 & æterna proposita, firmitas ac stabilitas &
 perseverantia in bonis inchoatis. Quod me
 à multis periculis, animæ nimirum & corpo-
 ris auxilio tuo efficaci præservare volueris: &
 à pluribus malis, disciplinâ tuâ & paternâ
 correptione liberaueris. Quod Sacramenta
 salutaria, præsertim verò pœnitentiæ & Eu-
 charistiæ, ad stolam animæ meæ dealbandam,
 & ex quotidianis defectibus abluendam, in-
 stitueris.

Item, toties tibi Domine Deus gratias im-
 mortales reddere intendo, tum pro his, tum
 pro omnibus alijs beneficijs, siue à me cogni-
 tis, siue tibi soli notis, quæ mihi & cunctis
 meis fratribus huius Conuentus, ac totius
 Prouinciæ, & vniuersi Ordinis nostri, imo &
 omnibus tuis fidelibus, qui sunt, fuerunt, &
 erunt, contulisti, confers & conferre decreui-
 sti. *Item quoque* pro cunctis beneficijs, quæ
 omnibus Sanctis & Angelis, ipsique Beatissi-
 mæ Virgini Mariæ, & sacrosanctæ humanitati
 à Verbo Diuino assumptæ, tribuere dignatus
 es, tota cordis mei efficacia, imo quantum
 possum, affectu omnium tuorum intimorum,
 æternas gratiarum actiones reddo tibi ac
 persoluo in æternum, *Amen.*

PACTVM III.

Laudationis.

Domine Deus, te laudo.

HÆc verba quotiescunque suspirando ex corde dixero, toties ô Iesv mi, laudare te intendo, ac re ipsa laudo, tam coram tota tua Ecclesia, in litante scilicet ac triumphante; quam coram vniuersa Sathanæ Synagoga, quæ est in hoc mundo & inferno, de omnibus tuis perfectionibus Diuinis, quas habes vna cum Patre tuo æterno & Spiritu sancto: *ac præsertim* laudo te ex tua omnipotentia, quæ est ad extra, & maximè in creatione totius vniuersi elucet: *item*, ex tua sapientia, quâ mirabiliter cuncta quæ creâsti conseruas: *item*, ex tua misericordia, quâ victus mundum redemisti: *item*, ex tua bonitate, quâ pulsus impius iustificas: *item*, ex tua iustitia, secundum quam reddis vnicuiq; iuxta opera eius: *item*, de alijs quibuscunque huiusmodi perfectionibus, quas tibi sacra attribuit Scriptura.

Deinde, toties laudo te de tuis perfectionibus humanis, quibus clarebas operando salutem nostram in medio terræ: *Exposè*, de tua humilitate, patientia, obedientia, paupertate, castitate, ac de omnibus alijs virtutibus & cunctis operibus mirabilibus. *Imo quoque* laudare te intendo ex tota cordis mei efficacia, laudibus videlicet omnium tuarum creaturarum, maximè verò laudibus omnium fidelium & iustorum tuorum præsentis Ecclesiæ militantis, qui nimirum sunt, fuerunt & erunt: ac

etiam
rum
super
Beati
etiam
laudar

H
in
ies in
Maie
pre
meip
ram se
tam in
tate q
quàm
& res
volun
sanctu
Deo m
mea sa
cales
intern
num;
ralium
omnia

etiam laudibus omnium Sanctorum & beatorum spirituum, quibus te perpetuo laudant & superexaltant: nec non, laudibus, quibus te Beatissima Virgo Maria mater tua, ac ipsa etiam sanctissima humanitas tua, in æternum laudare non cessat, *Amen.*

P A C T U M IV.

Oblationis.

Domine Deus, tibi offero.

HÆc verba ô Iesv mi, quotiescunque ex intimo cordis mei, suspirando dixerò, toties intendo cum tota efficacia animæ meæ, Maiestati tuæ cuncta infra scripta offerre. *In primis* autem offero tibi Domino Deo meo, meipsum in perpetuum servum ac mancipiū, tam secundum corpus quàm secundum animā, tam in vita quàm in morte, tam in prosperitate quàm in aduersitate, tam in tempore quàm in æternitate, cum plena abnegatione & resignatione proprii mei amoris, propriæ voluntatis, & proprii iudicii, ad omne tuum sanctum beneplacitum. *Deinde*, offero tibi Deo meo, pro maiori scilicet gloria tua omnia mea sacrificia; omnes meas orationes tam vocales quàm mentales; omnia mea ieiunia, tam internarum quàm externarum mortificationum; omnes meas eleemosynas, tam corporaliū quàm spiritualium operum pietatis; & omnia mea opera indifferentia, quæ nimirum
sunt

sunt in te referibilia, vt est comedere, bibere, dormire, decenter vestiri, honestè recreari, &c. *Demum* offero tibi Deo meo, omnia alia huiusmodi sacrificia, omnes orationes, omnia ieiunia, omnes eleemosynas, & omnes actus indifferentes, omnium scilicet fratrum meorum huius nostri Conuentus, totius Præuincie, ac vniuersi Ordinis; imo quoque, omnium tuorum fidelium cuiuscunq; status, conditionis & vocationis, qui vnquam fuerunt, sunt & erunt vsq; ad sæculi huius consummationem. *Tandem* Domine Deus, toto corde meo, offero tibi in æternam, omnia merita omnium electorum tuorum ac vniuersæ celestis curiæ, ipsiusq; Beatissimæ Virginis Mariæ matris tuæ, & sacrosanctæ humanitatis à te assumptæ, ad tuam perpetuam maiorem gloriam, Amen.

PACTVM V.

Petitionis.

Domine Deus, à te peto.

HÆc verba, quotiescunq; ò IESV mi inspirando dixero, toties suppliciter te Deum meum orare intendo, vt mihi plenam mei & tui cognitionem largiaris; vt mihi peccata mea dimittas, illaq; æterno odio me habere facias: vt voluntatem tuam sanctam semper impleam, ac legi tuæ benedictæ in perpetuum obediã: vt mihi infundas & con-

tinuo

inuo augeas virtutes Theologicas & morales, nec non dona, benedictiones & fructus Spiritus sancti : vt per gratiam tuam assequar erga omnes Sanctos tuos, ac præsertim erga Beatissimam Virginem Mariam, matrem tuâ pijsissimam, veram deuotionem : vt mihi concedas pium & reuerentem affectum erga omnes Ecclesiæ tuæ sanctæ prælatos, ac præsertim erga Summum Pontificem, qui est illius caput : & erga meos superiores, qui hic tuum tenent locum, ac meæ curam gerunt animæ : imo, vt omnia quæ tu nôsti ad salutem æternam consequendam esse necessaria, mihi conferre digneris. *Toties* quoq; Domine mi clementissimè à te obnixè peto, vt hæc omnia postulata, non solum mihi ipsi tribuere velis; verum etiam & omnibus fratribus meis huius Conuentus, ac totius Prouinciæ & vniuersi Ordinis : nec non omnibus tuis fidelibus, qui sunt, & vsque ad sæculi huius consummationem erunt.

Toties denique cernuus à te peto, vt tuum Vicarium, Romanum scilicet Pontificem, cum omnibus Cardinalibus & Episcopis, ac omnibus spiritualibus cuiuscunque status & Ordinis ; nec non omnes Principes Christianos cum vniuerso eorum populo, præsertim Regem nostrum cum omnibus proceribus Regni huius, ac totâ plebe. tuo semper auxilio protegas : omnesque peccatores, hæreticos, schismaticos, & quoscunque alios infideles ad te conuer-

conuertas : deniq; omnibus fidelium anima-
bus in purgatorio existentibus, requiem æ-
ternam concedas, *Amen.*

S C A L A III.

Pactorum Amoris conformatiui.

P A C T V M I.

Resignationis.

Omnia volo, nihil volo, in toto cor-
de meo in æternum.

HÆc verba, quotiescunque Domine Deus
ex intimo cordis mei suspirando dixerò,
toties obtui amorem & imitationem ac be-
neplaciti conformitatem, animo resignatissi-
mo. *Omnia volo* pati mala in æternum, tam
videlicet præsentis quàm futuri sæculi, si tu
vis me illa pati : & *Nihil volo* mali facere in æ-
ternum, iuxta tuam præceptionem. *Amen.*
Porro, Toties *Omnia volo* bona agere cum au-
xilio gratiæ tuæ, tam videlicet necessitatis
quàm supererogationis, ad maiorem gloriam
nominis tui & proximorum utilitatem : &
Nihil volo boni expectare in æternum, tam
præsentis quàm futuri sæculi, præter unicam
tuam gratiam & ipsum amorem tuum. *Amen.*
Hæc enim tuæ voluntatis duo esse vestigia scio
Domine Deus. Bona videlicet agere, & nulla
bona expectare : Mala pati, & nulla mala
facere.

P A C T V M

P A C T V M II.

Indifferentie.

Paratum cor meum Deus, paratum cor meum.

HÆc verba Domine mi, quotiescunque ex profundo cordis mei suspirando dixero, toties paratus sum, ob imitationem, conformatem, amorem & gloriam tui maiorem, ad ferendam quamcumque mihi imposueris fortunam, secundum tuam ordinationem piissimam.

Vnde est, quod *paratus* sum ad mortem, paratus ad vitam: *paratus* sum ad infirmitatem, paratus ad sanitatem: *paratus* sum ad aduersa patienter ferenda, paratus ad prospera humiliter suslinenda: *paratus* sum ad infamiam perferendam absque iusta causa, paratus ad bonam famam propter opera virtuosa: *paratus* sum ad omnem hominum despectionem propter meum multiplicem defectum, paratus ad gratiam propter multorum profectum: *paratus* sum ad subeundam dishonorationem propter me, paratus ad ferendam honorationem propter te: *paratus* sum ad obediendum dyscolo ac severo superiori, paratus ad parendum discreto & humano: *paratus* sum ad habitandum in hoc Conuentu paratus ad transeundum ad quemcumque alium locum: *paratus* sum ad manendum cum fratribus mihi gratis & amicitia speciali coniunctis,

Etis, paratus cum fratribus mihi contrarijs :
paratus sum ad perferendam desolationem
 spiritualement, paratus ad experiendam cele-
 stem consolationem : &c. &c. *Amen.*

P A C T U M III.

Unionis.

O I E S V, vni me tecum inseparabi-
 liter.

HÆc verba quotiescunque Domine mi su-
 spirando dixero, toties intendo & affe-
 ctuosissimè cupio me vnum fieri tecum in æ-
 ternum per *adhesionem, conformitatem, &*
comprehensionem tui perpetuam. *Amen.*

Notandum est primò, quod præsens *adha-*
sio, per quam vnum efficimur cum Christo
 Deo nostro (iuxta illud 1. Cor. 6. Qui adhæ-
 ret Deo, vnus spiritus est) alia est *communis*,
 alia *specialis*. Communis nihil aliud notat,
 quam coniunctionem amicitie, quæ habetur
 per obseruantiam mandatorum Dei, & fugam
 omnium iniquitatum. De huiusmodi adhæ-
 sione illud est *Deut. 10.* Dominum Deum
 tuum timebis, & ei soli seruias, iurabisque in
 nomine illius. Et *cap. 11.* Diligatis Dominum
 Deum, adherentes ei. Specialis adhæssio est,
 quando quis omnibus relictis ac scretis quæ
 mundi sunt, propter amorem Dei & Christi
 eius imitationem, seipsum perfectè abnegat;
 ac amore sui plenè mortificato, voluntateque

sua

sua voluntati Diuinæ per exercitia perfectarum virtutum coniuncta, tranquillus & liber in omnibus quæ sibi eueniunt permanet.

• Conformitas, de qua habetur *Rom. 8.* Quos præcœuit & prædestinavit (*illos voluit*) conformes fieri imagini filij sui, alia est *necessitas*, alia *supererogatio*. Prima dicit accommodationem ac assimilationem voluntatis nostræ Diuino beneplacito, in his quæ sunt secundum legem præcepti. Altera est, quæ facit voluntatem nostram voluntati Diuinæ similem & configuratam, in his quæ sunt secundum legem consilij.

Comprehensio duplex est, vel alias complexio ac tentio, amati scilicet ab amante, de qua illud habetur *Cant. 3.* Inueni quem diligit anima mea, tenui eum, nec dimittam. *Altera*, quâ Deum complectimur, tenemus ac possidemus, mediante eius effectû gratiæ habitualis. *Alterâ* est, quâ complectimur Deum, mediante illius experimentalî notitiâ.

Notandum secundò, quod unio amantis animæ celebratur cum amato, per huiusmodi adhesionem, conformitatem & comprehensionem, quando anima amore sponsi sui cælestis vulnerata, *id est*, commota ac inflammata, in sui sursum actione, flammigeræque ac amorosæ elevatione, mox omnem dissimilitudinem quarumcunque defectionum & imperfectionum suarum deponit, ac in eadem flamma comburit: perurgentibusque expostulationibus

bus ab amato impetrat sibi omnium virtutum & perfectionum infusionem, ac iucundæ intimaque illius præsentia impressionem: ubi sic illi copulatur & vnitur, vt & ipsa amans anima, sit omnino in amato, & amatum (*id est*, sponsus cælestis) in amante, quamuis sub diuersa ratione. *Quatenus* enim ille amor intimus, quo sponsa amans sursum agitur, amantem informat: sic amatum est in amante, media scilicet sui *similitudine* & *affectione*. Mediâ quidem *similitudine*, quando amans cupiens habere amatum intimè sibi vnitur, apprehendit speciem, amari vicem gerentis, ac inde producit actum intellectus, si alias infusum cælitus non accipit; qui idem est quod verbum mentale, cognitio intellectiua, & *imago* ac similitudo formalis amati. Mediâ verò *affectione*, amatum est in amante, quando amans producit affectû seu amoris affectuosi actum, si quoque diuinitus infusum non habet, qui ipsius amati vicem gerit. *Quatenus* verò ille amor terminatur ad amatum: sic amans est in amato terminatiuè.

P A C T V M IV.

Transformationis.

O IESV, transforma me totum in te.

HÆc verba quoriescunque supirando dixero, toties cum intimis meis desiderijs cupio. O IESV mi, secundum esse meum actuale, in tuum deficere ac transmutari, & iam non
meâ

meâ sed tuâ vitâ viuere ; ita vt idem tecum sit
meum velle & nolle, idem sentire & dissentire,
idem experiri & pati, eundem denique af-
fectum habere & in illo iugiter proficere, ac
maximè in affectu contemptus mei, & dile-
ctionis inimicorum, *Amen.*

Notandum est, quod transformatio & vnio
apud Ascetas & Mysticos, aliquando idem si-
gnificant ac pro eodem accipiuntur, aliquan-
do plus valet transformatio quàm vnio. *Tum*
quia amans anima, amato vnita, dicitur adhæ-
rere & conformari amato, ac etiam compre-
hendere amatum, & comprehendi ab amato :
transformatâ verò, dicitur cum eodem amato
in profundo sui habitare, conuersari, deambu-
lare, sermocinari, & quiescere in oblectatione
& lætitiâ ineffabili. *Tum* quia vnio, in ipsa in-
trouersione & eleuatione spiritus consumma-
tur, & per extrauersionem seu ad exercitia vi-
tæ actiue conuersionem soluitur : transfor-
matio autem stat & manet cum extrouersione
spirituali, quàm nonnunquam requirit. Vnde
amans anima amato vnita, dicitur in sui amati
desinere similitudinem, non nisi secundum
spiritualium suarum potentiarum actiones,
dum idem cum illo affirmat & negat, idem
vult & non vult : transformatâ verò, desinit
etiam secundum ipsarum virium organicarum,
dum idem cum illo operatur & patitur, idem
sentit & experitur. *Tum* quia vnio amantis
cum amato non celebratur nisi mediante æ-
quæ

præcedente annihilatione animæ per summam humilitatem: transformatio verò, nisi mediâ experienciâ ac sufferentiâ magnarum persecutionum, per summam patientiâ. Vnde amans, anima, sicut amato cui vnita est, in misimo summo opere displicere timer, ita & in omnibus placere studet; ac inde est quod amat multum suos inimicos: transformatâ verò, gaudet in aduersis, benè faciens quantum potest suis aduersarijs. Ex his patet, vnionem esse effectum vitæ contemplatiuæ; transformationem verò, vitæ mixtæ.

PACTVM V.

Exultationis.

Viuat Rex noster IESVS. Viuat, viuat.

HÆc verba exultationis & acclamationis **Amex**, quotiescunque ô IESU mi suspirando dixerò, toties toto affectu intendo ac desidero, omnem creaturam rationalem ac intellectualem, quæ est in cælo, & in terra, & subtus terram, excitare & permouere ad gaudendum, lætandum & exultandum in te Deo meo, de tuis bonis ac perfectionibus, quas habes tanquam Dominus dominantium & Rex regnantium in æternum, *Amen.*

Notandum est, quod cum anima exultans in Deo suo, præsens elicit pactum, clamans videlicet in persona omnium electorum militantis Ecclesiæ, ad omnes incolas cælestes, & ad animas in purgatorio existentes: ac deinde, om-

nium

nium istorum
clamans, tot
IESU in De
proclamat ac
culorum, &
beatam & fel
atimo affectu
um esse omni
torem, instu
tem, æternu
entem quide
precur ab on
intellectualib
nitentur ac e
bus laudetur
picque se
namus iusto
pio circa cor
bus verè ac
propitius, p
s afflictos ac
ate constitu
tur. Diuiter
en eius, in
ternum & i
rturbatione
ate regnum i

pium istorum nomine. gaudenter sibi ipsi re-
clamans, toto corde eligit ac reeligit amorem
IESVM in Deum ac Dominum suum, eumq;
proclamat ac denunciat Regem esse omnium
seculorum, & gratulatur ei vitam omnimodè
beatam & felicem in æternum : vultque ex
intimo affectu ac ex abundantia sui cordis il-
lum esse *omnipotentem* (sicuti alias est) *sapi-*
entem, iustum, clementem, misericordem, di-
uitem, æternum, immutabilem, &c. Omnipoten-
tem quidem, ut timeatur, adoretur & ho-
noretur ab omnibus creaturis rationalibus &
intellectualibus. Sapientem, ut eum omnes
imitentur ac ei obediant. Iustum, ut ab om-
nibus laudetur & benedicatur, quod scilicet
vnicuique secundum opera eius retribuatur,
quamvis iusto supra meritum, & iniusto ac
impio citra condignum. Clementem, ut om-
nibus verè ac sincerè poenitentibus, facillimè
sit propitius. Misericordem, ut omnes homi-
nes afflictos ac in quacunque miseria & neces-
sitate constitutos, benignè suscipiat & conso-
letur. Diuitem, ut omnes qui inuocant no-
men eius, in palatio gloriæ suæ ditare valeat.
Æternum & immutabilem, ut absque aliqua
perturbatione in sempiterna pace ac tranquil-
litate regnum illius permaneat.

SCALA IV.

Pactorum Amoris benevolentie.

T

PAC-

P A C T V M I.

Amoris iustitiæ Amati.

Amo tuam iustitiam.

HÆc verba quotiescunque Ô I E S V mi suspirando dixerò, toties affectuosissimè mihi complaceo in tua iustitia, per quam & te ipsum ad mortem crudelissimam condemnasti pro nostris peccatis; & me famulum tuum varijs poenis & afflictionibus in presenti vita adiudicasti, quamvis citra condignum: *tum scilicet*, ut hoc ipsum, esset mihi signum gratiosi amoris tui: quos enim amas; castigas, & arguis: *Tum*, ut inde coniiciam, quod in futuro sæculo mihi indigno seruo tuo parcere, misereri, & indulgere decreueris. *Amen.*

P A C T V M II.

Amoris potentie Amati.

Amo tuam potentiam.

HÆc verba, quotiescunque Ô I E S V mi suspirando dixerò, toties mihi affectuosissimè complaceo in tua potentia: per quam non solum cuncta benè fecisti; sed & pro nobis patientis, omnia tormenta mortis, gloriôsè vicisti: & me seruum tuum in qualibet necessitate ad te suspirantem & clamantem, contra omnes meas aduersitates ac tentationes optimè firmasti & roborasti, quas in nomine tuo in finè superare confidenter spero. *Amen.*

P A-

P A C T V M III.

Amoris sapientiæ Amati.

Amo tuam sapientiam.

HÆc verba, quotiescunque ô I E S V mi suspirando dixerò, toties affectuosissimè mihi complaceo in tua sapientia: per quam in hoc mundo sciisti reprobare malum, & eligere bonum: & me in præsentì illuminare ac edocere voluisti, ad imitationem tui, omnia huius mundi prospera reprobare & contemnere, tanquam occasiones & principia malorum spiritualium; & quævis approbare ac eligere aduersa, tanquam semina virtutum, & rationes spiritualium consolationum ac sempiternalium voluptatum. *Amen.*

P A C T V M IV.

Amoris bonitatis Amati.

Amo tuam bonitatem.

HÆc verba, quotiescunque ô I E S V mi suspirando dixerò, toties mihi affectuosissimè complaceo in tua bonitate; quâ semper te habes antecederet ad conuersionem & utilitatem inimicorum tuorum; vnde ob imitationem tui, ego quoque peccator maximus, toties intendo ac volo, meos omnes aduersarios præuenire mea benignitate & amore; cordis videlicet, signi, oris, & operis. *Amen.*

P A C T V M V.

Amoris misericordiæ Amati.

T 2.

Amo

Amo tuam misericordiam.

HÆc verba, quotiescunque ô IESU mi suspirando dixerò, toties mihi affectuosissimè complaceo in tua misericordia: quâ faotus, pro nobis mortem subeundo, sanguinem tuum preciosum cum feruenti ac efficaci oratione, pro tuis crucifixoribus ac inimicis, Patri æterno offerre dignatus es: vnde quoque ego indignus famulus tuus, toties ad imitationem tui, omnia mala quibus me afficiunt mei aduersarij, tibi, cum Patre tuo æterno, pro satisfactione peccatorû eorum offero in perpetuum: ac toties quantum ex me est cedens iuri meo, omnibus illis do licentiam, mihi maledicendi ac detrahendi, & quauis iniuria me afficiendi, quandocunque & quotiescunq; illis placuerit: quâ de re, tam coram te Deo meo, quam coram hominibus, nullam vnquâ rationem mihi reddere tenebuntur. *Amen.*

SCALA V.

Pæstorum Amoris experimentatiui.

PACTVM I.

Amoris dulcis, seu suavis ac reficientis.

Quando suauitate amoris tui reficiar?

HÆc verba, quotiescunque suspirando dixerò, toties ô IESU mi intendo & affectuosissimè cupio, ita amoris tui dulcedinè refici,

vt

vt anima mea desolata & lassata, vijs tuis spiritualium profectuum ac piarum meditationū assistens, ex perceptione huiusmodi tuæ dulcedinis, spiritualiter confortetur & consoletur, ac tota in conspectu tuo liquefeat. *Amen.*

Notandum est primò, quod anima vsu Mysticorū liquefcere dicitur (iuxta illud *Cant. 5. Anima mea liquefacta est.*) quando deposita omni dissimilitudine sui amati, per abnegationem omnis suæ duritatis, reluctationis, obscuritatis, extrauagationis, proprietatis, obliquitatis, tepiditatis & oscitationis, tota efficitur feruida & mollificata, habilitata & coaptata, ad recipiendam in se perfectæ similitudinis amati impressionem.

Notandum secundò, quod amor suauis ac dulcis, non aliud est, quàm dilectionis Dei motio, cui suauitas cælestis in animam diuinitus veniens ineffabiliter commiscetur. Sicut enim *amor mundanorum*, non est sine suauitate seu delectatione sensuali, per quam & augetur: ita *amor Dei* ac diuinorum, necesse est vt habeat aliquam suauitatem cælestem seu iucunditatem spiritualem, per quam amplius promoueatur, perficiatur & intendatur.

Differt autem amor dulcis ab amore fructiuo ea ratione; quia *amor dulcis* habet se per modum cuiusdam inuitationis diuinæ ad intimam vnionem: amor verò *fructiuus*, est, quo spiritus noster inhæret ac intimè vnitur Deo, & in ipso suauiter conquiescit: vnde vbi

est humani spiritus cum diuino intimior vñio, ibi etiam consequenter celebratur eminentior fruitio : & quia *amor dulcis*, non nisi reficit animam in Deum agentem ; *fruitio* verò satiat ac inebriat in Deo quiescentem.

Notandum tertio, quod suauitas seu dulcedo huius amoris (*qua alias Vocari solet delectatio boni, voluptas & iucunditas cælestis, consolatio diuina, deuotio accidentalis, spiritus deuotionis, feruor deuotionis, sensio diuinorū, exultatio & læticia spiritualis, gaudium Spiritus sancti, dulcis à Deo & in Deū affectus, gustus sapientiæ, vñctio spiritus, pinguedo spiritualis, experientia & prægustatio & perceptio saporis seu multi ac vini mystici, amor sensibilis, gratia reficiens, refectio cælestis & gratia sensibilis, quæ animam erudit ac illuminat, & ad inferiora contemnenda faciliat, & ad superiora amplectenda erigit*) secundum *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 72.* dupliciter accipitur, *generaliter* nimirum & *specialiter* (quia bis dicit Apost. ad *Philip. 4.* Gaudete in Domino semper, iterum dico gaudete. *tum felices* gaudio generali, *tum speciali*) Hac autem ratione altera differt ab altera : quia *prima*, habet se in anima per modum spiritus permanentis ; *secunda* verò, per modum spiritus transeuntis : vel quia, *prima* annexa est diuinitus gratiæ inhærenti, & cuiuslibet virtuti habituali ; *secunda* verò, nonnunquam adest ipsi charitati, in Deum scilicet agenti vel

propter

propter
actuali.

Suauitate
quædam
carnis cu
cordation
donis gra
est, quod
Deum co
monio p
nem omni
nia agent
ad cunct
suauitate
odisti in
Deus tu
Et 17. 30
tuz Dom
Et 2. Cor
conscien
requi e, q
mittitur
mas vitæ
eius qui
enim se
quàm in
gaudebis
quàm de
Suauitate
quoddam
vini pro

propter Deum operanti, & cuilibet virtuti actuali.

Suauitas generalis idem est, quod mentis quædam hilaritas, nata nimirum ex quieta carnis cum spiritu, & spiritus cum Deo concordatione, & naturalium animæ potentialium donis gratuitis decoratione. Vel quoque idem est, quod gaudium Spiritus sancti, ex bona ad Deum confidentia, & bonæ conscientie testimonio proueniens: quod alias reddit hominem omnibus beneuolum, ac paratum ad omnia agenda & sufferenda pro Deo, & promptum ad cuncta quæ sunt Dei promouenda. De hac suauitate illud est *Ps.* 44. Dilexisti iusticiam & odisti iniquitatem, propterea exiit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ confortibus tuis. Et *Ps.* 30. Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timenibus te. Et 2. *Cor.* 1. Gloria nostra hæc est, testimoniū conscientie nostræ. Et *D. Aug.* Tu qui veram requies, quæ post hanc vitam Christianis promittitur quæris, etiam hic eam inter amarissimas vitæ huius molestias suauem gustabis, si eius qui eam promisit præcepta dilexeris: cito enim senties dulciores esse fructus iustitiæ quàm iniquitatis, & verius atque iucundius gauderis de bona conscientia inter molestias, quàm de mala inter delicias.

Suauitas specialis idem est, quod gaudium quoddam ex actuali consolatione spiritus diuini proueniens, quo anima vitæ internæ ad-

dicta, gaudet in Deo de illius bonitate ac exteris perfectionibus: quod quidem gaudium consolatioq; cælestis, ad hoc animæ rationali non raro diuinitus conceditur, vt inde lassata rebellionibus sensualitatis, & contradictionibus rationis inferioris, & oppugnationibus diuersarum tentationum, ac fatigata laboribus exercitiorum spiritualium & sufferentijs aduersitatum, refectionem & corroboracionem spiritualem haberet; ac postea promptior & deuotior euaderet, purius viuendo, & in Dei amore ac pietate magis proficiendo. De hac suauitate illud est *Ps.* 33. Gustate (*labijs affectu*) & videte (*oculis mentis*) quoniam suavis est Dominus. Et *Ps.* 99. Laudate nomen eius, quoniam suavis est Dominus: in æternū misericordia eius. Et *Sep.* 12. O quam bonus & suavis est Domine spiritus tuus in omnibus. Hæc deinde suauitas specialis duplex est, alia nimirum *spiritualis*, alia *sensibilis*. Spiritu-
lis seu intellectualis illa est, quæ non nisi solū spiritum afficit & exhilarat, non defluendū in partem animæ sensitivam, secundum quam corpori iungitur: vnde fieri aliquando potest, ac non raro accidere solet, quod cum vires superiores, cælitus infusā serenitate deuotionis perfruuntur; tunc inferiores, nebulā ariditatis ac diuinæ desolationis obscurantur, & amaritudine illusionum ac tentationum exacerbantur.

Suauitas sensibilis illa est, quæ totam corpoream

porca
affici
vegete
ta fere
ret: v
aut ali
fectu v
dio ad
Deum
Por
nim,
pienti
der d
immed
vires
alligat
ritus
incipie
tionale
prof. R
sibiles
quæ a
bus, qu
vt salte
no: qu
gnoscu
veritas
perfe
Vnde
incipie
ob tres

poream naturam sic medullitus penetrat & afficit, vt sensus eius exteriores ineffabiliter vegetet, recreet ac reficiat; & superiores, multa serenitate ac mirabili tranquillitate exhilaret: vnde fit, quod homo non sentiat laborē, aut aliquod fastidium & incommodū in profectu vitæ spiritualis; ac totus, quamuis in medio aduersitatum constitutus, exultans, in Deum feratur.

Porro suauitas sensibilis, alia est *incipientium*, alia *proficientium* & *perfectorum*. Incipientium quidem non descendit neq; dependet à suauitate spirituali seu intellectuāli, sed immediatè in sensum imaginationis, ac inde in vires animales, secundum quas anima corpori alligatur, à Deo instillari solet, vt per eam spiritus recreetur, cuius ratio est: quia etiam ipsi incipientes adhuc sunt animales, non verò rationales ac spirituales. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 76.* inquit. Sunt quædam sensibiles dulcedines & suauitatis experientiz, quæ à Deo dantur quibusdam nouis & rudibus, qui spiritalia nondum lucidè intelligūt, vt saltem per sensibilia consolentur in Domino: qui virtutem purè spirituum non cognoscunt, in quibus maior vis est, & certior veritas, & fructuosior profectus, & purior perfectio. *hac ille.*

Vnde quoque suauitas huiusmodi sensibilis incipientium, non semper est magni facienda, ob tres rationes: quarum *prima* est, quia sæpè

conceditur à Deo, non solum verè conuersis, sed etiam & in peccato mortali existentibus. Conuersis quidem, ac iustificatis, verèq; incipientibus datur, vt videant (sicut ait *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 1.*) quàm largè Deus remunerat sibi seruientes, & quàm bonum est seruire tam dulci Domino: datur *item* ad confirmationem fidei, ad robur spei, ad charitatis accensionem, ac desiderij inflammationem: datur *item* ad eruditionem, vt videant quo pergendum sit: sicut in tenebris lumen ostenditur, vt videatur quo sit eundum & vbi cauendum: datur *item* ad muniendum contra tentationes. Peccatores autem, qui scilicet in peccatis suis mortalibus adhuc permanent, interdum sensibiles gratias seu sensuales oblationes internas accipiunt (ait *Henricus Harphius in Mystica Theologia*) sed illi communiter, quos à mundo & à peccatis Deus vult retrahere. *Secunda* ratio est, quia huiusmodi suauitas, non solum diuinitus animæ instillatur, sed etiam aliquando ex ipsa teneritudine complexionis accipitur: sunt enim aliqui homines tam molli's naturæ, vt dum legunt, cogitant, audiunt & loquuntur de Christi acerba passione, de pœnis inferni, de gloria cælesti, ac de cæteris veritatibus diuinis, facillimè interius compungantur, affectu compatiuntur, timore configantur, in lachrymas resoluantur, gaudio afficiuntur, & quodammodo liquefiant animo: qui deinde per obiecta mun-

danz

danz p
euoca
station
discreti
quia qu
nam à
vt inde
existim
studia e
gligat;
tate, pu
gnation
pristina
Profi
bilis, inc
quia p
uitas di
spiritua
tionales
in sensu
vt non
modica
suauitate
meum (*est*, sens
vium.
Prouect
biles dat
ris dulce
corpori
nes suas

danæ prosperitatis aut aduerſitatis mente alio
euocati, mox etiam ad fabulas, vanitates, oble-
ſtationes carnales, & ad alia huiusmodi ſine
diſcretionẽ reuertuntur. *Tertia* ratio eſt,
quia quædam ſuauitas ſenſibilis, aliquando e-
tiam à ſpiritu maligno incipienti procuratur,
vt inde miſer fiat elatus, & perfectum ſe eſſe
exiſtimet ac Deo ſummoperè charum, iamq;
ſtudia externæ & internæ mortificationis ne-
gligat; ac tandem deficiente huiusmodi ſuaui-
tate, putans ſe à Deo eſſe derelictum, ex indi-
gnatione & deſperatione retrò aſpiciat, & in
priſtina peccata facilè recidat.

Proſcientium & perfectorum ſuauitas ſenſi-
bilis, includit intellectualem ſeu ſpiritualem:
quia proſcientibus & perfectis præſens ſua-
uitas diuinitus infunditur in ſuperiores ac
ſpirituales vires (eo quod & ipſi iam ſint ra-
tionales & ſpirituales) à quibus mox deſluit
in ſenſualitatem, quam ſic afficit & exultat,
vt non ſentiat præſentis viæ labores, incom-
moditates, difficultates & aduerſitates. Hæc
ſuauitate Prophetæ repletus ait *Pſal. 82.* Cor-
meum (*id eſt, ſpiritus meus*) & caro mea (*id
eſt, ſenſualitas mea*) exultauerunt in Deum
vium. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. Rel. c. 76.*
Prouectioribus in ſpiritu conſolationes ſenſi-
biles dantur, propter redundantiam interio-
ris dulcedinis: vt ſicut anima communicat
torpori ſuo quaſi comiti ac ſocio viæ paſſio-
nes ſuas; ita communicet ei & conſolationes.

Transiente enim interius anima, etiam corpus
transit: sicut ergo corpus collabo-
rat spiritui, & compatitur in merito, ita dignè
comparticipat & conremuneratur ei in præ-
mio, non solum futuræ gloriæ, sed etiam præ-
sentis gratiæ. *hac ille.*

Notandum quarto, quod si quis voluerit
hæc proficientium & perfectorum suauitate
sensibili, alias vera, infallibili ac depurata re-
fici (nam incipientium sæpè falsa ac fallibilis
est, vel ad minimum in pura) tria habeat iux-
ta doctrinam *D. Bon. in Soliloq. anima cap. 2.*
Primum est, depuratio animæ ab omni iniqui-
tamento peccati voluntarij ac deliberati: &
alienatio seu abstractio illius à consolationi-
bus temporalibus, amoreq; creaturarum im-
moderato, nam dicit *S. Bern.* Errat omnino,
si quis illam cælestem dulcedinē, huic cineris
diuinum illud balsamum huic venenoso gau-
dio; charismata illa Spiritus sancti, huius sæ-
culi illecebris misceri posse arbitrat. *Secun-
dum* est, exercitatio in multorum patrati-
one bonorum, & in perpeffione plurimorum ma-
orum, propter amorem Dei & Christi Domi-
ni imitationem. *Tertium* est, eleuatio mentis
supra se; & hic anima iam reficitur cælesti dul-
cedine & consolatione: ad quam refectionem
omnes à Christo inuitamur apud *Matt. cap. II.*
Venite ad me omnes (per mentis eleuationem)
qui laboratis (in expurganda & bonis operibus
ac virtutibus exercenda anima vestra) & one-

rati

rati est
nerfita
Nor
cum gr
ris, exp
tur, in
torpor
exerci
pertur
mund
norum
tes ani
tam pe
tatem, f
& dere
latione
autem
ratione
medit
siccas
Expan
terra si
citur q
semina
ciz at
onis di
feruida
sterilita
cūm di
eloqui
ris me:

rati estis (*persecutionibus, tentationibus, & aduersitatibus huius mundi*) & ego reficiā vos.

Notandum quintò, quod sicut suauitatis cum gratia inherente seu habituali permanentis, experientia seu perceptio ac vsus impeditur, *nam* scilicet per tristitiam sæculi huius, torporem acediae, neglectiōem spiritualium exercitiorum, scrupulos ac timores vanos perturbatae conscientiae, & metum cuiusuis mundanae aduersitatis: *nam* per amorem bonorum temporalium, dissolutiones ac leuitates animi, &c. Itæ etiam suauitatis transeuntis, *nam* per animae siccitatem, ariditatem, sterilitatem, frigiditatem, desertionem, desolationem, & derelictionem spiritualem: *nam* per consolationes ac recreationes corporales. Dicitur autem sicca & arida mens, quando in sui depuratione, exercitatione & eleuatione, non humectatur aquâ caelestis visitationis. Talis fuit siccitas & ariditas David, cū diceret *Ps.* 142. Expandi manus meas ad te: anima mea sicut terra sine aqua tibi: velociter exaudi me. Dicitur quoque mens sterilis & frigida, quando seminat grana studiosae praeparationis & sollicitae attentionis, fructus tamen illi, consolationis diuinæ, ac caelestium illuminationum & feruidarum affectionum non excrescit. Hanc sterilitatem ac frigiditatem expertus est David cū diceret *Ps.* 118. Defecerunt oculi mei in eloquium tuum, dicentes quando consolaberis me: quia factus sum sicut vter in pruina,

iustificaciones tuas non sum oblitus. Dicitur
tandem contemplatiua mens desolata seu de-
relictæ à Deo, quando se illi Deus præsentem
non exhibet in affectu, per infusionem gratiæ
sue exhilarantis. Hoc modo derelictæ animæ
vox illa est *Ps. 21.* Deus, Deus meus, respice
in me: quare me dereliquisti.

Huius autem derelictionis causas eiusmodi assignat *D. Bonau. Vel nimis*, vt desiderium animæ ad Deum hoc ipso magis accendatur & eleuetur. *Vel* vt per hoc in maiori humilitate anima contineatur, & melius ex vitijs purgetur. *Vel* vt eo ipso pro præteritis negligentijs puniatur, & caucior ac diligentior in posterum efficiatur. *Vel* vt inde intelligat, quod non ex debito, aut pro meritis hanc gratiã Deus conferre soleat, sed pro sua voluntate ac liberalitate. *Vel* vt vires corporales debilitatæ, per nimiam videlicet huic gratiæ adhesionem, opportunâ illius subtractione refocillentur. *Vel* vt per hoc probetur animæ constantia ac stabilitas, in continuandis spiritualibus exercitijs: fidelitas & perseverantia in spernendis oblectationibus mundanis: longanimitas in sufferenda voluntate Diuina. *Vel denique*, vt eius meritum ac etiam præmium augeatur.

PACTVM II.

*Amoris auidi, seu afficientis, & com-
mouentis.*

Quando suauitate amoris tui affi-
ciar? Hæc

Hxc

Hæc verba, quotiescunque *ó IESU MI SU-*
spirando dixerò, toties affectuosissimè cu-
pio, sic suauitate amoris tui affici; vt hoc ipso
totus concitatus ac permotus, ad te solum ad-
spirem & aspiciam, nullibi quærens aliquam
consolationem, nisi in te amore meo, cui per
continuum studium vitæ contemplatiuæ, &
iugè exercitium intimæ dilectionis, perpetuo
inhærere volo. *Amen.*

Notandum est *primò*, quod refectio spiritu-
alis, vel alias gustus suauitatis cælestis, nihil al-
liud est, quàm irritamentum quoddam deside-
rii, incitamentum amoris, & auidæ appeten-
tiæ dulciter inhærendi amato seminiũ. Vnde
S. Greg. Augent spirituales deliciæ desiderium
in mente, dum satiant: quia quanto magis
earum sapor percipitur, eo amplius cognos-
citur, quod auidius ametur. Hæc tamen sua-
uitas non debet à Deo exoptari propter illã,
quam inde capit anima voluptatem; sed pro-
pter promotionem, corroborationem & con-
firmationem ipsius animæ in Christi imitatio-
ne & amatione. Sicut enim cibus inditus est
sapor, vt salubriter nutriant corpus, ob quod
appetì debent, non autem ob gulæ delecta-
mentum: ita amorì nostro, quo Deum intinè
amamus, suauitas cælestis nonnunquam com-
miscetur, vt hoc ipso, anima lassã ac desolata
reficiatur, afficiatur, recreetur, & in profectu
vitæ spiritualis promoueatur.

Notandum *secundò*, quod homo vitæ spiri-
tuali

tuali deditus, in studio inhzrendi Deo hū
proficit gradibus. *Primo*, quando orationi va-
cans, cum labore ac fatigatione mentis euaga-
tiones comprimit, & affectus suos per terrena
desideria errantes cum difficultate colligit. *Se-
cundo*, quando ex longo vsu orandi mentali-
ter, facilius iam cor suum cohibet, iamq; secū
passim habitat & spiritualia tractat, iuxta illud
Exod. 16. Maneat vnusquisque apud semeci-
psum, nullus egrediatur ostium domus suę
die sabbathi, & sabbathizabit populus. *Tertio*,
quando iam homo delectabiliter in profundo
sui cum Deo iugiter deambulat, colloquitur,
manet, & conquiescit, ac vnum cum illo in
illius amoris fruitione efficitur, ita vt quæuis
extrouerſio sui, sit illi magna desolatio, gravis
tribulatio, & nimia afflictio.

PACTVM III.

Amoris saturantis.

Quando suauitate amoris tui satu-
rabor?

HÆc verba, quotiescunque suspirando di-
xero, toties ō Ie s v mi affectuosissimè cu-
pio, sic suauitate amoris tui saturari (quod
ipsum promisti dicens *Matt. 5.* Beati quie-
suriunt & sitiunt iustitiam: quoniam ipsi sa-
turabuntur.) vt in comparatione bonorum
spiritualium ac cælestium, omnia bona sæculi
huius, sint mihi contemptui ac fastidio, & re-
putationi meę, vt stercore, iuxta illud *Prou.*

27. Anima saturata (consolationibus ac suauitatibus cælestibus) calcabit (*hoc est*, contemnet cupiditatis æternæ) fauum. *Amen.*

P A C T U M IV.

Amoris inebriantis.

Quando suauitate amoris tui inebriabor?

HÆc verba, quotiescunque suspirando dixero, toties o IESU mi affectuosissime cupio, sic suauitate amoris tui spiritualiter inebriari, ut iam, non solum fastidium & contumnam solacium quoduis mundanum; verum etiam, ut quærim pati omne aduersum, plæteamq; mihi ipsi in quibuscunq; pœnis, opprobrijs, & persecutionibus propter tui amorem ac imitationem, cum tuo Apostolo sic dicente 2. Cor. 12. Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo. *A.*

Notandum est, quod ebrietas duplex habetur, alia *sensualis*, alia *spiritualis*. Sensualis ebrietas, vel est *propria*, vel *impropria*. Propria, illa dicitur, per quam menti quædam sui obliuio generatur, ex superfluatorum potuû indulgentia: quæ deinde stricte & largè accipitur: largè accepta, significat satis abundantem sumptionem potus vsque ad hilaritatem: & in hoc sensu illud est quod dicitur de fratribus Ioseph Gen. 23. Biberuntque & inebriati sunt cum eo. Stricte verò sumpta, significat excess-

excessum in potando causâ voluptatis, usq; ad violentam priuationē vsus rationis, aliquando & ipsorum sensuum corporalium. De hac ebrietate illud est 1. *Cor.* 6. Neque ebriosi regnum Dei possidebunt.

Ebrietas sensualis impropria, seu metaphorica, significat omnem cuiuslibet inordinatæ affectionis insolentem ac exuberantem commotionem; mentis videlicet, aut solam confusionem ac perturbationem efficientem, aut etiam ipsam excitationē perpetuam causantem. Tali affectuum ebrietate, mulier illa Babilonica etiam esse dicitur (*Apo.* 17.) de sanguine Sanctorum, & de sanguine Martyrū Iesv: & omnes qui inhabitant terram, de vino prostitutionis eius. Eadem quoque ebrietate, æstimantur esse ebrij, de quibus dicitur *Prou.* 2. Lætantur cum malè fecerint, & exultant in rebus pessimis.

Spiritualis ebrietas, quæ etiam sub metaphorica continetur, est bona & sancta, de qua habetur illud *Psal.* 22. Calix meus inebrians, quàm præclarus est. Et ad *Ephes.* 5. Nolite inebriari vino, in quo est luxuria; sed implemini Spiritu sancto. Et in hymno Ecclesiastico. Linguis loquuntur omnium: Turbæ pauent gentiliū. Multo madere deputant Quos Spiritus repleuerat. Ad hanc sanctam ebrietatem inuitamur à sponso cælesti, dicente *Cant.* 5. Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi. Et *Ioan.* 7. Si quis sitit

(spiritualem)
felices

Pa
felices cor
amori
tem spirit
su alicui
dicunt &
do; & sap
Quat: ita
suauitatis
petitus il
possit; m
tur & loq
libus adm
Porro
nimium
quæ niē
feriorum.
& sensual
de hac ebr
murmura
turbation
ae imitaci
temporal
seunt; ac
tumelijs,
fratribus
fuerunt,
stoli gau
digni hab
liam pati
diceret G
cruce Do

(scilicet consolationem) veniat ad me (*effectu amoris & effectu imitationis*) & (*ad ebrietatem spiritus*) bibat. Verum, sicut qui excessu alicuius potus, rationis usu destituuntur; dicunt & agunt multa, quæ à communi modo; & sæpe à rectæ rationis præscripto aliena sunt: ita qui de vino cælestis consolationis ac suauitatis plus percipiunt, quàm cor seu appetitus illorum rationalis capere ac digerere possit; multa cum inusitato feruore operantur & loquuntur, ipsis etiam cæteris spiritualibus admiranda

Porro spiritualis ebrietas duplex est, *sobria* nimirum & *ecstatica*. Ebrietas sobria illa est, quæ mentem non alienat ab usu sensuum inferiorum, nisi ab ipso usu rationis inferioris, & sensualitatis immoderatè sese habentis. Unde hac ebrii ebrietate, absque vilo sensu remurmurationum inferioris rationis, & perturbationum sensualitatis, propter amorem æ imitationem Christi, in amissione bonorum temporalium, summoperè lætantur & hilarescunt; ac in quibusvis persecutionibus, contumelijs, despectibus, infirmitatibus & aduersitatibus gaudent & gloriantur. Sic inebriati fuerunt, de quibus est *Actor. 5.* Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesv contumeliam pati. Sic inebriatus fuit S. Paulus, cum diceret *Galat. 6.* Mihi absit gloriari, nisi in cruce Domini nostri Iesv Christi: per quem

mih

mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Sic & S. Pater Franciscus inebriatus fuit, cùm à patre suo carnali, sustineret carceres & plagas absque signo doloris: & cum totus coram hominibus se denudaret sine affectu pudoris: & cum vestimenta sua patri restitueret nullo respectu habito suæ humanæ necessitatis: & cum omnibus paternis facultatibus in præsentia proprii Episcopi lætus & gaudens renuntiaret, propter desiderium Christi imitationis.

Ebrietas ecstasica illa est, quæ mentem alienat, vel non nisi ab ipso usu (qui quidem usus aut est plenus, aut semiplenus) sensuum corporalium. *id est*, aut solum à circumspecta & distincta exteriori aduertentia, aut etiã & à confusa. Vel quoque & à quodam usu naturæ. Et sic præsens ebrietas spiritus, trifariam diuiditur, seu, in tres quosdam gradus distinguitur. Vnde ebrij ista ebrietate, quæ mentem alienat à semipleno usu sensuum corporaliũ, seu à distincta eorum aduertentia; aliquando præ abundantia spiritualis gaudij, prorumpunt in cantica & laudes diurnas; aliquando in multas lachrymas resoluuntur; aliquando membris omnibus inquieti fiunt, ita vt nunquam consistant, sed cursitent, saltent, tripudiant, manibus plaudant, magnisque vocibus, eam, quam intus sentiunt, testentur voluptatem, ac eo pacto exterius se habeant, & ea pati videantur, ac si vino vel sicera nimis impleti,

pleti, exceptis duntaxat indecoris gestibus, à quibus Spiritus sanctus charissimos suos inebriatos custodit: mente interim eorum plenius quam vnquam iudicij sui compote; quæ quippè, optimo suo obiecto, secundum optimam sui partem, optimo modo, qui potest in hac vita haberi, coniuncta est. Hoc modo fuit inebriatus David, cum in introitu Arcæ testamenti in ciuitatem, iubilans, insolito more totis viribus saltaret coram Domino.

Ebrij vero istâ ebrietate spiritus, quæ mentem alienat à pleno vsu sensuū corporalium: seu, non solum à distincta, verum etiam & à confusa eorum aduertentia; præ actuali ineffabilium voluptatum cælestium experientia, sic in omnibus sensibus obmutescunt, ut nullum tormentum sentire possint.

Ebrij tandem istâ ebrietate, quæ & ab ipso vsu naturæ mentē quodammodo alienare videtur, non sunt à corpore soluti, sicut mortui: Vnde quamuis priuentur vsu naturæ quo ad motum corporalem, non priuantur tamen, quo ad aliquam tenuissimam spirationem, stationem, flexionem, ac oculorum in cælo fixationem. Huiusmodi ecstasica ebrietate, ebria fuit sponsa, cum diceret *Cant. 1.* Introduxit me Rex in cellaria sua (vbi scilicet continetur vinum ineffabilis suauitatis supermundanarum deliciarum, & claritatis indicibilis theotiarum, seu diuinarum reuelationū ac illuminationum) exultabimus & lætabimur in te.

Testamenti animæ
P A C T U M V.
Amoris securi.

Quando suauitate amoris tui inebriatus, securus efficiar ?

HÆc verba, quotiescunque suspirando dixero, toties O I E S V mi affectuosissimè cupio, illo dulci tuo ac sapido amore impleri & inebriari, qui spiritum meum intimè tibi inhærere faciens, ac vnum tecum in vna fruitione ac sapientia efficiens, perfectè me securum reddat de mutua nostri consummata ac perpetua amicitia, *Amen.*

Notandum est, quod vir deuotus intimè Deo inhærrens, tunc in vna fruitione seu in vno sapido amore, vnum efficitur cum Deo, quando ipso actu perfectè Deum amat, & se vicissim à Deo intimè amari experitur: in tantum autem de Diuino erga se amore securus est, in quantum & certus, quia certitudo generat securitatem: Vnde sicut triplex haberi potest certitudo de vera Dei amicitia, ita & securitas: *Sciporè*, coniecturalis, experimentalis & reuelationis.

CERTITUDO coniecturalis, vel alias moralis ac probabilis (de qua habetur 2. *Petr.* 1. Fratres, magis satagite, vt per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciat) venit ex firmis sacræ scripturæ ac sanctorum Patrum testimonijs, & ex ipsius Diuinæ in nobis gratiæ effectis: gratia enim Dei seu chari-

caritas Spiritus
sancti; vacat
tibi: sed sic
tum mun
et; ita grat
illas sibi illu
q, facund
uamus, in
ur, quod E
ur, secund
e diligo. E
na charitati
nt dari plu
Primum
mnum pe
olius Dei o
ligitis Do
uius signi
ale opponi
neadem vo
charitas
per contriti
præsens d
noc, propte
quia potes
per amorem
dilectionem
stabiliter, i
posito caue
nam liber
Dei, quodli

charitas Spiritus sancti in cordibus nostris diffusa; vacua, otiosaque in nobis esse non potest: sed sicut sol claritate & caliditate suâ, totum mundum illustrat & fecundum reddit; ita gratia seu charitas Dei perfecta, subiectis sibi illuminat, inflamat, exhilarat, facitq; fecundos ac frugiferos. Quod dum observamus, iam hoc ipso certi & securi effici-mur, quod Deum diligamus, & à Deo diliga-mur, secundum illud *1^a Ion. 8.* Ego diligentes me diligo. *Effecta* autem gratiæ, quæ etiam signa charitatis ac amicitia Dei dicuntur, pos-sunt dari plura.

Primum effectum ac signum, est detestatio omnium peccatorum perpetua, propter solius Dei offensam: nam dicitur *Pf. 96.* Qui diligitis Dominum, odite malum. *Ratio* autem huius signi est, quia charitas & peccatû mortale opponuntur sibi, quam ob rem stare simul in eadem voluntate non possunt: & ideo quan-do charitas est in voluntate, expellit peccatû per contritionis detestationem. Quod autem præsens detestatio debeat esse perpetua, & hoc, propter solius Dei offensam, ratio est: quia potest quis detestari peccata præterita per amorem naturalem, & per acquisitâ Dei dilectionem, sed non in perpetuum. *Id est*, non stabiliter, seu non cum firmo ac efficaci proposito cauendi futura peccata. nam propter suam libertatem, potest aliquis absque gratia Dei, quodlibet vitare peccatum mortale, non tamen

tamen propter infirmitatem potest diu (ad decursum videlicet vnus & alterius tertijque mensis : cuiusmodi tempus requirit probatio & purgatio incipientium) omnia in communitate, quin in aliquod illorum incidat.

Secundum signum ac effectum, est vera, integra, ac studiosa mandatorum Dei observatio, iuxta illud *Ioan. 14.* Qui habet mandata mea, & seruat ea, ille est qui diligit me : qui autem diligit me, diligetur à Patre meo, & ego diligam eum, & manifestabo ei meipsum. *Et infra.* Si quis diligit me, sermonem meum seruabit : & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. In quæ verba *S. Greg.* In quorundam corda venit, & mansionem non facit : quia tempore tentationis ab eo recedunt. In quorundam corda venit, & mansionem facit : quia sic amor siue charitas Dei eos penetrat, vt ab amore, tempore tentationis non recedant. *hac ille.*

Tertium effectum ac signum, est patratio mutorum bonorum operum, iuxta illud *Mat. 7.* A fructibus eorum cognoscetis eos. Nunquid colligunt de spinis vvas, aut de tribulis ficus ? Sic omnis arbor bona, fructus bonos facit : mala autem arbor, malos fructus facit. *Ratio* huius signi est, quia charitas, quæ est amor vltimi finis, maximè est operatiua, & ideo imperat omnem actum ordinatum vel ordinabilem in hunc finem. Vnde *S. Greg.* ait supra illud *Ioan. 14.* Si quis diligit me.

Nun-

Nunquam
nim ma
amor non
Quart
in vitæ co
sio huius
ralium es
lis : ita ex
lium, sign
Habitate
sensus : ie
vita spirit
scitur, il
probatur
Quin
ta illud *Jo*
lac in tene
huius sign
tem in fin
nem puta
rum est,
& seipsum
quis veni
matrem, &
rores, adh
test meus
renuntiat
esse meus
Fortis est,
per suam
pore ; siq

Nunquam est amor Dei otiosus : operatur enim magna si est : si autem operari renuit, amor non est.

Quartum, est vitalis sensuum spiritualium in vitæ contemplatiuæ studijs exercitatio. *Ratio* huius signi est, quia sicut sensuum corporalium exercitatio, signum est vitæ corporalis : ita exercitatio vel vsus sensuum spiritualium, signum est vitæ spiritualis. Vnde *S. Greg.* Habitare in corpore animam, probant vitales sensus : ita habitare in anima spiritum, probat vita spiritualis. Illud ex visu & auditu dignoscitur, istud ex charitate & alijs virtutibus probatur.

Quintum, est feruida Christi imitatio, iuxta illud *Ioan.* 8. Qui sequitur me, non ambulat in tenebris : sed habebit lumen vitæ. *Ratio* huius signi est, quia amor transformat amantem in similitudinem amati, quo ad operationem puta arduam & difficilem. *Velut nimirum* est, propter Christum omnia mundana & seipsum relinquere, iuxta illud *Luc.* 14. Si quis venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam; non potest meus esse discipulus. *Et infra.* Qui non renuntiat omnibus quæ possidet, non potest esse meus discipulus. Et iuxta illud *Cant.* 8. Fortis est, vt mors dilectio. Nam sicut mors per suam fortitudinem separat animam à corpore; sic amor Christi alienat mentem à sui ac-

mundanorum dilectione. *Velut quoque* est, inimicos diligere, iuxta illud *Matth. 5.* Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos: & orate pro persequentibus & calumniantibus vos: ut sitis filij Patris vestri, qui in cælis est. *Velut denique* est, aduersa omnia æquo animo tolerare, iuxta illud *1. Cor. 13.* Charitas omnia suffert, omnia sustinet. *Velut tandem* est, pro salute proximi, semper habere paratum animum subire mortem, iuxta illud *1. Ioan. 3.* In hoc cognouimus charitatem Dei, quoniam ille animam suam pro nobis posuit: & nos debemus pro fratribus animam ponere.

Sextum effectum gratiæ Dei, ac signum charitatis, mutuæque inter nos ac Deum nostrum amicitia indicium, est victoria cupiditatis & timoris mundanorum. De prima parte signi *S. Aug.* Charitatis venenum, est spes adipiscendorum temporalium: & nutrimentum charitatis, est imminutio cupiditatis: perfectio verò charitatis est, ubi nulla est cupiditas. De secunda *1. Ioan. 4.* Timor non est in charitate: sed perfecta charitas foras mittit timorem. Est autem timor *sextuplex*, naturalis videlicet, humanus, mundanus, seruilis, initialis, & filialis. *Timor* naturalis est, quo ante actum rationis timemus naturæ nostræ incommodum, ut est egestas, infirmitas, mors, &c. Hunc timorem tolerat charitas perfecta, quia nec vituperabilis, nec laudabilis est. *Tr-*

mor humanus est, quo post actum rationis time-
metur nocumentum corporis. Hoc timore
superatus Petrus, negavit Christum. *Timor*
mundanus est, quo post actum rationis time-
tur amissio bonorum temporalium, gratia
Principum, &c. Hoc timore superatus Pila-
tus, condemnauit Christum. *Timor* Dei ser-
uilis est, quo timecur peccatum, non propter
culpam ac Dei offensam, sed propter poenam,
tam præsentis quàm futuri sæculi. Hunc ti-
morem (quauis eum habeamus à Spiritu
sancto, vt videlicet origini conuersionis no-
stræ deseruiat) foras mittit charitas: quia
non est cum Spiritu sancto. *id est*, cum gratia
Spiritus sancti: ac multo magis, foras mittit
timorem humanum & mundanum, quorum
neuter est à Spiritu sancto. *id est*, ab impulsu
ac inspiratione illius. *Timor* Dei initalis est,
quo timecur peccatum, primariò propter of-
fensam Dei, secundariò propter poenam æt-
ernam. Hic timor est iam cum Spiritu sancto,
de quo habetur illud *Psal* 110. Ionium sapi-
entix, (seu charitatis) timor Domini. *Timor*
Dei filialis, vel alias castus, sanctus, perfectus
& reuerentialis, quem non excludit perfecta
charitas, est, quo timecur quæuis offensa ac
irreuerentia Dei, propter solum Deum. De
hoc timore illud est *Psal* 118. Timor Domini
sanctus, permanens in sæculum sæculi.

Septimum effectum gratiæ, signum q; cha-
ritatis ac amicitix Dei, puta esse, *nam* pro-

funda ac intima suspiria amantis ad amatum. *Ratio* est, quia, quando memoria amati, mentis intima amantis tangit; statim amorosa suspiria tanquam quosdam nuncios amoris sursum mittit, donec eam iucunda dilecti præsencia visitet & consoletur. *Tum* alta desideria amantis. *Ratio* est, quia, quanto magis accenditur amor Dei in amante, tanto desideria amorosa perfectius sursum feruntur, nec quiescunt, donec ad dulcem amplexum amati perueniant. *Tum* cogitationes languidæ. *id est*, impatientes: seu cogitationes amoris impatientis, qui nimirum cum anxietate semper appetit intimam cum amato unionem. *Ratio* est signi huius, quia necesse est, ut quod præcessit dilectionis thesaurus, Illuc sequatur cogitationis amorosus affectus. *Tum* expectationes tædiosæ amantis. *Ratio* est, quia ut ait *Richardus*. Amanti omnis mora nimis longa videtur, expectatio onerosa, clamat cum *S. Iob*. Tædet animam meam vitæ meæ. Quod exponens *S. Greg. lib. 9. Moral.* dicit. Præsens vita vilescere ac tædere incipit, dum diuinus amor dulcescere ac perfici cæpit. Vnde amans perfectè, cum tædio quodam fastidit omne, quod cursum eius amoris impedit. *Tum* affectiones ecstasticæ. *Ratio* est, quia secundum *S. Dionysium*. Amor perfectus in Deum tendens, est faciens ecstasim spiritus: amor enim non permittit amatores esse sui ipsorum, per mentis sobrietatem; sed eorum qui amantur,

per

ber mentis
ur D. B.
posterior spir
Cernit
um ex test
tus loque
Rom. 8.)
perception
diua præ
comparati
tus æterna
prægnati
tione cuius
stationis,
bus, dicitur
fuit S. Pau
sum, Quod
quodcunque
Cernit
cognitio I
scilicet hu
betur, qu
non natur
di; sed per
sue habit
celitus ve
tissimo co
percalesti
cum Deo
alis comp
eum est
optimè in

per mentis excessum. Et in hoc sensu loquitur *D. Bern.* inquit. Non est presentior noster spiritus ubi amat, quam ubi amatur.

Certitudo experimentalis venit animæ; *sum* ex testimonio speciali Spiritus sancti intuitus loquentis spiritui nostro (iuxta illud *Rom. 8.*) quod sumus filij Dei: *sum* ex ipsa perceptione Diuinæ bonitatis, ac noticia affectiva presentiae Dei amicabile: quæ alias, comparatione futuræ fruitionis, dici tolet gustus æternæ dulcedinis, aut etiam haustus ac prægustatio cælestis suauitatis: & comparatione cuiusvis mundanæ voluptatis ac delectationis, quam excedit modis innumerabilibus, dicitur ebrietas. Hac certitudine certus fuit S. Paulus, cum diceret. *Rom. 8.* Certus sum, quod neque mors, neque vita (*nec aliud quodcunque*) separabit me à charitate Dei.

Certitudinem reuelationis, facit quædam cognitio Dei ac diuinorum clara, quantum scilicet huius viæ status permittit; quæ habetur, quando se Deus manifestat per lumen, non naturæ, aut fidei & donorum Spiritus sancti; sed per quoddam aliud simile prophetico, siue habitus infusi, siue speciei intelligibilis cælitus venientis: ubi vir contemplatiuus altissimo confortatus auxilio, in illo lucis supercælestis radio, cognoscit Deum, ac simul cum Deo omnia secreta & arcana vitæ spiritualis comprehendit; sequi ipsum, certum ac securum esse de gratia & amicitia Dei perpetua, optimè intelligit.

P A C T V M VI.

Amoris tranquilli, seu quieti.

Quando suauitate amoris tui inebriatus, securè quiescam? •

HÆc verba quotiescunque suspirando dixeris, toties *Ô I E S V* mi affectuosissime cupio, illo tuo suauissimo amoris vino sic inebriari, vt iam plenè in te perpetuo conquiescam, *Amen.*

Notandum est primò, quod amor quietus seu tranquillus, supremum inter omnes amores obtinet locum, & est perfectus virtutum omnium decor ac ornamentum: nam omne quidquid sibi & suo amato dissimile est, velut ignitorum carbonum congeries, in se, in suoque seruore & ardore consumit, vt reddat cunctas animæ vires sibi vnitas, & in vna cum Deo vnione copulatas.

Notandum secundò, quod quies, tranquillitas, pax, sabbatismus, otium & silentium, propriè accepta, diuersa significant: sed figuratè ac spiritualiter sumpta, idem sonare videntur. *Primo* modo quies accepta, notat laxamentum corporis & animi, ac motus cessationem. *Tranquillitas*, notat cessationem fluctuationis ac perturbationis. *Pax*, notat cessationem tumultuationis. *Sabbatismus* seu sabbatum, notat vacationem ab omni labore serui. *Otium*, notat cessationem ab omni operatione. *Silentium*, notat cessationem à locutione.

cutione. *Secundo* modo ista omnia accepta, adhuc dupliciter considerantur, aliter videlicet ab *Ascetis*, & aliter à *Mysticis*. Ascetica quies, tranquillitas, pax, &c. tres habet gradus. In *primo* stat aliquis, cum cessat in eo ex studio mortificationis internæ omnis motus sensualitatis inordinatus; omnisque perturbatio ac tumultuatio discursuum rationis inferioris, & quævis fluctuatio instabilitatis propositorum ac intentionum sedatur: & cum vacat ab omni labore servili actuali peccatorum; cessataque ab omni operatione consurgentium in se vitiorum, imo & ab omni locutione tam internæ quam externæ murmurationis, & hoc ob amorem Dei ac legis eius Divinæ. Unde est quod dicitur *Ps.* 118. Pax multa, diligentibus legem tuam. Peccatores autem, ac passionati homines, legem Dei non amantes, nullo modo huiusmodi pacem, quietem ac tranquillitatem habere possunt, iuxta illud *Isa.* 57. Non est pax impijs. Et *D. Aug.* Multi vacant membris, & tumultuantur conscientia: solus cui adest bona conscientia, tranquillus est.

In *secundo gradu* stat aliquis, cum cessat ab omni opere vano ac inutili studio, mentem in exercitijs spiritualibus distrahente ac impediante: & quærit cellæ solitudinem, ubi in silentio sacræ lectioni, asceticæ meditationi ac mentali orationi vacare possit, donec illud in seipso experiatur, quod de quolibet huiusmodi studio dictum est, *Tren.* 3. Bonum est vi-

ro (*id est, honestum est, virile, & delectabile*, hominis in aetate virili constituto) cum portaverit iugum (*disciplina scilicet religiosa ac imitationis Christi, quod alias grave esse videtur sensualitati, sed re vera spiritus lenis ac suavis est*) ab adolescentia sua (*id est, ab ipsa tenera aetate*) sedebit solitarius (*conversatio sanorum hominum fugiendo*) & tacebit (*de celestibus ac aeternis legendis & meditando*) quia (*actibus anagogicis*) levavit se (*in Deum*) super se.

In tertio pacis Christi gradu stat aliquis, cum veræ ac perfectæ contemplationi ordinariæ deditus est; ac cælesti iucunditate perfusus, completam sui cum Deo celebrat societatem unionem. Hanc pacem promisit ac dedit Christus Dominus suis discipulis, dicens *Joan. 14.* Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis: non quomodo mundus dat, ego do vobis. *id est, non corporalem sed spiritualem.* Hanc pacem sponsa Christi aliquando sibi pollicebatur dicens *Cant. 8.* Læva eius sub capite meo (*id est, amor & timor mundanorum, quæ sunt à sinistris sponsi mei cælestis, ad rationem meam superiorem perturbandam, minime ascendunt*) & (*ideo*) dextera illius (*in qua sunt omnes thesauri voluptatum & consolationum cælestium*) amplexabitur me. *id est, unitam me sibi reddet, & consequenter, perfectè quietam faciet.*

Mythica quies (*iuxta D. Bon. opusculo de 7. grad.*

grad. co-
tius ani-
fufam m-
nem co-
luæ est.
stum ag-
micates
contem-
Deus, a
te cong-
eus mei
in tuam
diuicat
cælestis
toto ad-
lud D.
te (& z
nec reg-

Quan-
ra
Hæ-
dis
meus in
culo an-
animan

grad. contemplationis extraordinaria) est totius animæ mira & suavis tranquillitas, per infusam nobis ex frequentia orationis dulcedinem concreata, &c. De huiusmodi quiete illud est *Ps. 75.* Reliquiæ cogitationis diem festum agent tibi. *id est.* Extremitates seu summities cogitationis, vel alias actus ordinariæ contemplationis meæ sabbatizabunt tibi O Deus, aut festo otio otiabuntur, ac sancta qui e te conquiescent: dum scilicet potentia spiritus mei, suâ usitatâ connaturalique actiuitate, in tuam Diuinam cælicus infusam deficient actiuitatem. Huiusmodi quies, typus est illius cælestis pacis, ad quam donec perueniamus, ex toto adhuc quieti esse non possumus, iuxta illud *D. Augustini* effatum. Quia fecisti nos ad te (& Deus) inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.

SCALA VI.

Pactorum amoris violenti.

PACTVM I.

Amoris vulnerantis.

Quando amore amoris tui vulnerabor?

Hæc verba quotiescunque ex intimo cordis mei suspirando dixero, toties O Deus meus intendo & affectuosissimè cupio, sic iaculo amoris tui vulnerari, ut secundum totam animam meam ab omnibus inferioribus ab-

tractus, & ad te solum concitatus ac permotus, nihil omnino tecum transitorij desiderare ac diligere queam, *Amen.*

Notaudum est primo, quod amor violentus, tunc vulnerate dicitur amantes, quando illos commouet ac impellit ad amandum ipsa sua non nisi marta. Hoc telo amoris ac deuotionis sponsæ, vulneratum se sponsus fatetur, dicens *Cant. 4.* Vulnerasti cor meum soror mea sponsa. *id est.* ô anima deuota, sic amore tuo concitasti, permouisti, induxisti ac inflammasti spiritum meum, vt omninò te reamare cogar, ac vnum te mecum in hoc meo amore efficere necesse habeam. Eodem amoris telo sponsa se vulneratam esse confitetur, dicens *Cant. 2. iuxta 70. interpretes.* Vulnerata charitate ego sum. *id est.* cor meum totum sic ad anorem tui excessiuum dilecte mi, in contemplatione scilicet tuarum perfectionum, in me sentio esse per motum, irritatum & inflammatum, ac præ magno tui desiderio apertum & dilatatum, vt verè ac propriè realiterque tantà violentiâ vulneratum & inuitatim incisum sit. Vnde *Harphim Henricus in Mystica Theol.* Cor, eo quod tam latè apertum est, laceratur & vulneratur: quan uis autem laceratione huiusmodi patiatur, tamen tristitiam non habet, quia amoris vulneratio, est dulcissima passio & leuissim a pœna. Nec hoc mirum est, cum scriptum inueniatur, nonnullos propter tantam cordis apersionem mortem incurisse:

& istud

& istud
re, pro
dam fac
magnitu
quodam
quo Don
est etiam
aque
splendid
tertio, in
rato cor
nis & cha
ad ampli
mus ren
tempore
dantissim
har. etc.

Notat
mundan
sive in b
sive in b
ac odij v
lacerat
nihil ali
cogitat
homo ca
mari sui
nisi bon
quatur,
conuert
lestus am

& istud accidit ex gaudio, voluptate vel amore, prout legitur, quod Brugis deuota quædam femina moriebatur in sermone sacro præ magnitudine amoris. Similiter legimus de quodam milite, qui moriebatur in loco de quo Dominus noster cælos ascendit. Ista læsio est etiam signum futuræ sanitatis spiritualis acque Diuinæ visitationis: quia Christus splendidus sol iustitiæ infundit secundo & tertio, imo multis vicibus, huiusmodi vulnerato cordi radios Diuinæ claritatis, dulcedinis & charitatis, excitando multoties animam ad amplexum suæ vnionis, sicque cordis vulnus renouat & aggrauat: verumtamen eo tempore vulnus hoc vinctum est superabundantissimis delicijs, quas cor ipsum recipit. *hac ite.*

Notandum secundò, quod sicut homo mundanus, aliquando læsus à suo aduersario, siue in bonis fortunæ, siue in bonis corporis, siue in bonis famæ, in tantum telo iracundiæ ac odij vulneratur ac permouetur contra se lædentem, vt durante illius vulneris dolore, nihil aliud nisi malum de suo inimico audit, cogitat & loquitur. *Et è contra:* sicut idem homo carnalis ac mundanus, telo amoris amati sui vulneratus seu concitatus, nihil aliud nisi bonum de amato suo audit, cogitat & loquitur, cum illoque præsentē delectabiliter conuersatur. Ita anima accepto vulnere cælestis amoris, perpetuo agitur odio contra

peccatum, & nulla amplius auditione, cogitatione & colloquutione recreatur & consolatur, nisi illa fuerit de sui dilecti gloria, potentia, sapientia, bonitate, pulchritudine & similibus, ad cuius præsentiam semper suspirat, semper anhelat, semper rapi desiderat: est enim hoc vulnus tam intimum, ut illud anima dissimulare non possit. *Item*, sicut recentèr vulneratus in corpore, clamoribus atque suspirijs aërem replet, alia incommoda minimè sentiens. Ita amore in anima vulneratus, adeo ab amore consanguineorum & amicorum, ac omnium rerum temporalium auertitur, ut eorum incommodis & aduersitatibus, quas antea proprias reputabat, prævehementiâ amoris diuini, quasi ad se non pertingerent, minimè immutetur.

P A C T V M II.

Amoris ligantis.

Quando amore amoris tui ligabor?

HÆc verba, quotiescunque suspirando dixero; toties ô Deus meus ardentissimè desidero, sic vinculo charitatis tuæ secundum omnes vires animæ meæ constringi, ac tibi soli alligari; ut nihil aliud nisi te amatum meum aut propter te cogitare possim. *Amen.*

Notandum est primò, quod amor habet sua vincula, de quibus Spiritus sanctus *Osea* 11. In funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis. Huiusmodi vincula non sunt aliud,

liud, quam dona Dei ab anima benè perpen-
sa: dona videlicet, *natura, gratia, & gloria*,
ex quibus fit funiculus triplus, qui difficilè
rumpitur. Hoc funiculo ita ligatur anima, vt
in perfectiorem amorem, quam dum esset
vulnerata procedat. Plus enim est (vt ait
Richardus de gradibus Violenta charitatis)
ligari quàm vulnerari.

Notandum secundò, quod amor violentus,
tunc ligare animam dicitur, quando eam Deo
perpetuâ quadam amatione & cogitatione
compellit inherere. In qua tamen iugi dile-
ctione ac memoria Dei, minimè iam laborat
anima ac fatigatur; imo id illi labori est, ad
alia videlicet quæ Deus non sunt, quamuis
bona & vtilia, cogitatione deuolui: ea tamen,
cùm sibi incumbunt, non omittit, sed vim sibi
facit, vt propter Deum alia (licet non aliena)
à Deo, cogitet; in illo nihilominus memoriâ
& amoris affectionem cui alligata est fixam
retinens.

PACTVM III.

Amoris languidum facientiu.

Quando amore amoris tui infirma-
bor?

HÆc verba, quotiescùnque ex intimo ani-
mæ meæ suspirando dixerò, toties Do-
mine Deus meus feruentissimè concupiscere
intendo, ac reuera concupisco, sic amore a-
moris tui transigi ac penetrari; vt deinceps

V T

cuncta

cuncta mihi seculi huius prospera, tanquam cibaria infirmo ac languido, amara & insulsa esse videantur: & vt nullis vnquam huius mundi aduersis, tanquam insensibilis factus, aliquatenus commoueat. *Amen.*

Notandum est primò, quod spiritalis languor, non aliud est apud Ascetas, quam infirmatio ac debilitatio motuum sensualitatis, ex nimia intensione & eleuatione proueniens diuini amoris, quo mens in Deum extenditur. Vnde glossa dicit (super illud *Gen. 32.* Angelus Domini tetigit neruū femoris eius, & statim emarcuit.) Crescente virtute mentis, decrescit fortitudo corporis.

Notandum secundò, quod amor languorē asceticum in anima efficiens, ille dicitur, qui sic animam Deo inhzere facit, vt ad cuncta visibilia ac transitoria quodammodo insensibilis ac inidonea reddatur. Vnde glossa locitato. Quanto ad maiorem sponsi se accendit mens, tanto ab amore temporalium languescit. Et supra illud *Cant. 5.* Adiuro vos filiz Ierusalem, si inueneritis dilectum meum, vt nuntieris ei, quia amore langueo. *Sic ait:* Quia prae amoris magnitudine, omnia temporalia sunt mihi in fastidio. *Item.* Amor languidum faciens, ille dicitur, quo sic anima in Deum excedit, vt praesentem vitam continuum habeat aspernabilem, & mortem omnino desiderabilem. Vnde iterum glossa supra eadem verba. Quia amore langueo. *sic ait.* Quia

prae

prae amo
fiderio
fastidio,
Nota
seu amo
Mysticis
dam ge
notem
amata
fiderij
appete
quam
fico co
men co
quama

Quam

Hæ
meus i
sauciar
vt om
emortu
perpet
Nor
habitu
priuari
pore
Philos

præ amoris magnitudine, mors mihi est in desiderio, etiam per dira tormenta; & vita in fastidio, cum patientia.

Notandum tertio, quod languor animæ, seu amor languidam faciens animam, idem est Mysticis, quod amoris æstus, internam quandam generans impatientiam, quæ rationi motem gerere & obsequi non vult, donec re amata potiatur. *Vel* idem est, quod fervor desiderij, & avida, inhians, semperq; famelica appetentia rationis passivæ cum Deo, ad quam se sentit anima divinitus vulnere mystico commotam ac inuitatam esse, illam tamen consequi non potest, non tam ex propria quàm ex Dei causa.

P A C T U M IV.

Amoris defectum afferentis.

Quando amore amoris tui moriar?

HÆc verba, quotiescunque affectuosè inspirando dixerò, toties Domine Deus meus intimè desidero, sic amore amoris tui sauciari, transfigi, penetrari & inflammari; ut omni motuum sensualitatis meæ exusta & emortua inordinatione, totus in te deficiens, perpetua spiritus mei gaudeam libertate. *A.*

Notandum est primò, quod mors multiplex habetur. *Prima* est naturalis, quæ significat priuationem præsentis vitæ, animæq; à corpore separationem. *Secunda* dicitur moralis Philosophica, quæ moritur aliquis, quando
causâ

causâ honestatis internæ, adhuc in corpore constitutus, corporeas illecebras morali docente Philosophia contemnit, & immoderationem passionum suarum naturalium compescit. *Tertia* mors, dicitur civilis, quâ moritur aliquis, *Vel* quando suâ spontè renuntiat alicui dignitati: *Vel* quando iuridicè infamis efficitur & actibus legitimis priuatur: *Vel* quando in communitate hominum viuens, neminem afficit iniuria, & nullis commouetur ad rixas & lites aduersis, vt præsentem vitam honestè, quietè & securè traducere possit, iuxta illa duo verba antiquorum Philosophorum, *Sustine & Abstine. id est.* Sustine iniuriam, quæcunque mala illata æquo animo ferendo: & Abstine à vindicta ac omni specie mali. *Quarta* mors, dicitur culpæ, quâ quis moritur, quando propter peccatum vitâ gratiæ ac ipso Deo priuatur: quo magis anima, quam corpus spiritu viuit. De hac morte illud est *Rom. 8.* Si secundum carnem vixeritis, moriemini. Et *Iacob. 1.* Peccatum cum consummatum fuerit, generat mortem. Et *S. Aug. lib. 12. de Ciuit. Dei.* Multi in corporibus viuus, animas mortuas portare noscuntur. *Quinta* mors, dicitur gehennæ, quæ est permissio doloris æterni, damnatio perpetua, & exclusio à gloria cælesti. Hanc mortem animæ infelicissimam, *S. Ioannes (Apoc. 21.)* vocat mortem secundam: quia supponit ac sequitur mortem culpæ. *Sexta* mors, dicitur spiri-

P
spirituali
mator, di
Num. 24
rum. Ha
specialis
omnes iu
peionem
vos conu
peccatis
alia est
moriunt
possessio
renuntia
næ & int
iuxta illu
tores & e
vitijs &
fuerat S
mundus
(mortuus
Mythi
nimirum
expletur
anima,
mitatis
tensione
tur. Et
Marris
quando
bus, non
stant oc

spiritualis, quam optat quisque suæ salutis a-
mator, dicens illud in profundo sui sapissimè.
Num. 23. Moriatur anima mea morte iusto-
rum. Hæc autem mors, vel est communis, vel
specialis. *Communis* illa est, quâ moriuntur
omnes iusti peccatis suis, propter Dei præce-
ptionem. De hac morte illud est *Ephes. 2.* Et
vos conuiscavit, cum essetis mortui delictis &
peccatis vestris. *Specialis* mors spiritualium,
alia est *ascetica*, alia *mystica*: Asceticâ morte
moriuntur, qui liberâ voluntate huius mundi
possessionibus, voluptatibus & honoribus ab-
renuntiantes, continuo mortificationi exter-
næ & internæ, ac imitationi Christi insistant,
iuxta illud *Galat. 5.* Qui sunt Christi (*imita-
tores Vers.*) carnem suam crucifixerunt, cum
vitijs & concupiscentijs. Hac morte mortuus
fuerat S. Paulus cum diceret *Galat. 6.* Mihi
mundus crucifixus (*id est, mortuus*) est, & ego
(*mortuus sum*) mundo.

Mystica mors quadrupliciter accidit. *Vel*
nimirum, quando cursus vitæ huius ac munus
expletur modo extraordinario: quod fit, cum
anima, non præ multitudine naturalis infir-
mitatis ac doloris, sed præ magnitudine ac in-
tensione Diuini amoris à corpore sepe-
ratur. Et talis fuit mors Beatissimæ V. Mariæ
Matris Dei, & aliquorum sanctorum. *Vel etiam*,
quando anima omnino separatur ab omni-
bus, non solum quæ peccati aliquam ei præ-
stant occasionem, verum & quæ obicem po-

nunt ipsius supremæ perfectionis obtinendæ; aut quocunque modo impediunt eam, ne Deo intimè coniungatur. *Vi sunt irretentibilia & absoluta mysticorum, & ipsa connaturalis animæ ac ordinaria actiuitas. Vel quoque, quando anima ingreditur altissimam contemplationem, ubi perfectissimè inhzrens Deo per vniuium amorem, ipsam incurrit ecstasim. Vel tandem, quando anima ab iucundâ Dei præsentia per spiritualem desolationem separatur. De hac morte Ioannes Taul. in Instit. cap. 4. sic ait. Est alia quædam mors spiritualis, quæ est formæ nescia illa afflictio, quæ neque viam, neque fundum, neque modum habet.*

Notandum secundò, quod amor defectum afferens, seu defectus ac defectio spiritualium, aliud est ascetis, & aliud mysticis. *Ascetica defectio anima*, significat effectum quemdam amoris Diuini, qui eo usque crescit, vt abstractat mentem ab imaginibus vanis & inutilibus mundanorum, & eam deficere faciat ac transformet in imagines diuinorum. Et sic præsens defectio, idem est, quod transformatio actiua, ac vnio sobria. Vnde est illud Ps. 118. *Defecit (id est, transformata est) in salutare tuum anima mea. Mystica defectio*, significat effectum quemdam amoris Diuini, qui eo usque crescit, vt mentem alienet à suo esse actuali (id est, à propria eius actiuitate ac operatione) & transformet eam in esse actuale diuinum, aliquando tandem in sui fundum cæ-

licus

licus infu
corporat
lulatur
ferri exa
Dei ineff
diti, ine
piternal
ca, idem
ua seu e
cupiscit
Super q
ait. Cor
quidem
terreno
tur. C
qui cū
ralid
Nota
alia est
bertas i
culis pe
lus ait.
libertas
vir spir
contem
libertas
libertas
plation
dens (
culpa)
casmae

litus infusum. Vbi anima, ad instar aëris incorporati radio solari, quadam admirabili illustratur claritate supercaelesti: & ad instar ferri exardentis, quodam seruet igne amoris Dei ineffabilis: & ad instar pomi saccharo conditi, inexplicabilem quandam imbibit sempiternalem dulcedinem. Et sic defectio mystica, idem est quod transformatio ac unio passiva seu ecstasica. Vnde est illud *Ps.* 82. Concupiscit & deficit anima mea in atria Domini. *Super quod D. Greg. lib. 8. moral. cap. 19. sic ait.* Concupiscunt sed non deficiunt, qui iam quidem caelestia appetunt, sed adhuc tamen à terrenorum delectationibus minimè lassantur. Concupiscit vero & in atria Dei deficit, qui cum æterna desiderat, in amore temporalium non perdurat.

Notandum terriò, quod libertas spiritus, alia est communis, alia specialis. *Communis* libertas illa est, quâ omnis iustus liber est à vinculis peccatorum. Et hæc est, de qua Apostolus ait. 2. *Corint.* 3. Vbi spiritus Domini, ibi libertas. *Specialis* libertas spiritus illa est, quâ vir spiritualis liber est ab omnibus quæ eius contemplationem impedire possunt. Et hæc libertas, vel *ascetica* vel *mystica* est. Asceticâ libertatem habet spiritus, quem in contemplatione ordinaria non impedit culpa mordens (*id est*, inanis timor ac vana suspicio culpræ) cura pungens, sensus egens, & phantasmata irruentia. Mystica verò libertate

spiritus

Spiritus gaudet, cum liber est ab irretentibilibus & absolutis, contemplationi extraordinariæ insistentis.

SCALA VII.

Pastorum amoris Seraphici.

PACTVM I.

Amoris semper mobilis.

Quando veniam & apparebo ante faciem tuam, extensus in te amore semper mobili?

HÆc verba, quotiescunque ex intimo cordis mei suspirando dixerò, toties Domine Deus ardentissimè concupisco dissolui, & esse tecum, ac semper in te ferri intentione ac mobilitate amoris mei attentissima, irremissibili, & in aliud amabile ac desiderabile indeclinabili, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis inuenta materia in quam agat, mox in eam tendit, absque vlla suæ motionis aut actionis intermissione. Ita mentes beatæ, dum Diuinam intuentur potentiam, sapientiam, bonitatem, pulchritudinem, ac omnes alias perfectiones, inveniunt quandâ materiam, in quam omni sua affectione & amoris actione absque vlla intermissione ac interruptione semper moueantur ac tendant.

PAC-

Quand
facie
re in

Hæc
Hæc
mine De
& esse te
mei inte

Nota
mobile,
in amato
lit termi
onis, int

Nota
habet t
inuenia
accrese
tendit.
ac eius
huiusm
num in
petua
ris ten

P A C T V M II.

Amoris infinibilis.

Quando veniam & apparebo ante
faciem tuam, extensus in te amo-
re infinibili?

HÆc verba, quotiescunque ex profundo
cordis mei suspirando dixerò, toties Do-
mine Deus ardentissimè concupisco dissolui,
& esse tecum, ac in te ferri intentione amoris
mei interminabili, *Amen.*

Notandum est primò, quod sicut semper
mobile, tollit interruptionem motus amoris
in amatore; ita infinibile seu incessabile tol-
lit terminationem eiusdem motus augmentati-
onis, intensiōis, magnitudinis ac durationis.

Notandum secundò, quod sicut ignis non
habet terminum in agendo, dummodo aptam
inueniat materiam in quam agat, sed semper
accrescit, ac incessabili motione sua in eam
tendit. Ita mentes beatæ, contemplantes Deū
ac eius immensitatem, infinitatem, & ceteras
huiusmodi perfectiones, non habent termi-
num in amando Deum, in quem semper per-
petua motione ac incessabili actione sui amo-
ris tendunt.

P A C T V M III.

Amoris semper validi.

Quan-

Quando veniam & apparebo ante
faciem tuam, extensus in te amo-
re semper calido.

HÆc verba, quotiescunque ex intimo cor-
dis mei suspirando dixerò, toties Domine
Deus feruentissimè concupisco dissolui, & esse
tecum, ac à te amore tui magis ac magis in-
flammari, & ineffabili gaudio replei. *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis, quo magis
appropinquit aptæ alicui materiæ, eo etiam
magis proprio suo calore in omnes eius par-
tes se diffundit: quia ab eadem materia nu-
trimentum & augmentum sui accipit. Ita
mentes beatæ, quo magis Deo amoris affecti-
one appropinquant, eo etiam magis amore
eius incalescunt, & consequenter ineffabili
gaudio & exultatione adimplentur.

P A C T U M IV.

Amoris semper acuti.

Quando veniam & apparebo ante
faciem tuam, extensus in te amo-
re semper acuto?

HÆc verba, quotiescunque ex intimo cor-
dis mei suspirando dixerò, toties Domine
Deus affectuosissimè desidero dissolui & esse
tecum, ac amoris mei toto in te impetu ferri
ac profundari, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis alicubi vio-
lenter

lenter oclusus, in quodam momento, impetu suo, superat ac penetrat omnia sui impedimenta & intermedia, ut ibi sit, ubi est eius centrum, ac terminus, & scopus. Ita beati in Deum suo amore extensi, subito impetu suæ affectionis (acutum enim significat impetum amoris, & vehementiam desiderij ardentis) omnem penetrant virtutem, profunditatem ac totalitatem amati sui quantum possunt, ut ibi sint, ubi est eorum amatum. *id est*, cum ipso amato, & in ipso amato.

P A C T U M V.

Ameris superferuidi.

Quando veniam & apparebo ante faciem tuam, extensus in te amore superferuido?

HÆc verba, quotiescunque ex intimo cordis mei suspirando dixerò, *Domine Deus ardentissimè desidero dissolui & esse tecum: ibique in te profundatus ac submersus, amore amoris tui feruere & superferuere cupio in æternum, Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis, dum in flamma se erigit, ac se extra se iactat, superferuere dicitur: feruere vero, dum se in se colligit. Ita beati in gloria cælesti, dum se in Deum intentione sui amoris & contemplationis erigunt, superferuere dicuntur: feruere autem, dum Deum non iam in se, sed in creaturis contemplantur & amant. P A:

480 *Test. animæ Pacta, seu actus anag.*

PACTVM GENERALE.

In quo omnia pacta præcedentia, omnium scalarum, comprobantur & confirmantur.

O Deus meus & omnia.

HÆc verba, quotiescunque suspirando dixero, toties in silentio ex profundo cordis mei, ò DEVS, qui es causa, principium, vita, & finis creaturarum, ac sanctificator & protector MEVS, in quo omnes perfectiones ET OMNIA bona continentur, quibus vsque in finem repleas desiderium tuorum, coram te omnia pacta huius mei testamenti, intimo affectu subscribo, approbo, renouo, & confirmo in æternum,

Amen.

Explicit prima pars Summarij
Theosophici.



PARS

PARS SECVNDA

S V M M A R I I

ASCETICÆ ET MYSTICÆ THEOLOGICÆ.

QV INQVE TRACTATVS comple-
ctens, in quibus ipsa rudimenta ac
præcepta earundem Theosophica-
rum disciplinarum explanantur:
quorum quidem tractatum
series talis est.

PRIMVS TRACTATVS, agit de anima ra-
tionali, quatenus est subiectum Asceticæ
& Mysticæ Theologiæ, in tres portiones
vsu spiritualium distincta

SECVNDVS, agit de notitijs virium animæ
rationalis apprehensiuarum & appetitua-
rum, in quantum videlicet ex illis oratio
spiritualium coalescit.

TERTIVS, agit de via purgationis, illumina-
tionis & vnionis, quâ spirituales veniunt
ad veram diuinam sapientiam.

QUARTVS, agit de tribus statibus spiritua-
lium, scilicet incipientium, proficientium,
& perfectorum.

QVINTVS, agit de tentationibus spiritua-
lium, & de remedijs contra easdem: &
de peccatis, ad quæ huiusmodi tentationi-
bus personæ spirituales pulsantur.

TRACTATVS I.

De anima rationali, vt est subiectum
Theologiæ spiritualis, in tres por-
tiones vsu Ascetarum & Mysti-
corum distinctâ.

INTRODVCTIO.

VT nobis Asceticæ & Mysticæ Theosophiæ
rudimenta ac præcepta facilius innotescere
queant, in primis necesse est in præsentibus
tractatu, subiectum istarum disciplinarum
spiritualium, vt potè, Animam rationalem,
more Mysticorum, in tres distinguere portio-
nes (in *infimam* videlicet, *mediam* & *supre-
mam*) earumque definire vires, ac virium de-
clarare officia & actiones.

Infima portio Animæ rationalis, dicitur
Animalitas, & Anima sine adiuncto: quia
hâc parte vnitur corpori ac eius organis, vt
illud non nisi animet, vegetet, viuificet & sen-
sificet:

fi et: quod &
n alibus. Ita
ra: & Ratio in
p cupiditate
ire: ad ea
seu interiori
riri, sensui su
à contrarijs au
mino se auer
Media porri
Spiritus: *inim*
nia, intellectu
flant tanquam
rales, non a
antur corpor
n illius, exer
si fici vt non
o ano, scilicet
h ad intellectu
fo. Tum quia
ne sunt anima
be percipiat
communes hab
d potencias
st Spiritus.
Suprema por
pens: eo, qu
dicitur Vertex
l hâc parte si
a, versus D
e introuersa

sificet: quod & anima irrationalis præstat animalibus. *Item* dicitur sensualitas, cupiditas, & Ratio inferior: quia anima rationalis per cupiditatem seu appetitum sensitivum, incommode ad ea mouetur, quæ cognoscit tam sensu interiori organico, quàm ratione inferiori, sensui suo exteriori esse delectabilia: à contrarijs autem eodem modo cognitis, omnino se auertit, & quantum potest alienat. — Media portio Animæ rationalis, dicitur Spiritus: *tum* quia potentia (utpotè, memoria, intellectus & voluntas) quæ ex eo effluunt tanquam radij è sole, omnino sunt spirituales, non autem organicæ: nam non vniuntur corpori sic, ut illo vtantur aut organis illius, exercendo suas actiones internas; sed sicut ut non nisi vtantur vtente corporali organo, scilicet imaginatione: quæ sic se habet ad intellectum, sicut se habet color ad visum. *Tum* quia potentia spirituales, ad hoc natæ sunt animæ rationali, ut illis mediantibus percipiat objecta spiritualia. *Tum* quia communes habet anima rationalis huiusmodi potentias spirituales cum Angelis, qui sunt Spiritus.

Suprema portio Animæ rationalis, dicitur Mens: eo, quod emineat in animo. *Item* dicitur Vertex spiritus: quia anima rationalis hac parte sui, versus Deum spirat intus. *id est*, versus Deum agit sui intimo, in quod est introuersa & eleuata: vertex enim spiri-

tus, alias dicitur intimum animæ rationalis, in quantum videlicet, potentia spirituales in illum refluunt, tanquam radij in solem. *Vnde* etiam est, quod vsitatum sit spiritualibus, accipere Mentem, aliquando pro spiritu, aliquando pro vertice spiritus, ac intimo animæ rationalis; sed cum tali discrimine. Spiritum enim significat Mens, quatenus videlicet extrahit se suis potentijs spiritualibus, ad inquirenda diuina ac per aliud aspiciendā, & amore infatigabili excipienda. Verticem verò spiritus & intimum animæ rationalis, significat Mens, quatenus introuertit se secundum easdem potentias ac sursum eleuat ad contemplanda diuina, & amore inseparabili amplectenda.

Vsitatum quoque est spiritualibus Theologis, harum portionum ac virium nomina, persæpè confundere: ita vt aliquando, animam, pro mente & spiritu habeant; spiritum etiam pro mente, & mentem pro spiritu accipiant: & hoc propter ipsius animæ rationalis miram simplicitatem, & indiuisibilem unitatem. Quod tamen sic illam diuidant: hoc faciunt, non quasi huiusmodi portiones aliquomodo velint esse localiter in anima rationali; aut quasi anima rationalis habeat quantitatem molis seu magnitudinis; sed quatenus habet quantitatem virtutis: ideoque eadem portiones seu partes, non possunt dici partes integrales, nisi virtuales seu potentia-

les;

les: quia
nalis. A
& Anima
in suis pot
uiditur, cū
quando p
similitudin
intelliger
Myrica 2
anima rat
ficionum &
distinctas
His ita
maioris e
dicendorū
recensitas
re & den
distinction
rum porti
cituas, vi
ones decl

les: quia vires ac potentiz sunt animæ rationalis. *Hinc est* quod Auctor libri de Spiritu & Anima dicat *cap. 8.* Tota animæ essentia in suis potentijs consistit, nec per partes diuiditur, cum sit simplex & indiuidua: etsi aliquando partes habere dicitur, ratione potius similitudinis, quàm veritate compositionis intelligendum est. *Item* Ioannes Gerson de *Mystica Theol. part. 2. consid. 9.* Dicimus de anima rationali, quod ipsa pro diuersitate officiorum & agibilium, distinctas vires habet: distinctas inquam, non re, sed nomine.

His itaque suppositis, adhuc restat, causâ maioris elucidationis, dictorum scilicet ac dicendorum, in sequenti figura, portiones recensitas ac vires animæ rationalis, delineare & demonstrare: ac postmodum in tribus distinctionibus præsentis tractatus, singulorum portionum vires apprehensiuas & appetitiuas, viriumque præsentium officia & actiones declarare & explicare.

FIGURA ANIMASTICA

Anima rationalis
suprema portio, dicitur Mēs,
vertex & apex
spiritus, centrum,
fundum, orificium, &
scintilla, cuius

Vis apprehensiva,
dicitur simplex & pura
intelligentia: aut
etiam, vertex intellectus,
& apex rationis,

Vis appetitiva, dicitur
Synteresis, apex voluntatis,
appetit⁹ superrationalis,
principalis affectio, &
supremus affect⁹.

Media portio,
dicitur spiritus,
cuius

Vis apprehensiva
est Memoria, & intellectus
ut ratio.

Vis appetitiva est
voluntas, seu appetit⁹
rationalis.

Infima portio,
dicitur Animalitas
sensualitas
Anima & ratio
inferior, cuius

Vis apprehensiva,
est sensus extern⁹
& intern⁹. Sensus
autem extern⁹ est
visus, auditus, odoratus,
gustus, tact⁹. Sensus quoque
internus est
sensus communis,
imaginatio. phantasia,
estimatio &
memoria.

Vis appetitiva, est
appetitus concupiscibilis
& irascibilis. Appetit⁹
concupiscibilis affectio est amor,
desideriū, delectatio,
odiū, fuga, dolor. Appetit⁹
irascibilis affectio est
spes, desperatio,
audacia, timor, ira.

DI
De viribus

Vires
ces.
Sensus cor
Gustus, O
ut sunt ali
sua organ
imaginatio
Sensus con
ex illo sens
recedunt. v
orbe in cen
est, forma
dines reru
praesentiu
hendunt,
proferend
quod nim
album & i
hominis h
dulce & u
rium est,
ynam seu
altera) co
rei maior
magis est

DISTINCTIO I.

De viribus infimæ portionis, tum apprehensivis, tum appetitivis.

ARTICULVS I.

De viribus apprehensivis.

Vires sensitiuæ apprehensiuæ sunt duplices. Aliæ exteriores, *et sunt* quinque sensus corporis. videlicet. Visus, Auditus, Gustus, Odoratus, Tactus. Aliæ interiores, vt sunt alij quinque sensus (qui in cerebro sua organa habent) nempe sensus communis, imaginatio, phantasia, æstimatio & memoria. Sensus communis (qui ideo sic vocatur, quia ex illo sensus exteriores prodeunt, & in illum redeunt, velut lineæ à centro in orbem, & ab orbe in centrum) habet tria officia. *Primum* est, formas nimirum seu imagines & similitudines rerum ac obiectorum particularium præsentium, quas sensus exteriores apprehendunt, recipiendi. *Alterum* est, quoddam proferendi iudicium de sensibus exterioribus: quod nimirum visus, apprehendat & videat album & non nigrum; auditus, audiat vocem hominis huius & non alterius; gustus, gustet dulce & non amarum, & sic de reliquis. *Tertium* est, sensatum cum sensato (*id est*, rem vnā sensu aliquo exteriori cognitā, cum altera) comparare, ac determinare. v. g. huic rei maior albedo inest, quā alteri. Vel, hoc magis est dulce, quā illud, &c. X 4

Imaginatio habet officium, species videlicet seu similitudines à sensu communi apprehensas, absente re seu obiecto, formandi ac elicendi. Vis æstimatiuæ munus est, ex formis seu imaginibus per imaginationem apprehensis, intentiones naturæ (*id est*, propensiones, seu proprietates, ac pronitates naturales) rerum sequendarum, vel fugiendarum, elicere. Secundum hanc virtutem, ovis lupum æstimat suæ vitæ hostē. Ita autē vis æstimatiua differt ab imaginatiua, sicut differt intellect⁹ practicus, ab intellectu speculatio.

Phantasiz triplex est officium: *primum* est, componendi formas cum formis; ac inde fingendi nouas alias formas, vt est componere ex albo & nigro varium: quod fecerunt oues (*Gen. 30.*) dum ex apprehensione virgarum candidi & viridis coloris, parerent Iacob agnellos varios. *Secundum*, componendi intentiones cum intentionibus. Vt facit ovis, dum intentionem nati sui & alieni apprehendens, suo non nisi nato vbera præbet, & alienum à se repellit. *Tertium* est componendi formas cum intentionibus; secundum quod, ovis formam lupi fugit apprehensam.

Vis memoratiuæ seu memoriæ sensitiuæ munus est, formas nimirum, & intentiones rerum, seu obiectorum, ex iisdem formis elicitas, conseruare; easq; præteritas reuocare ac repetere. *His sensibus* aliqui addere volunt sensum naturæ (vel alio nomine, legē naturæ, seu

De
seu incl
tura su
tit. Vnde
præfene
quendā
phātasia
Nota
impulsi
mobilis
mines
occupat
uando, c
do; ani

Vire
ser.
seu exte
moriua
est moti
quæ est
quibus
ternē. V
mouente
quarum
irascibil
rit anim
git contr
gunt du
ctatio.

seu inclinationē & instinctū naturalē) quo natura suum imminens bonū vel malū præsentit. Vnde venit illud, quod aliquādo nonnulli, præsentē hostē horripilationem ac tremorem quēndā patiantur. Sed alij hunc sensum, cum phātasia ac vi æstimatiua confundere volunt.

Notandum autem est, quod instinctum ac impulsū eiusmodi naturalem, sicut & primā mobilis influentias, magis animalia quā homines præsentunt : quia homines multum occupantur circa suas conceptiones, ratiocinando, conferendo, componendo & diuidendo ; animalia verò his minimè detinentur.

ARTICVLVS II.

De viribus motiuis.

Vires sensitiuæ motiuæ, sunt duplices. *Altera* quibus mouetur anima corporaliter seu externè. vt est virtus naturalis, quæ est motiua humorum : & vt est virtus vitalis, quæ est motiua pulsum : & vt est virtus animalis, quæ est motiua membrorum : *Altera* sunt quibus anima mouetur spiritualiter seu internè. Vt sunt appetitus sensitiui duæ vires, mouentes animam aut diligendo aut odiendo ; quarum vna dicitur *concupiscibilis*, & altera *irascibilis* : per concupiscibilem enim appetit anima bonum, per irascibilem verò insurgit contra malum. Ex concupiscibili, consurgunt duæ affectiones, nimirum spes & delectatio. Si enim absens est, quod concupiscitur,

mus, speramus illud; si autem præsens est, in illo delectamur. Ex irascibili alia duæ affectiones oriuntur, videlicet dolor & timor: nam si præsens est, de quo irascimur, dolemus; si verò absens, timemus. *Vel iuxta aliorum placitum.* Vis concupiscibilis sex affectionibus gaudet. ut sunt, Amor, desiderium, & delectatio: odium, fuga, & dolor. Vis verò irascibilis, quinque habet affectiones. ut sunt, Spes & desperatio, audacia ac timor; & ira, quæ non habet oppositam affectionem, nisi ipsam sui cessationem.

Notandum est primo, quod præsentes affectiones prout sunt in animali, sequuntur apprehensionem sensuum internorum; sed prout sunt in homine, & apprehensionem sensuum internorum sequuntur, & iudicium rationis inferioris, à quo, & ipsum regimen agendi ac operandi accipiunt. Vnde est quod ab Ascetis & Mysticis, anima seu sensualitas, secundum hunc appetitum sensitivum vocatur Ratio inferior; sicut è contra, ratio inferior, quando huius appetitus affectionibus inordinatè se habentibus, nimis conniuet, Sensualitas nuncupatur.

Notandum secundo, quod affectus huius sensitivi appetitus, *aliquando* vocantur affectiones naturales, seu inclinationes ac propensiones innatæ. *id est*, cum natura natæ, quas quivis se experitur habere ad proprium corpus, ad vitam, ad sanitatem, ad amicos,

cognatæ

cognatæ
dunt
li. Ali
ones se
les? du
ac imp
nalia i
dem af
passion
suis im
teros h
oculus
immur
sam eti
turbant
xecutio
confide
ones h
siones
sam im
tionem
cum ap
est am
scursus
rumper
nequa
peruer

D

cognatos, &c. Huiusmodi affectiones tendunt in vtilia & delectabilia naturæ corporali. *Aliquando* iidem affectus dicuntur affectiones sensuales, vel alias habitudines carnales, dum videlicet animum suis incitamentis ac impulsibus prouocant ac stimulant ad carnalia immoderata desideria. *Aliquando* eadem affectiones appellantur passionēs & propassionēs. Passiones quidem, quando suis impetibus commouent sanguinem ac cæteros humores in corpore, vt exterius facies, oculus, ac cætera membra corporis, ab eis immutationem sui patiantur: & quando ipsam etiam superiorem rationem, sic suis perturbant impulsibus, vt omninò desistat ab executione sui officij, quod est legem diuinam considerare, ac iuxta præscriptum illius, actiones humanas moderare ac dirigere. Propassionēs tandem vocantur, quando non nisi ipsam immutant exterius animam, & solam rationem inferiorem (quæ, propter intimam cum appetitu sensitiuo coniunctionem, facta est amica ac patrona sua) concitant ac indiscursus & ratiocinationes importunas prorumpere faciunt; sed rationem superiorem, nequaquam confundunt, nec rectum eius peruertunt iudicium.

DISTINCTIO II.

De viribus mediæ portionis.

ARTICVLVS I.

De memoria.

MEmoria, prout ad spiritum pertinet, dicitur memoria *intellectiua*: prout uero ad animam spectat, dicitur memoria *sensitiua*. Memoriae intellectiuae, sunt quinque officia seu actus. *Exposè*, Apprehensam acquisitamq; ab intellectu scientiam, seu conceptionem, conseruare ac retinere. Seruatam intellectui repræsentare. Elapsam recolere. Nouam excogitare. Tandem exterius manifestare, voce scilicet aut calamo. *Hinc est*, quod intellectiua memoria, aliquando se habet *passiue*, quando uidelicet recipit & conseruat cognitiones intellectus; aliquando *actiue*, quando easdem elapsas recolit, & intellectui repræsentat.

Memoria sensitiua, est iterata resumptio alicuius sensu apprehensi. vel, est repetitio obiecti particularis. vel, est reuocatio speciei sensibilis, vicem obiecti gerentis. *Vndè*, hæc est differentia inter memoriam intellectiuam & sensitiuam; quia intellectiua eorum curam habet, quæ intellectus cognoscit ac intelligit: sensitiua uero, eorū quæ sensus apprehendit.

ARTICVLVS II.

De intellectu, ac diuisionibus, operationibus, actibus, & habitibus illius.

Scholasticorum usu, potentia intellectiua, uel alias ipse intellectus, secundum differentiam

rentiam suorum officiorum, communiter di-
uidi solet, in *agentem & possibilem*. Intellectus
agens, vnicum habet officium, vtpotè, per
suam actiuitatem seu abstractionem, vna cum
phantasia, ex specie sensibili, formare ac fa-
cere speciem intelligibilem, obiecti vices ge-
rentem. *Vel alias*, ex specie seu forma imagi-
naria, producere speciem seu formam intelle-
ctualem ac spiritualem, ex particulari vni-
uersalem. Intellectus *possibilis* quatuor habet
officia, seu intellectui possibili quatuor sunt
possibilia. *Primum* est, recipere speciem in-
telligibilem ab intellectu agente formatam.
Secundum, producere vna cum specie intelli-
gibili, intellectionem obiecti: & ab hoc offi-
cio idem intellectus, dicitur productiuus seu
actiuus. *Tertium* est, recipere in se productam
intellectionem: & ab hoc officio dicitur pas-
siuus. *Quartum* est, tendere per intellectionem
in obiectum: & ab hoc officio dicitur o-
peratiuus.

Porro secundum differentiam obiecti, di-
uiditur intellectus in *speculatiuum & practi-*
cum. Speculatiuus dicitur, qui cognoscit o-
becti veritatem in ratione veri. Practicus ve-
rò, qui cognoscit obiecti veritatem in ratione
boni: vnde per intellectum speculatiuum rectè
intelligimus; per practicū autē rectè agimus.

Tandem secundum differentiam dignita-
tis, diuiditur intellectus in *rationem superio-*
rem & inferiorem. Ratio superior deducit

conclusiones ex propositionibus per se notis. Inferior verò ex principijs, sumptis videlicet ab experientia per sensus.

Operationes & actus intellectus, hoc modo inter se distinguuntur: nam *operatio* est extensio & intentio potentiae in obiectum, quâ tendit intellectus in cognitionem eiusdem obiecti; vel quâ profectum facit in intellectionem rei intelligibilis: *actus vero intellectus*, est ipsa eiusdem obiecti aut rei intelligibilis cognitio, ab intellectu producta ac elicitâ. *Vnde* sicut operationes intellectus sunt tres, ita & actus. *Prima* operatio dicitur simplex apprehensio, quâ tendit intellectus simpliciter seu absolute, *id est*, ante omnem iudicij actum, in confusam obiecti apprehensi cognitionem. *Secunda* dicitur Iudicium, quâ tendit intellectus in cognitionem obiecti distinctam, affirmando videlicet aliquid de obiecto aut negando: seu, componendo aliquid cum obiecto; aut illud, vel ab illo diuidendo. *Tertia* dicitur Discursus, quâ tendit intellectus ex notis propositionibus, per illationem, in evidentem ignotæ veritatis cognitionem. *Primus* actus intellectus dicitur Directus, quo cognoscit intellectus obiectum directe, *id est*, simpliciter ac absolute, absque vlla scilicet obliquitate sui respectus, ad alterius obiecti eiusque cognitionis comparationem. *Secundus* dicitur Collatiuus, qui idem est, quod obiecti cognitio actualis, ad alterius obiecti cognitionem

gnitionem ordinata. *Tertius* dicitur Reflexus, quo intellectus post cognitionem obiecti directam aut collatiuam, reflectit se, vel supra suam cognitionem, vel supra se cognoscens, vel supra suum cognitum.

Habitus intellectiux potentix sunt quinque, *Scopus* è, Intellectus, sapientia, scientia, prudentia, ars. *Intellectus* habitualis, est habitus generatus ex cognitionibus primorum principiorum. *Sapientia* habitualis, est habitus acquisitus per cognitiones conclusionum, ex principijs vniuersalissimis deductarum. *Scientia* habitualis, est habitus acquisitus, per cognitiones conclusionum, deductarum ex vniuersalibus principijs. *Prudentia* est habitus, cum recta ratione actiuus, per acti eide rationi conformia acquisitus. *Ars* est habitus, cum recta ratione factiuus, per facti scilicet eidem rationi conformia acquisitus.

Mythicorum vsu antiquiorum, potentia intellectiua, secundum differentiam trium illius officiorum, in tres quosdam gradus diuidi solet, in *rationem* videlicet, *intellectum* & *intelligentiam*, Rationis officium est, cognoscere nimirum fidei terminos, propositiones & conclusiones per aliud: terminos quidem (*Et est*, Deus, Christus, Trinitas, Pater, Filius, Spiritus sanctus, Creator, Saluator &c.) per quandam eorum definitionem: Propositiones vero fidei (*Et sunt* articuli fidei, de symbolo Apostolorum, S. Athanasij, & Concilij

cilij Nicæni) per collationem cum alijs propositionibus magis notis : Conclusiones tandem fidei, per præmissas notas ac iam intellectas propositiones: ex quibus necessario sequi eas, ipse discursus rationis euidenter demonstrat. Ad officium quoque eiusdem rationis spectat, ex præsentī scilicet cognitione fidei terminorum, propositionum & conclusionū, consurgere ac deuenire in diuinorum asceticam meditationem.

Intellectus (qui est, quasi intus legens; nam venit à verbo intelligo, quod est, quasi intus lego; sicut & intelligere, est quasi intus legere, *id est*, interiora obiecti, puta essentiam quæ sub sensum non cadit, penetrare ac percipere) officium est, eosdem fidei terminos, propositiones ac conclusiones simpliciter (*id est*, absque alio) cognoscere. Cognoscit autem intellectus simpliciter fidei terminos, quando actu eos intelligit absque officio rationis, *id est*, post omnem eorum definitionem. Propositiones verò, quando eas, post omnem collationem cum alijs propositionibus quocunque modo magis notis, intelligit. Conclusiones tandem fidei simpliciter cognoscit intellectus, quando eas percipit ac intelligit post omnem illationis discursum. Ad officium etiam eiusdem intellectus spectat, ex præsentī videlicet simplici cognitione terminorum, propositionum & conclusionum fidei, consurgere ac deuenire, in diuinorum ordinariam contemplationem.

Intel-

Intelligentia ad hoc apta nata est, vt secundum suum officium, post contemplationem ordinariam, consurgat ignotè, & ingrediatur extraordinariam Dei ac diuinorum contemplationem.

Vlt recentiorum mysticorum, vis intellectiua seu ipsa potentia intellectus, non nisi in duos distinguitur gradus, in *rationem* videlicet, & *intelligentiam*. Ratio deindè, respectu suorum officiorum, diuiditur in *superiorem* & *inferiorem*: cuius rei exemplum habetur in oculo sursum & deorsum aspiciente. Vnde rationis superioris officium est, veritatis videlicet fidei cælitus reuelatæ, terminos, propositiones & conclusiones considerare. *Vel item*, leges diuinas meditari ac scrutari, & secundum eas vitam instituire ac mores componere. *Vt*, Hoc est faciendum, quia Deus præcipit, consulit &c. Officium autem rationis inferioris est, leges ciuiles, mundanas, & sensualitatis rimari, & secundum eas actiones humanas tam internas quàm externas promouere. *Vt*, Hoc est faciendum, quia Princeps imperat, quia honestum est, quia Reipublicæ utile, quia sensui delectabile, &c.

Porro, Rationem diuidunt spirituales, in *speculatiuam* & *practicam*: Speculatiua seu cognitiua est, dum iudicat aliquid esse verum aut falsum, bonum aut malū, & ibi sistit. Practica verò est, dum iudicat bonum, vt fiat, illudque appetit. Speculatiuæ rationis duo sunt actus,

actus, quibus in finem veri dirigitur: *Exposè*,
 ratiocinatio, & aspectus veri. Ratiocinatio,
 idem est, quod obscuræ veritatis, rationibus
 ac documentis elucidatio. Vel quoque idem
 est, quod veritatis ignoræ, per discursu tra-
 ctationis inquisitio seu inuestigatio, præcedens
 ipsam illius cognoscere. Aspectus veri, est ip-
 sa cognitio seu intellectio veri per aliud,
 non autem simpliciter. Prædictæ rationis tres
 sunt actus, quibus in finem boni dirigitur:
 vtpotè discretio boni & mali, electio boni
 seu melioris, & ipsa dilectio: quo pacto apud
 D. Aug. sic definitur. Ratio, est animæ aspe-
 ctus, quo bonum & malum discernit, virtutes
 eligit, Deum diligit.

Intelligentiam quoque Mystici, respectu
 duorum eius officiorum, diuidunt in *simplex*,
& puram. Intelligentia simplex, post om-
 nem discursum simpliciter apprehendit ve-
 ritatem (*Exposè*, terminos, propositiones, &
 conclusiones fidei) ac ordinariè illam con-
 templatur. Intelligentia pura, purè ac nudè
 apprehendit & contemplatur Deum. *Nota*,
 quod persæpe mystici pro pura intelligentia,
 ponunt simplicem intelligentiam, sed non è
 conuerso.

ARTICVLVS III.

De voluntate, ac eius affectibus, & actibus.

Voluntas, est quasi volitans seu volans; vo-
 lat enim, cum vult, vt in suo centro seu
 fine

fine conquiescat. *Nora*, id esse in spiritualibus
 finem, quod est in corporalibus centrum; &
 id esse, in spiritualibus voluntatem seu volun-
 tatis amorem, quod est pondus in corporali-
 bus. *Vnde*, sicut creatura corporalis suo pon-
 dere tendit in suum centrum, ut in eo quie-
 scat; ita spiritualis, suæ voluntatis amore,
 volat in finem, ut in eo quietetur. *Hinc D.*
Aug. Amor meus, pondus meum: illo feror,
 quocunque feror. Est autem finis, utpotè, vl-
 timus, triplex: *Primus* dicitur verus: qui est
 summum verum sub ratione summi boni,
 quod puta esse Deum vnum & Trinum: & hic
 finis est iustorum ac Sanctorum omnium, in
 quorum persona *D. Aug.* ait. Fecisti nos Do-
 mine ad te, & inquietum est cor nostrum, do-
 nec requiescat in te. *Secundus* finis dicitur ap-
 parens: qui scilicet voluntati ostenditur à
 ratione errante, tanquam finis ultimus: &
 hic finis est infidelium idololatrarum. *Tertius*
 dicitur præstitutus: quem scilicet deprauata
 voluntas, ex libertate sua, substituit sibi, tan-
 quam finem ultimum: & hic finis est munda-
 norum & carnalium hominum. Hinc est, quod
 mens humana, dum voluntate suâ adhæret
 vero fini ultimo, dicitur propriè ac ordinatè
 quiescere in Deo, ac frui Deo: dum autem
 adhæret apparenti vel substituto fini; malè,
 perversè ac inordinatè fruitur, iuxta illud *D.*
Aug. Omnis itaque humana perversio est,
 quod vitium vocatur; fruendis vti velle, &
 utendis frui.

Porrò

Porro voluntas, iuxta *Aristotelem* nihil aliud est, quàm appetitus boni cum ratione. Et iuxta *D. Aug.* Voluntas, est animi motus, cogente nullo ad aliquid admittendum, vel non admittendum; adipiscendum vel non adipiscendum. *Hinc est*, quod voluntas libera est præ cæteris potentijs in anima rationali, & Domina ac regina omnium virium: inest enim illi facultas imperandi omnibus viribus, tam externis quàm internis; internis deinde, tam affixis corporeis organis, quàm non affixis, *id est*, purè spiritualibus; nec cogitur à bono sic, ut necessariò illud velle debeat; sicut cogitur intellectus à vero, ut illi omnino assentiri teneatur. Est autem huiusmodi voluntas, alia *antecedens*, & alia *consequens*. Voluntas antecedens, vult bonum in communi apprehensum: & dirigitur per synteresim scholasticè acceptam, *id est*, per lumen cognitionis principiorum moralium, quod est in practico intellectu. Voluntas verò consequens, vult bonum in particulari apprehensum: & dirigitur per conscientiam, *id est*, per lumen cognitionis conclusionum moralium, quod etiam est in practico intellectu. Hanc voluntatem consequentem sensualitas depravare conatur, dum eam imperu suo stimulare non sinit, ut bonum in particulari (*sic est*, aliquius virtutis studium) quod sentit suis motibus esse contrarium, refugiat; malum verò vitij, quod est suum delectamentum, sub spe-

De v
cie boni
citatur
mortic
num illi
Motu
quand
differun
quod ill
inferior
spiciens
autem n
dicij res
gientis.
sunt di
cupiscit
benepl
bus vbi
quale p
se habe
aut luc
(tunc e
inferior
ale ac a
alias.
concup
lum, v
dij, co
luntas
malum
ipsis m
aus vo

tie boni amplectatur: verum non itidem sollicitat voluntatem antecedentem; cum illa de mortificatione proxima sensuum ac passionum illius, curam non habeat.

Motus voluntatis, aliquando *affectus*, aliquando *actus*, dicuntur. Affectus huius loci, differunt ab affectibus appetitus infimi, in eo, quod illi sequantur apprehensionem sensuum inferiorum, & iudicium rationis deorsum aspicientis, ac nimis sensualitati fauentis; isti autem non moueantur, nisi præuio lumine iudicii rectæ rationis, utpotè sensualitatem fugientis. Affectus igitur præsentis, in duplici sunt differentia: *alij*, quibus voluntas, ut concupiscibilis, erga bonum, ut est Deus, ac eius beneplacitum, beneuolè se habet: *alij*, quibus voluntas, ut irascibilis, contra malum, quale puta esse peccatum & vitium, maleuolè se habet; & hoc, non tam propter damnum, aut lucrum aliquod corporale ac temporale (tunc enim voluntas, lumen iudicii rationis inferioris sequeretur) quàm propter spirituale ac æternum, soliusque Dei offensam. *Voluntatis alij*. Affectus *alij* sunt, quibus voluntas ut concupiscibilis, appetit bonum, & refugit malum, ut absolutè consideratum. *id est*, à medijs, consideratione præcisum: *alij* quibus voluntas ut irascibilis, vult bonum, & non vult malum, ut arduum apprehensum. *id est*, cum ipsis medijs consideratum. Sunt autem affectus voluntatis ut concupiscibilis, quibus appetitur

petitur bonum, tres, *ſperare*, amor, deſideriũ,
gaudium ſeu lætitia; & alij tres, quibus fugi-
tur malum, *ſperare*, odium, fuga, & triſtitia.
Voluntatis verò ut irraſcibilis ſunt quinque,
ſperare, ſpes, deſperatio, fortitudo, timor & ira.

Actus voluntatis, alij ſunt *eliciti*, alij *impo-
rati*. Eliciti ſunt duo, volitio nimirum & no-
litio: ſicut enim intellectus reſpectu veri &
falſi, habet ſe actu affirmationis & negatio-
nis; ita ſe habet voluntas reſpectu boni &
mali, actu volitionis & nolitionis. *Vel deinde*
actus voluntatis eliciti ſunt ſex: tres quidem
reſpectu finis, *ſperare*, amor, intentio, & frui-
tio: tres etiam reſpectu mediorum, *ſperare*,
conſenſus, electio, & uſus. Nam ſicut intelle-
ctus, aſſentitur vero abſoluto propter ſe, *ſperare*,
tamen primo principio, quod eſt per ſe no-
tum, tamen ipſi Deo revelanti; & vero reſpe-
ctiuo, propter aliud, *ſperare*, conſuſioni,
propter primum principium ex quo rectè in-
fertur, vel Eccleſiæ, propter Deum: Ita vo-
luntas, vult bonum abſolutum propter ſe, *ſperare*,
finem ultimum; & bonum reſpectiuum
propter aliud: *ſperare*, media propter finem.
Volendo igitur voluntas bonum abſolutum,
elicit actum amoris, intentionis, & fruitionis;
volendo autem bonum reſpectiuum, elicit ac-
tum conſenſus, electionis & uſus.

Actus amoris, eſt prima inclinatio volun-
tatis in bonum per ſe expetibile, abſtrahens
à præſentia & abſentia. Sen, Amor, eſt voli-

ratio finis absolutè considerati. *Actus* intentionis, est volitio finis tanquam absentis. *Vel quoque* intentio, est directio, eleuatio, & sursum ductio cuiuscunque effectus, præsertim verò spei, & desiderij, in finem voluntati vniabilem. *Vel tandem* est actus voluntatis, quo dirigitur omnis actio in Deum, propter solum Deum. *Actus* fruitionis, seu fruitio, est actus voluntatis quiescentis in bono præsentis, seu in fine adepti. *Vel*, est ex fine desiderato, iam possessio, fructus captio. *Vel quoque*, fruitio est actus elicitus, quo vnitur voluntas cum fine, habens sibi annexam voluptatem spiritualem. *Vel tandem* fruitio, est quieta & voluptuosa fini propter seipsum adhæsiō.

Actus consensionis, seu ipse consensus huius loci, est actus voluntatis, liberè acceptantis certa media, quæ post perfectam deliberationem, iudicata sunt conuenire ad finem obtinendum. *Actus* electionis seu electio, est actus voluntatis, aliquod medium particulare, post plenam deliberationem segregantis & acceptantis, tanquam magis conueniens, ad obtinendum finem. *Actus* visionis seu usus, est actus voluntatis elicitus, potentias executrices ad operationem applicantis: seu mandantis potentijs sibi ministrantibus, executionem ac impletionem certi alicuius medijs, ad obtinendum finem ordinati. *Hinc est*, quod duplex habetur usus: *Primus* elicitus, quo voluntas impleri vult ab alijs potentijs, ea, quæ sunt

sunt ad finem: *alter* est imperatus, qui elicitur ab aliqua potentia voluntati obtemperante. *Vel*, qui est ipsamet rei imperatæ executio, per potentiâs voluntati ministrantes.

Actus imperati sunt diuerſi, *alijs* quibû voluntas imperat intellectui, vt meditari aliquod mysterium fidei, *Vel*, vt contempletur veritatem alicuius mysterij, iam antea per opus meditationis cognitam seu intellectam: *Alij*, quibus voluntas imperat sensualitatî (est autem sensualitas iuxta *D. Bonau.* illa potentia animæ, quæ sensificat corpus & mouet; & appetit ea, quæ sunt delectabilia corpori, & refugit nociua) vt motibus ac impulsibus passionum suarum non præualeat contra dictamina rectæ rationis: *Alij*, quibus imperat voluntas potentijs corporeis, exterioriorem aliquam operationem. Sunt igitur actus voluntatis imperati, ipsa scilicet meditatio, contemplatio, fides, ambulatio, auditio, visio, & alij similes, qui nimirum motu & imperio voluntatis, à suis potentijs eliciuntur. *Hinc est*, talem esse differentiâ inter actum elicitem & imperatum; quod actus elicited ille dicatur, qui proximè à potentia, & per ipsam potentiam, producitur: *Et est* volitio voluntatis, intellectio intellectus, visio visus, auditio auditus, &c. Actus autem imperatus, qui nimirum fit à potentia voluntatis, ministerio ac opera alicuius alterius potentie.

Denique actus voluntatis, alij dicuntur

immanentes, alij *transcentes*. Actus immanens, idem est quod actus elicitus à voluntate, qui nimirum in eadem voluntate recipitur post sui productionem. *Ut est*, volitio, nolitio, propositum, &c. sicut similiter actus ab intellectu elicitus, qui in ipso intellectu tanquam in sede sua excipitur, immanens etiam dicitur. *Ut est* intellectio, affirmatio, negatio, &c. Actus transiens, idem est quod actus imperatus à voluntate, & elicitus à potentia aliqua corporea, qui transit extra potentiam, à qua producitur. *Ut est*, eleemosyna, disciplina, obeditio, imitatio, &c. Huiusmodi actus, tam videlicet immanentes quàm transcentes, communiter dici solent ab ascetis, effectus & fructus piæ meditationis.

Tandem actus voluntatis alij dicuntur *formati*, & alij *infusi*. Actus formati, idem sunt quod producti seu eliciti. Actus infusi illi dicuntur (tam videlicet voluntatis, quàm intellectus; vel potius, tam supremi appetitus, quàm puræ intelligentiæ) quos potentia nequit elicere operando, nisi recipiendo & cooperando. Huiusmodi autem actus non infunduntur à Deo, nisi animæ selectissimæ ac optime depuratæ ab omni irretentibili & absoluto: qui quidem actus, dum fiunt in anima, & ipso diuinâ inactione seu infusione, non fiunt sine anima, sed cum ipsa anima, & per ipsam animam: eiusmodi enim operationes diuinæ, requirunt ipsius animæ vitalem acti-

uitatem, qualis est illius dispositio, præparatio, & cooperatio.

ARTICVLVS IV.

De differentia, inter affectus, & actus voluntatis.

Verum quidem est, quòd affectus & actus voluntatis, ascetarum & mysticorum vsu sapissimè confundantur, ac pro eodem accipiantur, tamen aliquot differentia inter eos dari possunt. *Prima* illarum est, quòd affectus sunt motus & conceptus voluntatis passiuæ; actus verò sunt motus & partus voluntatis actiuæ. Voluntas rationis, tunc se passiuè habet, quando vel mediante aliqua consideratione piâ, ab ipso spiritali objecto, ad diuinam quandam percipit sui excitationem & commotionem; ita vt sentiat se vel tristari de peccatis præteritis; vel desiderium virtutis, mortificationis ac obseruantia legis diuinæ concipere; vel gaudium de perfectionibus Dei, ac lætitiâ de puritate suæ conscientia experiri, &c. *Deinde*, passiuè se habet voluntas, quando ab ipso Spiritu sancto, mediante illius diuinâ inspiratione ac infusione illustrationis & suauitatis cælestis, ad præponendum omni mundanæ expectationi beneplacitum Dei, & ad seipsam relinquendam & abnegandam, propter Christi imitationem, emollitur & inclinatur. Actiuè autem habet se voluntas, quando horum aliquo modo permota,

mora, actibus suis per seipsam elicitis, auxiliante & cooperante sibi diuina assistentia, animo deliberato, in suum se contendit transferre amatum. *id est*, Deum.

• Secunda differentia est inter affectus & actus: quod affectus possunt quandoque esse motus ipsius voluntatis incompletæ; actus verò, non nisi completæ. Voluntas incompleta est de impossibili, vnde alias velleitas dicitur: hâc velleitate seu incompletâ voluntate, vellet homo bonum (vt est vera pœnitentia, obseruantia mandatorum Dei, mortificatio vitiorum, & studium virtutum) ad quod iam beneuolo affectu se commoueri sentit, si illud esset sibi possibile, vt potè ratione mediorum. Voluntas verò completa, non est nisi de possibili. • hâc voluntate homo efficaciter ac serio vult bonum, & media illius quantumuis ardua & difficilia eligit, proponit, & ipso vsu transcurrit, nihil sibi in via spirituali impossibile esse existimans, propter assistentiam auxilij diuini sibi præsentissimam.

Tertia differentia est, quod affectus possunt aliquando esse motus solius indeterminatæ voluntatis, actus verò non nisi determinatæ. Habere aliquis voluntatem indeterminatam dicitur, quando sentit se commoueri aliquo pio affectu erga Deum, ac eius voluntatem, seu hâc ratione nullum actum elicit, quo se in hanc vel in alteram partem determinet. Determinatam autem voluntatem a-

58 *Tractat. I. Dist. III. Art. I.*

quis habet, quando suum affectum conceptum, aliquo actu elicitō aut imperato explicat, terminat, ac manifestat.

Nota autem, quod affectus, quo est purior & suauior, eo etiam actus eius est intensior, ardentior, acutior & penetrabilior. *Nota deinde*, quod aliquis actus, dicitur actus affectuosus, *id est*, inflammatus; & è conuerso aliquis affectus dicitur actuosus seu actiuus, eleuatus, sursum ductus, acutus, penetratiuus, &c.

DISTINCTIO III.

De viribus supremæ portionis.

ARTICVLVS I.

De mente.

MENS communiter accipi solet, tam pro spiritu, quam pro singulis eius potentijs, imò & pro ipsis actibus singularum potentiarum. Sed vsu *Mythicorum*, mens significat portionem animæ rationalis, cæteris eminentiorem ac sublimiorem, *id est* supremam: inde enim dicta est mens, quod in anima emineat: quæ quidem illius eminentia ac sublimitas, eo quod faciliter & sufficienter explicari non possit, idcirco pluribus ac diuersis insignitur à *Mythicis* nominibus, vt ex illorum proprietatibus ac significatis natura sua aliquatenus innotescere queat.

Primo igitur mens vocatur acies, intimum ac centrum rationalis animæ, eo quod ab illa potest.

potentiæ effluant, & in eam refluant. Influant quidem, quando mens extrovertitur ad inquirenda diuina, vtpotè per aliud aspicienda, & consequenter efficacissimè eligenda: Refluunt deinde, quando eadem mens abnegatis discursibus, se in suam recipit ac introvertit originem & vnitatem, ubi præsentissimum Deum tanquam in suo proprio solio requiescentem, simpliciter, aut aliquando purè, contempletur.

Secundò mens dicitur apex, vertex, culmen ac summitas spiritus, ex eo videlicet, quòd sicut culmen flammæ ignis, deorsum non incuruatur, dum de se in superiora tendit, ac ibi emicat: sic mens, non respicit inferius, ad ea videlicet quæ impediunt suam simplicem aut puram contemplationem, & dissoluunt siue sobriam, siue ecstaticam vniōnem, dum puta in Deū erigitur, ac illi aliquo speciali inhæret amore.

Tertiò mens dicitur basis, imum, infimum, fundus seu fundum animæ rationalis, quatenus videlicet in contemplatione Dei, recipit in se influentias cælestes; imò & ipsum Deum specialiter sibi illapsum complectitur.

Quartò mens vocatur orificium animæ: nam sicut vas orificio suo respectu liquoris habere se solet actiue & passiuè, dum eum in suum fundum recipit, & inde effundit: ita mens respectu Dei habere se solet actiue, & passiuè, dum in eum agit, & ab eo agitur.

Quintò mens vocatur scintilla animæ, eo videlicet, quòd sicut scintilla seu igniculus è silice exiliens duo continet, splendorem puræ & ardorem: ita mens duas illas vires excellentissimas comprehendit, nimirum simplicem ac puram intelligentiam, quæ resplendet claritate simplicis ac puræ cognitionis Dei, eiusque mysteriorum; & synteresim, quæ erga Deum amore aliquo speciali exardescit.

ARTICVLVS II.

De Intelligentia simplici ac pura.

Intelligentia, apud Scholasticos significat *nam* intellectum animæ rationalis, *tum* ipsum eius actum, *id est*, intellectionem; *tum* denique ipsam substantiam separatam, qualis est Angelus, ab omni scilicet materia abstractus: & anima rationalis, à corpore soluta ac separata.

Apud Mysticos verò, intelligentia, idem est quod supremus gradus vis intellectiue, seu summitas intellectus, vertex intellectus, apex rationis. *Vel etiam* idem est, quod ea vis cognitiua, quâ anima rationalis immediatè supponitur Deo, fuscipiens ab eo lucē spiritualem, in qua, & per quam, tum simplicitet, tum purè diuinorum veritatem cognoscit.

Notandum autem est, quod præsens simplex intelligentia *dupliciter* immediatè supponitur Deo, ac immediatè ab eo lucem recipit. *Vixit* naturaliter & supernaturaliter.

Natu-

D
Natu
quan
simp
ritati
densi
(Serp
esse c
Se
simpl
uari
lis or
Ordin
perna
apea
id est
prim
cluste
ri &
simpl
Deo,
simpl
accip
medi
one
ante
cular
inde
negat
cont
Ex
suppe

De viribus supremis Animæ ration. 511

Naturaliter supposita Deo, accipit naturalem quandam lucem internā, in qua & per quam, simpliciter cognoscit primorum naturalis veritatis principiorum (terminis eorum apprehensis) & conclusionum, ex eis illatarum (& *ex parte*, post omnem discursum) veritatem esse certissimam.

Supernaturaliter deinde supponitur Deo simplex intelligentia *ordinariè & extraordinariè*, respectu nimirum diuinæ supernaturalis ordinariæ & extraordinariæ inactionis. Ordinariè supposita Deo, accipit lucem supernaturalem ordinariā, in qua & per quam apta est summum ac incommutabile verum, *id est*, Deum, cum suis perfectionibus, tam in primis principiis fidei reuelatz, quam in conclusionibus ex illis deductis, simpliciter intueri & contemplari. *Verum cum dicitur*, quod simplex intelligentia immediatè supponitur Deo, à quo lucem accipit, non debet intelligi simplicem intelligentiam omnino iam non accipere aliquando lucem spiritalē à Deo mediatè: accipit enim lumen, *id est*, cognitionem Dei ac diuinorum ab ipso Deo, mediante doctrinā, lectione, ratiocinatione, speculatione & meditatione ascetica; quam deinde cognitionem diuinorum, absoluto ac abnegato omni discursu, ad ordinariam ducit contemplationem.

Extraordinariè pura ac nuda intelligentia supposita Deo (quā mysticus supra omne ab-

ſolutum elevatus in Deum) accipit ab eo lucem quandam ſupernaturalem extraordinariam, in qua & per quam Dei præſentiam, & eius myſteriorum veritatem, nudè ac purè, aptè eſt intueri & contemplari. *Hinc etiam ſciendum eſt*, quòd nuda ac pura intelligentia, adhuc mediate lucem extraordinariam à Deo recipit, quando nimirum media ſupremi affectus ſeu ſyntereſis experientia, actû cognitionis elicit, quàm videliç et ſuauiſ eſt Dominus.

Prima principia (*Vel alius*, Axiomata, Reſpectus primi, Conceptiones animi communes, Regulæ immutabiles, &c.) de quibus in præſenti mentio fit, alia ſunt veritatis *naturalis* alia *ſupernaturalis*. Principia veritatis naturalis ſunt in triplici differentia. *Prima* differentię principia dicuntur veritatis ſpeculatiuæ, quæ per ſe ſunt nota, *ſi eſt illud*. Totum, eſt maius ſua parte. *Secunda* differentię principia vocantur veritatis experimentatiuæ, quæ nimirum poſſ experientiâ ſenſuum, ſunt ſimpliciter nota, *ſi eſt illud*. Igitur necelle eſt eſſe videntem. *Tertia* differentię principia dici ſolent veritatis moraliſ ſeu honeſtatiſ, quæ per ipſam legē naturæ ſunt maniſeſta. *ſi eſt illud*. Bonum eſt diligendum, & malum deteſtandû. *Et*. Quod tibi fieri non viſ, alteri ne feceris.

Prima quoque principia veritatis ſupernaturaliſ, *ſi potè* diuinitus reuelata, ſunt etiam tripliſ generiſ. *Primi* generiſ, dicuntur veritatis fidei, quæ a ſimplici intelligentia per lumen

lumen fidei infusum, illicò simpliciter concipiuntur, terminis videlicet eorum apprehensis. *Primi* sunt articuli symboli Apostolorum, Athanasij, & Concilij Nicæni, in quibus Deo tanquam primæ veritati propter se, & supra omnia assentimur. *Secundi* generis principia reuelata dici solent veritatis moralis, seu principia honestatis, quæ post doctrinam & disciplinam spiritualem, fidelibus nota sunt simpliciter. *Prout* esse, præcepta diuina, & consilia Euangelica. *Et illud.* Obedire oportet Deo magis, quàm hominibus. & alia similia. *Tertij* generis, dicuntur principia veritatis experimentatiuæ, quæ nimirum post experientiam sensuum spirituum, simpliciter ab intelligentia concipiuntur. *Prout* est illud. Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua luter mel ori meo. *Et illud.* Non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. *Et illud.* Iugum Christi suauis est. & onus eius leue. *Et illud.* Bonum est viro cum portaret iugum ab adolescentia sua. *Et illud.* Bonum mihi, quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas. *Et illud.* Melius est mori quàm peccare.

ARTICVLVS III.

De Synteresi.

Synteresis est Græca dictio, & significat attentionem & conseruationem, quâ rationalis anima attendit sibi, vt se immaculatam

Y S

a vicio

à vitio conseruet: quâque malè à se perpetrata continuo arguit. Vnde est illud, quod dicit *Alex. Alensis 3. parte summa*. Conscientia est regula in ratione: Syntereſis verò in voluntate, instigando eam ad bonum & honestum. Et *D. Bon. Brensi. part. 2. cap. 9.* Duplicem Deus indidit reſtitutionem ipsi naturæ: videlicet, vnâ ad rectè iudicandum; & hæc est reſtitutio conscientiæ: aliam ad rectè volendum; & hæc est reſtitutio syntereſis, cuius est remurmurare contra malum, & stimulare ad bonum. Et *Petr. de Aquila in lib. 2. sent. dist. 39. quæst. 3. § 2.* Conscientiæ est quoddam dictamen rectæ rationis, ordinatum ad opus fugiendum vel prosequendum. Syntereſis verò in creatura rationali est aliquid, quo homo naturaliter inclinatur ad bonum, & remurmurat de malo. Ista autem inclinatio potest esse duplex: vel ostensiuæ boni, & sic est in intellectu practico; vel est inclinatio determinatè, non tamen quod imponat necessitatem coactionis, & sic est in voluntate, *Hinc est*, quod præſens syntereſis in sacra scriptura intelligitur per vermem, legem, & lumen. Dicitur enim syntereſis idem quod *Verminus*: quia semper mordet ac rodit animum, remurmurans contra illius malè facta, iuxta illud *Isaia 66.* Vermis eorum non morietur. Dicitur *lex*, quia commonſtrat ac declarat, quid agendum & quid vitandum est: quod probatur testimonio S. Pauli dicentis *Rom. 2.*

Cum

Cum enim gentes quæ legem non habent, naturaliter ea quæ legis sunt faciunt, eiusmodi legem non habentes, ipsi sibi sunt lex: qui ostendunt opus legis scriptum in cordibus suis, &c. Dicitur postremo *lumen*, ob quandam scilicet naturalem diuinorum notitiam, inclinantem animum ad amorem summi boni. Vnde est illud *Psal.* 4. Signatum est super nos, lumen vultus tui Domine: dediti lætitiā in corde meo.

Hinc quæritur. An scilicet synteresis in anima rationali sit potentia, vel habitus, vel actus? Respondens scholasticus Doctores, synteresim non esse potentiam distinctam ab alijs potentijs; sed esse habitum naturalem principiorum moralium, ad intellectum practicum pertinentem. Sicut enim intellectus speculatiuus, quatenus naturaliter quodam habitu prima principia speculatiua intelligit, appellatur intellectus principiorum. Vel alias: Sicut hic ipse habitus principiorum speculatiuorum, naturaliter intellectui inditus, intellectus principiorum vocatur. Ita habitus naturalis principiorum moralium seu honestatis, per quem intellectus practicus naturaliter inclinatur ad refutandum & fugiendum malum, & ad bonum amplectendum, synteresis dicitur. Hinc est illud quod dicit *Fauentinus in Scotum*. Synteresis, est habitus principiorum practicorum. Conscientia verò, est habitus conclusionum practicarum: cui habi-

tui conformari debet nostra recta ratio in agendis. *Vndè pater* quod Synteresis quæ iam est naturalis cognitio principiorum practico- rum seu moralium ac honestatis, dicat. Bonum est diligendum, & malum detestandum. Conscientia autem quæ etiam est cognitio conclusionum moralium, ex principiis practicis deductarum, iterum dicat. Igitur. Hoc bonum est diligendum, & hoc malum detestandum. Nam quoque conscientia secundum sui nominis significationem, est conclusionum honestatis scientia, quam applicamus ad actiones nostras singulares seu particulares. *Vel*, est cordis scientia, quâ quis est sibi conscius eorum quæ fecit, vel facere intendit.

Spirituales autem Theologi, Synteresim, in anima rationali, putant esse tum potentiâ, tum habitum, tum actum eiusdem potentiæ. *Quo ad primum*, Synteresis, largo quodam modo, idem est Mylticis quod mens, utramque vim, simplicis videlicet intelligentiæ, & principalis affectionis comprehendens ac significans. Vti est apud D. Bonaventuram, opusculo de septem gradibus contemplationis ex-ordinariæ, gradu. 4. Et in Theologia Mystica cap. 3. *particula* 4. Sed propriè, strictè ac genuinè, Synteresis, non aliud est Mylticis quam apex, summitas, summusque gradus voluntatis, seu supremus ac superrationalis appetitus. *Vel item*, est ea vis appetitiva seu motiva quâ anima rationalis immediatè supponi-

tur

tur Deo, suscipiens ab eo quemdam ardorem spiritualem, per quem pellitur in dilectionem summi boni. *Norandum autem est*, quod præsens Synteresis, dupliciter immediatè supponitur Deo, ac immediatè ab eo accipit ardorem, utpotè naturaliter & supernaturaliter. Naturaliter supposita Deo, accipit spiritualem seu internum quemdam ardorem naturalem, per quem naturaliter promouetur ac stimulatur ad bonum, & retrahitur à malo. Vndè S. Bonu. in *Comp. Theol. Serit. cap. 51*. Synteresis (*inquit*) vis est animæ motiua, quæ semper nata est figi in superioribus, naturaliter mouens & stimulans ad bonum, & abhorrens malum. Supernaturaliter deinde supponitur Deo Synteresis, tum ordinariè, tum extraordinariè. Ordinariè supposita Deo, accipit ab eo immediatè ardorem quemdam internum supernaturalem ordinarium in oratione diuina, per quem pellitur in dilectionem Dei sobriè affectuosam. *Vel*, accipit quemdam feruidum, ac suauem, purumque affectum, cuius impulsu ac impetu sic fertur in Deum, ut ei facillimè sobriâ vñione copuletur.

Nota autem quòd huiusmodi affectus feruidus ac suavis, infunditur etiam persæpe incipientibus in infimum appetitum, sed nondum purus; quia & ipsi nondum sunt depurati ab affectu mundanorum, tanquam animales, quo affectu emolliuntur & inuitantur

ad contemnenda terrena & complectenda celestia; ad fortiter resistendum tentationibus, & æquanimiter sustinendum vitæ spiritualis labores. Infunditur quoque huiusmodi affectus proficientibus in appetitum rationalem; quia & ipsi sunt iam rationales: sed adhuc non plene purus; quia & ipsi nondum plene sunt depurati ab omni proprietate & tepiditate: ut nimirum huiusmodi affectus ardore illos impellente, facile illis peruenire sit, ad primum & alterum gradum specialis unionis actiue, sed non item ad tertium, *id est*, ad ipsam sobriam unionem ac transformationem, ad quam soli perfecti admittuntur & euehuntur.

Nota quoque, quod præsens Synteresis, non solum immediate à Deo affectu suavi & ardenti inflammatur, sed etiam & medietè; *Exposè* mediante simplicis intelligentiæ simplici intuitu diuinorum: sicut etiam & voluntas, ut appetitus rationalis est, mediante rationis discursu, diuino incalescit amore, quamuis non sic adhuc defæcato. Extraordinariè supposita Deo synteresis, quâ mysticus in Deum supra omne irretentibile eleuatus, in caligine videlicet nudæ fidei à pura intelligentia apprehensum; immediate suscipit ab eo actum extraordinarij amoris, cui cooperans, dignus efficitur rapi & extolli, ad supereminentem unionem. Hinc videre est, aliud esse Deum in synteresim infundere affectum, & ali-

De
& aliu
teresi
elicia
rò, ad
propri
onem
Sec
Synter
ment
nimæ
Ape
solet;
euolat
secund
git qu
secund
spicaci
fm in
intellig
respe
duo en
videlic
gnition
gnitur
ardore
scintill
eunden
syntere
nalis ta
pterea
portion

& aliud ipsum actum : nam affectus, ideò synteresi infunditur, vt illo permota, facillimè eliciat actum amoris sobriè vnitiui ; actus verò, ad hoc ei infunditur, vt illius impetu, cum propria sui cooperatione, ad ecstaticam vni-onem diuinam, rapiatur & extollatur.

Secundum hanc propriam acceptionem, synteresis, vocatur etiam à mysticis Apex mentis, scintilla intelligentiæ, Rationalis animæ portio virginalis, & cælum supremum. *Apex quidem mentis*, synteresis, ex eo sic dici solet ; quia mens secundum synteresim altius euolat, magisque in Deum eleuatur, quàm secundum intelligentiam, dum plus eum diligit quàm intelligit. *Vel* altius euolat, dum secundum intelligentiam non ita Deum perspicaciter cognoscit, sicut secundum synteresim intensè ac intimè diligit. *Scintilla etiam intelligentia* synteresis dicitur, sed ob alium respectum quàm intelligentia, & ipsa mens : duo enim in scintilla considerantur, splendor *videlicet* & ardor ; vndè ob splendorem cognitionis, intelligentia nomine scintillæ insignitur ; synteresis autem scintilla vocatur, ob ardorem amoris ; mens denique dicitur etiam scintilla animæ rationalis, inquantum simul eundem splendorem intelligentiæ, & ardorem synteresis comprehendit. *Anima portio virginalis* tandem synteresis dici solet, & hoc propterea, quia anima rationalis secundum hanc portionem seu vim, naturaliter immacula-
tam

tam se habere & conseruare vult, ab omni inordinatione ac vitio, propter honestum. Supernaturaliter verò ordinariè, propter Dei amorem, & Christi eius imitationem, &c. Supernaturaliter denique extraordinariè, secundum hanc portionem virginalem animæ rationalis, immaculatam se habere vult, non solum ab omni inordinatione ac vitio, verum etiam ab omni irretentibili, propter vnionem cum Deo supereminentem obtinendam. *Cælum supremum insuper appellatur* synteresis propriè sumpta, sicut etiam & intelligentia, ac ipsa mens (nam quoque cælum medium spiritus; & infimum, Anima, appellari solent) quia sicut in cælo supremo, Deus habitat per gloriam suæ maiestatis; ita in hac parte suprema animæ rationalis, singulari modo Deus naturaliter manet, vtpotè per suum instinctum naturalem. Supernaturaliter verò ordinariè, per habitualem gratiam, vtpotè primam & secundā: Extraordinariè tandem, per actualem quandam gratiam gratum facientem inusitatam. *Quo ad secundum*, synteresis apud mysticos significat etiam habitum, *sum videlicet naturalem sum supernaturalē.* Sed quatenus est habitus naturalis, ad practicum intellectum spectat, idemque est quod cognitio principiorum moralium, per quam homo naturaliter omnem refugit inordinationem, & amicus est rectitudini & honestari: ac inde à mysticis vocari solet instinctus indelebilis,

lebilis, & stimulus ad bonum. Instinctus quidem indelebilis (qui alias dicitur interna instigatio & admonitio diuina, seu impulsus, affectus, & tactus diuinus naturaliter homini inditus, ad retrahendum eum à malo seu inhonesto) quia in nullo homine vnquam plenè ac omnino deletur aut extinguitur, licet aliquando crassitie victorum instantum obturatur ac præpeditur, vt extinctus & absorptus esse videatur. Vnde docet *D. Bon. Com. Theol. Verit. lib. 2. cap. 51.* quod synteresis instinctus, nunquam extinguitur totaliter, etiam in diabolo & in damnatis, sed remanet in eis aliquid illius: synteresis enim, quantum ad instinctum boni, & quantum ad displicentiam mali culpæ absolutè consideratæ, extincta est in diabolo & in damnatis: secundum verò quòd culpa comparatur ad poenam, sic non est extincta in illis synteresis: & in hunc modum remanet in eis ad cruciatum ac remorsum, vt dicit *Isaias cap. 66.* Vermis eorum non morietur. Habent igitur displicentiam mali in comparatione & collatione ad poenam. *Stimulus* verò ad bonum dicitur, quia Deus ponendo hunc habitum in simplici intelligentia practica, vniuersa principia honestatis, ac iuris naturalis ibi inscripsit ac insculpsit, & semina virtutum inseruit, surculumque rectæ, simplicis, ac Deiformis intentionis plantauit, nec non fontem amoris supremi boni stabilauit; vt his homo naturalibus stimulis concitatus,

citatus, ac tandem ipsa speciali gratia Dei provocatus & adiutus, aliquando perfectè transcurrat summum malum, & amplectatur summum bonum.

Quatenus verò synteresis est habitus supernaturalis ordinariè acquisitus, aliquando spectat ad practici intellectus summitatem, *id est*, ad intelligentiam practicam, aliquando ad supremum appetitum. Ad simplicem quidem intelligentiam pertinet, dum idem est, quod cognitio seu intellectio spiritualium veritatum, per studium sacrarum lectionum & piarum meditationum, acquisita. Et sic accipit D. Bonaventura synteresin in *Incendio amoris*. Ad supremum autem appetitum refertur, dum idem est, quod ipsa habitualis cognitio Dei ac divinarum sobriè experimentatiua, per actus frequentatos acquisita, inclinans supremum appetitum ad actualem Dei sobriū amorem. Quatenus denique Synteresis est habitus supernaturalis extraordinariè acquisitus, *hoc est*, infusus, pertinet etiam *tum* ad supremum appetitum, *tum* ad puram intelligentiam. Ad supremum quidem appetitum spectat, dum idem est, quod habitus Mysticæ Theologiæ. *Vel alias*, habitualis cognitio Dei ac divinarum ecstasticè experimentatiua. Ad puram verò intelligentiam refertur, dum idem est, quod practica cognitio, elicitā à pura intelligentia post experientiam saporosæ dilectionis, sempiternaliumque voluptatum prægustationem.

Quo

De
Qu
syntere
tialis,
mitas
bitus e
rum et
elicien
inclin
relis se
affictu
quod
raa, d
murat
alteru
Sed su
actuali
ecstati
ecstati
ca me
atā, q
confur
intima
idem e
dinari
Hic a
seu eli
plus in
affectu
nalis a
ecstati
compl

De viribus supremis Animæ ration. 523

Quo ad tertium dico, quod apud Mysticos, synteresis, non solum est virtualis seu potentialis, *id est*, vis, seu potentie appetitive summitas; & non solum est habitualis, *id est*, habitus ex actibus frequentatis generatus: verum etiam est actualis, *id est*, actus, ad quem eliciendum, talis habitus, internè naturalem inclinatur potentiam. *Et inde est*, quod synteresis secundum Mysticos dici solet supremus affectus & principalis affectio. *Nota autem*, quod synteresis actualis naturaliter considerata, duos habet actus: *alterum*, ipsam remurmurationem contra malum ac indecorum: *alterum*, ipsam appetentiam boni ac honesti. Sed supernaturaliter considerata synteresis actualis, secundum Mysticos, significat actus ecstaticos, excessivos & anagogicos. *Actus ecstaticus* apud Mysticos, aut est actus ecstaticæ mentis, ecstasi nimirum anagogicâ inchoatâ, quo superantur irremittibilia, & ignotè consurgitur ac tenditur ad divinam unionem intimam: ignotè autem menti consurgere, idem est, quod absque prævia luce, & *ex parte* ordinariæ cognitionis, sursum agere in Deum: Hic autem actus quamvis adhuc formatus seu elicitus est, tamen in ipsius productione, plus iam specialis gratia Dei, infusi *videlicet* affectus ardentissimi & purissimi, quàm rationalis animæ potentia operatur. Aut est actus ecstaticæ mentis, ecstasi nimirum anagogica completa, qui iam nullatenus formari potest
à na-

à natura rationali, sed ab ipso Deo, naturæ, calitèr infunditur, quamvis tamen coope-
rante natura; & inde infusus appellatur. *Actus ecstatis* apud Ascetas est actus ecstati-
cæ mentis, ecstasi nimirum practica, quæ ipsa
mens consurgens ac tendens in Deum, & cum
eo sese copulare per sobriam unionem cupi-
ens, alienatur ab omni interna proprietate,
tepeditate & obliquitate. *Actus excessuum*,
mentis nimirum excessuæ, seu, mentis amore
excedentis in Deum, re ipsa non differt ab ec-
statico, nisi nomine. *Actus anagogicus*, idem
etiam est Mysticis quod ecstatis: sed ascetis
nihil aliud est, quàm eleuatio mentis actiua
in Deum per cuiusvis affectionis, sicut fieri
solet in qualibet petitione diuina, obsecratio-
ne, oblatione & gratiarum actione: nec non,
ad sobriam unionem fide, spe, & charitate a-
ctuali retentione; est enim anagogia secundum
nomen suum, quasi sursum actio, vel sursum
ductio.

ARTICVLVS IV.

De extrouersione & introuersione spiritus.

EXtrouersio seu extraversio spiritus idem
est, quod mentis ad exteriora conuersio.
Duplex autem est huiusmodi extrouersio,
communis videlicet & specialis. Communis
aliquando damnosa ac vitiosa, *aliquando* ho-
nesta & utilis est. Damnosa seu vitiosa dicitur
primò, quando se homo à consideratione re-

De extrouersione & intro. spiritus. 525

rum spiritualium, aut ab exercitio virtutum, bonorumque aliorum operum auertit, & ad fabulas ac nugas conuertit. *Secundò* damnosa est, quando se homo à recto dictamine superioris rationis deliberatè auertit, nolens audire ea, quæ sunt voluntatis diuinæ; & conuertit se ad oblectamenta sensualitatis inordinata, quibus inhians similis efficitur iumentis insipientibus. *Tertio* damnosa est extrouersio, quando homo descendit mente sua, ad considerandas sibi illatas iniurias, aut ad suorum aduersariorum defectus ruminandos, & ad intentiones eorum examinandas ac diiudicandas; quo ipso odia, inuidiæ, murmurationes, detractiones, & alia huiusmodi graua peccata promouentur.

Velis & honesta extrouersio tunc esse dicitur, quando homo suspensis ad tempus exercitijs internis; commoditatibus honestis & naturæ suæ convenientibus (*Scilicet*, ad charitatem Dei referibilibus) vacat: cuiusmodi esse existima comedere, bibere, laborare, honeste recreari, &c.

Extrouersio specialis, *Vel est* ascetica, quæ nihil aliud est, quàm alienatio seu auersio mentis à contemplationis ordinariæ exercitio, ac dissolutio sobriæ illius vnionis cum spiritu diuino; & conuersio ad studium piarum lectionum, meditationum, & quorumcunque operum vitæ actiue externæ. *Vel est* mystica, quæ nihil aliud est, quàm effluxio spiritus, seu
poten-

potentiarum eius, de suo centro, dissoluta nimirum unione intima ac absoluta contemplatione saporosa; & conuersio illius ad imagines à creaturis abstractas, quibus median-
tibus ordinariè Deum contemplamur: *Vel quoque* ad studia extraordinariæ vitæ actiue, ac exercitia amoris practici, actusq; virtutum heroicis seu excessiuos.

Introuersio spiritus, itidem est duplex, actiua videlicet & passiuæ. *Actiua seu ascetica*, idem est, quod spiritus distracti ac dissipati intra seipsum diligens collectio ac receptio: seu virium spiritualium ad interiora sua à perturbationibus & occupationibus extrinsecis, ac à sensualitatis desiderijs inordinatis studiosa reuersio: quæ fit quando spiritus ab anima diuiditur ac elongatur, & fugit in solitudinem: qui quidem tres gradus præsentis introuersionis expressè tanguntur *ad Hebr. 4. Et Ps. 54.* Viuus est sermo Dei & efficax, & omni gladio ancipiti penetrabilior, pertingens vsque ad dimissionem spiritus & animæ. Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine. *Nota autem* tunc spiritum ab anima diuisum esse, quando spiritus concupiscentijs ac pronefsionibus inordinatis animæ suæ, ipso actu repugnat ac dissentit, iuxta illud *Gal. 8.* Caro concupiscit aduersus spiritum, spiritus aduersus carnem: *Tunc verò* elongatum esse, quando iam minus quàm antea spiritus passionibus animalibus pulsatur aut phantasmatibus
irreue-

De ext
irreueren
tur. Tunc
tudine d
ordinaria
pet fidem
ut vnus c
delictis sp
Porro
sentialis
quàm vi
trum rem
sua; qu
per intra
re potest
delictis;
Qus, vi
sui rapie
nem sen
amorem
stinctum
one per
que in
mystica
trouere
tmes in
cum reli
Obse
aliquan
realem
ria, quæ
catis gr

irreuerentibus minus attingitur ac diuexatur. *Tunc autem* manere idem spiritus in solitudine dicitur, quando ab his iam expeditus ordinariæ contemplationi vacans, in tantum per fidem, spem, & charitatem inhaeret Deo, ut vnus cum eo efficiatur spiritus, vnum *videlicet* spirans, ac vnum intendens.

Porro introuersio passiva, quæ etiam essentialis & mystica dicitur, nihil aliud est, quam virium spiritus ad suum fundum ac centrum reuersio & refluxio. *Dicitur autem passiva*; quia nemo per proprium studium, nisi per intractionem diuinam, ad illam peruenire potest. *Dicitur quoque essentialis*, ex eo videlicet, quia spiritus hac introuersione intractus, vires inferiores in fundum ac apicem sui rapit, vbi iam nullam earum contradictionem sentit. sed solum non nisi experitur Dei amorem affectuosum, & operationem ac instinctum diuinum, cui absque aliqua distractione perfectissimè intendit & obtemperat, ibique in ipso Deo suauissimè requiescit. *Deniq; mystica dicitur*, quia spiritus quando sic introuertitur, abnegat omne absolutum, seu omnes imagines ac similitudines creaturarum, cum reliquijs irretentibilium.

Observandum autem est *primò*, quòd etiã aliquando inueniatur introuersio præter hanc realem & veram, alia ficta, fucata ac imaginaria, quæ eorum propria est, qui absoluti à peccatis grauioribus, dum aliquibus exercitijs
internis

internis vacant, statim fingunt ac arbitrantur se esse perfectos & spirituales, quamvis in rei veritate non sint, eo quòd nondum habeant mortificatas passiones, nec voluntatem propriam, ac amorem sui perfectè abnegauerint, nec adhuc sufficienter probatum sit illorum propositum ac animi stabilitas, tum scilicet internis tum externis vexationibus. *Secundò*, quòd sicut introversio passiva, idem est mysticis quod intractio: ita etiam extroversio idem est quod extractio: nisi quòd introversio & extroversio magis respiciant concursum humanum; intractio verò & extractio diuinam operationem. *Tertio*, quòd magistri spirituales, intractionem dicunt esse actum seu tractum diuinum, quo suauissimè pellitur ac trahitur spiritus ad exercitium amoris vnitiui ac fructiui: extractionem verò, quo expellitur ac extrahitur ad exercitium amoris practici.

ARTICVLVS V.

De eleuatione Spiritus.

Quemadmodum spiritus cadens in aliquod peccatum, cordis nimirum, oris, ac operis, non per situm localem mouetur deorsum, sed per habitum prauum. Ita etiam sursum non eleuatur versus Deum vt oportet, nisi per habitum deiformem. *Vnde est*, quod eleuatio spiritus, *alsa* est communis, *alsa* specialis. Eleuatio communis illa est, quâ tam fideles quàm infideles sursum aguntur in Deum,

dum

dum illi
quippe o
sumpra
tus in D
non, cen
ritum vi
actiuitat
xilio: t
aut inu
barione,
dination
uatio spi
sursum s
auxilio e
sola effica
Porro
scilicet, &
scerice p
anima (e
ne) diu
speciali e
tum & i
titur, in
nâ suâ in
omne pe
obseruan
Beatus vi
(id est, qu
peruersan
impie ag
fietur (id

dum illis aliquando orare contingit (omnis quippe oratio, siue nimirum strictè siue largè sumpta, est ascensio mentis seu eleuatio spiritus in Deum) sed non vt oportet ; ac ideo non censetur esse gratiosa & sufficiens ad meritum vitæ æternæ . *tum* quia solâ sit naturali actiuitate, non nisi diuino adiuta generali auxilio : *tum* quia recuruatur *aut* infidelitate, *aut* iniustitia, *aut* aliqua passionum perturbatione, *aut* denique animi quacunque inordinatione ex prauo habitu proueniente. Eleuatio spiritus specialis, illa est, quâ soli iusti sursum se habent in Deum, adiuti & fideliter auxilio eius speciali ac supernaturali : & hæc sola efficax est, gratiosa & meritoria.

Porro eleuatio specialis, duplex est, actiua scilicet, & passiuæ. Eleuationis actiuæ seu asceticæ primus gradus est, quando spiritus ab anima (*id est*, à sensualitate & inferiori ratione) diuersus & introuersus (intantum enim speciali eleuatione spiritus eleuatur, inquantum & introuertitur : & intantum introuertitur, inquantum ab anima diuiditur) internâ suâ in Deum agens deuotione, transcendit omne peccatum, ac stabiliter se constituit in obseruantia legis æternæ, iuxta illud *Psal* 1. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum (*id est*, qui non est secutus prauum consilium, peruersam doctrinam, & malum exemplum impiè agentium) & in via peccatorum non stetit (*id est*, qui in consuetudine peccatorum

suorum sibi non complacuit, seu non perman-
sit ac perseuerauit) & in cathedra pestilentiae
non sedit (*id est*, qui alios prauo suo consilio
non deprauauit, doctrinā pestiferā non infe-
cit, & malo exemplo non scandalizauit) sed
in lege Domini (constituta est) voluntas eius:
& in lege eius meditabitur die ac nocte. In
hoc gradu eleuationis constitutus, dicebat
Propheta *Ps.* 118. Iniquitatem odio habui
& abominatus sum: legem autem tuam dilexi.

Secundus gradus actiue eleuationis est,
quando spiritus per asctica internae deuotio-
nis studia sursum agens in Deum, transcendit
amorem mundanorum, seu cupiditatem tem-
poralium, quocunque modo ac iure ad se spe-
ctantium. In hoc gradu stans S. Paulus dice-
bat *Philip.* 3. Omnia arbitror ut stercore, ut
Christum lucrificam.

Tertius gradus est, quando spiritus studijs
intentus asceticis ac in Deum extensus, sic
transcendit omnem timorem, humanum sci-
licet, mundanum & seruilem, ut deinceps nul-
la iam sui corporis incommoda nullas perse-
cutiones & nulla huius vitae aduersa pertime-
scat. In hoc gradu stabat S. Paulus cum dice-
ret *Rom.* 8. Quis nos separabit, &c.

Quartus est, quando spiritus sic se extendit
in Deum, ut omnem suae rationis transcendat
diuinorum inquisitionem, vel alias asceticae
meditationis studium; & constituat se, quasi
in continuo ac perpetuo contemplationis
ordi-

ordin
in flu
bet,
tation
catum
quon
vel al
ius te
& ho
nam
ad rac
Vna
confid
ritus p
ut op
profun
est ac
Et spi
peccat
inordin
turbule
arma si
rumuis
prosper
patient
cium est
intimo
per stud
liter se
tria req
iuxta illi

ordinariæ exercitio. Illicusque enim spiritus in studio meditationis se exercere necesse habet, quousq; pugnat cum vehementibus tentationum incurribus, & cum intensis ad peccatum mortale propensionibus innatis : & quousque debellat cupiditatem mundanorū, vel alias amorem boni cuiusvis extrinseci huius temporis. *Et est* bonum utile, delectabile, & honorabile : non autem boni intrinseci, nam quodlibet huiusmodi bonum intrinsecū, ad rationem spectat virtutis.

Vnde est, quod præsens spiritus dupliciter consideratur, ut *pugnans*, & ut *quiescens*. Spiritus pugnantis officium est, *inprimis* seipsum ut oportet subdere Deo : ac postea secum in profundo sui iugiter deambulare, quod idem est ac discurrere seridūque de ulteriori profectu spirituali tractare, tentationibus resistere, peccata fugere ; cunctos sensualitatis motus inordinatos, ac rationis inferioris discursus turbulentos sedare sibi que ipsi subiugare, per arma studiorū asceticæ meditationis & quorumvis exercitiorum vitæ spiritualis : tandem prospera huius vitæ contemnere, & aduersa patienter tolerare. Spiritus quiescentis officium est, composita iam & pacificata anima, in intimo sui cum solo Deo habitare, ac in illum per studium ordinariæ contemplationis totaliter se transferre & profundere : quod ipsum tria requirit. *Primo* spiritum esse in seipso, iuxta illud *Apoç. 1.* Fui in spiritu in donis.

ca die. *Secundò*, spiritum esse supra spiritum, iuxta illud *Thren.* 3. Bonum est viro, cum portauerit iugum ab adolescentia sua: sedebit solitarius & tacebit, quia leuauit se, super se. *Tertio*, spiritum esse sine spiritu. iuxta illud 3. *Reg.* 10. Videns Regina Sabba sapientiã Salomonis, & domũ, & habitacula & cetera, non habebat vltra spiritum.

Dicitur autem secundum *Asceras*, spiritus esse in spiritu, quando ratio superior debellatã sensualitate, & confutatã ratione inferiori, suspensis etiam suis studijs asceticæ meditationis, introvertit se iam ac transfert in simplicem intelligentiam, ad vacandum exercitio contemplationis ordinariæ: vbi sic sui profundum perlustrat & expurgat ab omni inordinatione, vt in intimo suæ memoriæ nihil amplius reperiatur, nisi cogitationes sanctæ, *id est*, castæ, humiles, pacificæ & obediens: in intimo intellectus, nisi imagines diuinorum vtilissimæ, nobilissimæ & purissimæ: in intimo voluntatis, nisi perpetua abnegatio sui, ac in beneplacitum Dei plena resignatio, & feruens dilectio Dei ac proximi.

Spiritus verò supra spiritum est, quando synteresis intentione sui amoris alius se in Deum extendit, plus diligendo; quàm simplex intelligentia suæ intuitionis perspicaciã, cognoscendo. Et hoc ipsum, quintum iam constituit asceticæ eleuationis gradum. Spiritus sine spiritu est, quando spiritus noster, sic

INTRODU

intim
eo eff
for
vario
passu
dicitu
myth
spiri
ritu
in spi
actib
reten
uiscat
suo co
deside
dinari
supra
teresi
ac im
sursum
vino
briatu
mens,
quæ in
bilibu
mirè
clarita
illud
cie
gloria
ginem

intimè adhæret spiritui diuino, vt vnus cum eo efficiatur spiritus, ac sobriè in eum transformetur. Et hoc deinde sextum eiusdem elevationis constituit gradum. Elevatione spiritus passiva seu mystica, tres habet gradus. *Primus* dicitur, quando spiritus in spiritu est, sensu mysticorum: *secundus*, quando spiritus supra spiritum est: *tertius*, quando spiritus sine spiritu est. Est autem sensu mysticorum spiritus in spiritu, cum spiritus sic sursum agit in Deum actibus ecstasticis, vt transcendens omnibus irretentibilibus & absolutis, cunctorum obliuiscatur exteriorum, & non aduertat quæ in suo corpore aguntur: suis nonnisi intentus desiderijs, ac spiritui diuino, à quo extraordinariè agitur & gubernatur. Spiritus verò supra spiritum est, cum mens secundum syntheresim, supra puram intelligentiam feruore ac impetu amoris violenti, à spiritu diuino sursum acta, & in cellam vinariam introducta, vino cælestium iucunditatum mirificè inebriatur. Spiritus denique sine spiritu est, cum mens, etiam secundum puram intelligentiam, quæ in præcedenti gradu foris stabat, ineffabilibus cælestis illuminationis splendoribus mirè illustratur, ac sursum acta in Deum à claritate in claritatem transformatur, iuxta illud 2. Cor. 3. Nos verò omnes, reuelatâ facie (id est, illuminatâ mente per lumen fidei) gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem transformamur à claritate (illumina-

tionis ordinariæ) in claritatem (*illuminationis extraordinariæ*) tanquam à Domini spiritu.

ARTICVLVS VI.

De suspensione spiritus, Ecstasi, & Raptu.

Suspensio mentis ascetarum usu, nihil aliud est, quam ad id quod mens ordinariè contemplatur, studiosa, vehemens ac affectuosa attentio, obliuionem cæterorum actu alé causans. Usu verò mysticorum, idem est, quod cessatio in contemplatione extraordinariâ, omnis ordinariæ operationis & actionis mentalis. *Vel* est vacatio simplicis intelligentiæ & synteresis, ab omni sua vîitata diuinorum cognitione & amatione: vbi anima actu extraordinariè Deum contemplans, solum sequitur Spiritus sancti tractum, absq; sua propria operatione, *id est*, à proprio spiritu profecta, seu à propria inquisitione inchoata. *Vel deinde*, mentis suspensio nihil aliud est apud mysticos, quam summa & perfectissima tranquillitas animi, proueniens ex cessatione omnis vel exigui ventuli passionum, & cuiusvis vel minimæ perturbatiunculæ; nec non, ex abnegatione omnium imaginum spirituum, quæ puritatem contemplationis extraordinariæ obnubilare solent.

Ecstasis idem est, quod stupor mentis excessiuus. Vel alias, idem est, quod alienatio mentis à sensu, ex re aliquâ repenti ac insperatè illi oblatâ, proueniens. Hinc ecstaticus dicitur,

dicitur, qui est ab exterioribus seu inferioribus mente abstractus: *Vel*, qui est extra suam constitutus activitatem, sed non extra coactivitatem seu cooperationem, *Exposè*, inactioni *divinæ*.

Ecstasis alia est *naturalis*, alia *supernaturalis*. Naturalis deinde duplex est, *humana* videlicet & *diabolica*. Naturalis ecstasis humana, contingere solet ex triplici causa. *Prima* est, læsio phantasiæ seu imaginationis, procedens vel ex ebrietate nimia, vel ex gravi aliqua infirmitate, vel ex nimio senio: quo pacto, stupidi, insani, amentes, phrenetici, & ebrij, appellantur ecstatici. *Secunda* est causa, subitus, immoderatus, ac vehemens motus alicuius passionis, qualis est timoris, gaudij, iræ, &c. Hanc ecstasim homo aliquando patiens, sic alienatur à sensu, ut vulneratus, vulneratum se esse non advertat. *Tertia* causa est, studiosa intentio ac vehemens attentio animi ad aliquod obiectum naturale: cum enim anima nostra potentia sit limitata; ideo, quò vehementius uni alicui rei intendit, eò minus ad alia attendere potest, ita ut quodammodo videndo non videat, & audiendo non audiat, nec distinctè advertat quid agatur circa corpus proprium. Huiusmodi ecstasis contingere solet pictoribus, arithmeticis, mathematicis, geometris, & similibus. Vnde fertur de Archimede summo mathematico, ac perfectissimo geometra, quòd cum animo

& oculis in terra defixis, figuras geometricas delinearet, hostium inuasionem propriæ urbis Siracusanæ, non aduertit; & satellitem vitam sibi adimentem non recognouit, cui non nisi dum ab illo occideretur, innuebat, ne se ab inchoato præpediret negotio.

Diabolica seu à dæmone procurata ecstasis, ideo etiam naturalis dicitur, quia causatur per applicationem naturalium mediorum, quibus ligantur sensus inferiores, & officia eorum impediuntur. Hanc ecstasim magi & sagæ pati solent; imo etiam & alij homines pseudospirituales à dæmone infascinati, seu illusi ac decepti, eandem experiuntur, qui aliquando opera huius inimici à sensibus alienati, mira & vera se vidisse putant & narrant, ac inde occasionem accipiunt seipsos magnificiendi, & alios contemnendi, proprijs rationibus innitendi, maioribus suis non obtemperandi, &c. cum è contra veram ecstasim comitetur profunda humilitas ac sui contemptus, vera mortificatio passionum, captiuatio proprij iudicij, & annihilatio seu abnegatio propriæ voluntatis, nec non, ardens desiderium omnia mala omnesque ignominias propter imitationem ac amorem I E S V Christi, pariendi ac sustinendi.

Supernaturalis ecstasis, etiam duplex est, alia videlicet *practica*, alia *anagogica*. Practica ecstasis est, quâ homo exit ac manet extra sua & extra se: hoc autem fit, dum aliquis ab affe-

tu

ſtu rerum temporalium quas poſſidet, vel poſſidere poteſt, ſpiritu elongatur: dumque ab amore ſui, & iudicio ſuo ſpeciali, ac propria voluntate alienatum ſe eſſe experitur, poſt diutinum videlicet ac probatum mortificationis aſceticæ ſtudium, & multa ac perfecta virtutum exercitia.

Anagogica ecſtaſis deinde duplex eſt, altera *inchoata*, altera *completa*. Inchoata, vel alias incompleta, ac ſecundum intentionem, illa eſt, quâ mens, cælitus ſpecialiter adiuta, ſolâ duntaxat intentione ſeu actiuitate ſuâ humanâ, in Deum vt incomprehenſibilem, & vt ſibi intimè vnibilem excedens, ſeu vehementer ſeſe extendens, à ſenſibus inferioribus nonniſi actualiter alienatur; ita vt pro illo ſtatu, quidquam non operentur, quamuis operari poſſent, ſi nimirum ipſa mens ſeſe ab actuali contemplatione diuinorum, reuocare vellet.

Completa ſeu perfecta ecſtaſis anagogica, idem eſt, quod vehemens & affectuoſa mentis eleuatio, ad Dei diuinorumque ſuperintelleſtualem contuitum, experientiam, & guſtum: quâ nimirum ipſa mens, ſupra ſtatum ſui naturalis modi, quem in ſuis operationibus vſitatum habet, diuinitus poſita, à ſenſibus externis, non ſolum actualiter, ſed & aptitudinaliter eximitur. Vnde eſt quod iſdem ſenſus, pro eo ſtatu mentis, diuina videlicet extraordinariè inſpicientis & præguſtantis, quidquam

non operantur, nec operari possunt, in d & per externa obiecta nullatenus excitantur.

Porro, ecstasis completa anagogica duplex est, *cognitiua* nimirum & *affectiva*. Cognitiua seu secundum vim apprehensiuam illa est; quâ mens secundum intelligentiam ab usu sensuū exteriorum diuinitus abstrahitur, & extra apprehensionem sibi connaturalem & vsitatam constituitur: nec non quâ ad sublimiora transfertur per eleuationem sui passiuam, nempe ad aliqua extraordinariè videnda. Affectiua ecstasis, seu secundum vim appetitiuâ, illa est, quâ mens secundum synteresim, extra propriam actiuitatem constituitur: dum videlicet per eleuationem, tractum, actiuitatem quæ cælestem in Deum vehementissimè & voluptuosissimè fertur; quem supereminenter sibi reuelatum, per immediatam suam cum eo vnionem intimè complectitur.

Raptus diuinus duplex est, *corporis* videlicet & *mentis*. Corporalis raptus, alius est, quo totus homo de loco ad locum transfertur, absque suâ humanâ coactiuitate. Alius est, quo eodem modo transportatur, sed cum adminiculo suæ externæ cooperationis. Raptus mentis (quo nimirum transfertur spiritus ab humanis operationibus, & conuerſis exercitijs, non autem à proprio corpore, sicut fieri solet in morte) hoc ipso differt ab ecstasi: quia mens in diuina contemplatione ecstasim patiens, secum ab imaginibus vsita-

eis di

eis di
paula
suau
ter si
verò
abstra
appre
ducie
ante a
liur
seu co
permi
fruitio
Rap
ecstasi
lus pre
tur de
damo
de cau

De Rec

R En
ve
scurita
pienda
motio
posiur
conuer
lamen.
petiuit

eis diuinitus abstrahitur, non inuoluntariè; & paulatim ab officijs sensuum emouetur, & suauiter intra se colligitur, ac tandem dulciter supra se in Deum transfertur. Raptum verò patiens, celerrimè simili diuinâ virtute, abstrahitur ab vñata & connaturali diuinorū apprehensione, quâ ordinario modo in Deum ducitur: & quodammodo violenter (quia ante aliquem sui consensum) à sensibus auellitur; nec non repente ad apprehensionem seu contemplationem supernaturalium ac supermundanorum subleuatur, subitoque ad fruitionem diuinorum euehitur.

Raptū corporis, sicuti etiā mentis quandam ecstasim, Deo permittente, nonnunquā diabolus procurare potest: vnde communiter narratur de sagis ac veneficis, quod sæpissimè operā dæmonis, de loco ad locū transferantur, quâ de causâ mulieres volaticæ appellari solent.

ARTICVLVS VII.

De Reuelationibus seu visionibus spiritualium.

Reuelatio nihil aliud est, quàm diuinitus veli seu velaminis (Sæpe, naturalis obsecratis, à sensibus spiritualibus, ad percipienda supermundana seu supernaturalia) remotio: de quâ illud est 2. Cor. 3. Velamen positum est super cor eorum; cū autem conuersi fuerint ad Dominum, auferetur velamen. Huius veli seu velaminis remotionem petiuit à Deo S. David, cū diceret Ps. 118.

Reuela (*mentis*) oculos meos, & considerabo mirabilia de lege tua. *Hinc nota* duplicem esse Diuinam reuelationem, *Vniuersalem* nimirū, & *particularem*. Vniuersalis reuelatio, est earum veritatum fidei, quæ à Deo reuelatæ sunt, & ab Ecclesia Catholica seu vniuersali proponuntur, vt à nobis credantur. Huius reuelationis, diuisiones & gradus habentur in Institutione secunda, de virtute fidei.

Reuelatio particularis, est earum rerum, quas Deus specialiter alicui personæ singulari manifestat. Verum, sicut iuxta tres portiones animæ rationalis, triplices sunt vires eius apprehensiuæ & appetitiuæ: ita quoque totidem genera particularium diuinarum reuelationum eis respondent: quarum quædam percipiuntur viribus animæ, quædam viribus spiritus, quædam viribus ipsius mentis.

Primi generis reuelatio quæ viribus animæ apprehenditur, duplex est: alia *sensibilis*, seu *corporea*, alia *imaginarsa*. Reuelatio sensibilis contingit, quando nimirum alicui affectuosè oranti, aut quidpiam boni ex charitate operanti Christus Dominus vel Sacratissima eius mater, vel quispiam è numero Angelorum, aut Sanctorum sese oculis corporeis videndum, aut auribus audiendum, aut manibus palpandum offert: vt hoc ipso spiritualiter recreatus ac interiùs illustratus, occasionemumat purius viuendi, ac voluntatem suam perfectius abnegandi, & diuino beneplacito

cito eam studiosius conformandi, ac in humilitate, patientia, & alijs virtutibus velocius proficiendi. Eiusmodi reuelationem ac visionem habuit Abraham, quando tres vidit Angelos, & cum eis locutus fuit. Et Samuel, quando audiuit Dominum vocantem se, vt patet, 1. Reg. cap. 3. Et populus Israëliticus (vt est Exod. 20.) quando vidit voces, & lampades, & sonitum buccinæ: vbi visus, pro experientia aliorum sensuum accipitur.

Reuelationes imaginariæ duplici modo accidere solent, *vel scilicet* in vigilijs, *vel* in somnis. Illæ, quæ vigilantibus manifestantur: tunc aliquibus contemplatiuis contingunt, quando aliqua diuina ac cælestia mytheria, præsertim in excessu mentis, per figuras ac formas à sensibilibus acceptas, & diuinitus formatas, sic efficaci (absque vllâ humana fictione) ac subitâ quadam immissione & representatione imaginationi seu phantasiæ eorum imaginariè videnda, aut audienda, aut odoranda, aut gustanda, aut tangenda obijciuntur; vt durante illâ demonstratione, nullo modo intellectum suum alio deflectere valeant. Eiusmodi fuerunt reuelationes ac visiones Ezechielis & Danielis, ac aliorum Prophetarum & Sanctorum, tam in nouo quàm in veteri testamento. Huius quoque loci sunt illæ aliæ sensibiles dulcedines quas Deus reuelare ac infundere solet aliquibus deuoris animabus in sensum imaginarium, à quo po-

stea in omnes alias vires voluptas infusa deri-
uatur. Vnde *D. Bonau. lib. 2. de prof. relig.*
cap. 26. Sunt etiam quædam sensibiles dul-
cedines, ac suauitatis experientie, quæ deu-
otis quandoque infunduntur: vt mirabilis tra-
grantia odorum, ineffabilis suauitas sapo-
rum, & hymnidicæ melodix vocum ac sono-
rum, & tactu perceptibiles experientie indi-
cibilium suauitatum. Illarum etiam reuela-
tionum quæ dormientibus in somno repræ-
sentantur, vt saltim aliquantula noticia haberi
possit, obseruanda est doctrina apud *D. Bon.*
in 3. part. censil. cap. 23. vbi dicitur. Quod
omnium, quæ sibi videntur videre dormien-
tes, quinque sunt genera, scilicet oraculum,
visio, somnium, insomnium, & phantasma.
Oraculum est, cùm in somnis parens, vel ali-
qua grauis persona, seu sacerdos, vel etiam
Deus aliquid euenturum apertè vel non e-
uenturum, faciendum vel vitandum denun-
ciat. Visio est, cùm id quis videt, quod eodem
modo quo apparuerat, euenit. Somnium, est
figuris reatum, & sine interpretatione intelli-
gi non potest. Insomniū est, quando id quod
vigilantem fatigauerat, se ingerit dormienti,
sicut cibi cura, vel potus, vel aliqua studia,
vel artes, vel infirmitates: iuxta infirmitates
enim, diuersi, diuersa accipiunt somnia, alia
enim vident sanguinei, alia cholericī, alia me-
lancholici, alia phlegmatici: illi enim vident
subra & varia, & isti nigra & alba. Phantasma
est.

est. qu
lare se
in se,
& vari
est eph
dere d
quod
cerebr
prime
Hir
monie
seph,
Ægypt
eius, a
• simile
Hæro
pretat
seruis
Sec
spectat
lis, ale
quod c
propri
tilium
ne. Eff
calis,
præ, f
menti
per spi
ipsum
Angelic

est. quando vix dormire experit quis, & vigilare se existimat, & videtur aspicere irruentes in se, vel passim vagantes formas, discrepantes & varias, lætas & turbulentas. In hoc genere est ephialtes, quem opinantur vulgares, inuadere dormientes, & opprimere quiescentes, quod non est nisi fumositatis concidens ad cerebrum à stomacho, vel à corde, vim comprimens animalem.

Hinc dici debet, quòd illa imaginaria admonitio per Angelum facta in somno S. Ioseph, viro B. Virginis Mariæ, vt videlicet in Ægyptum fugeret cum puero Iesv & Matre eius, ac inde rediret, oraculum dicenda est; similiter & magorum, ne scilicet redirent ad Herodem: somnia verò fuerunt, quæ interpretatus est Patriarcha Ioseph Pharaoni, & seruis eius: & Daniel Nabuchodonosori.

Secundi generis reuelatio, quæ ad spiritum spectat, duplex est; *altera* vocatur intellectualis, *altera* affectualis. Intellectualis, idem est, quod cognitio mysteriorum diuinorum, siue propriæ siue alienæ salutis necessariorum & vtilium, nata ex sola diuina interna inspiratione. Est autem huiusmodi reuelatio *alia specialis*, *alia generalis*. Specialis reuelatio, vt potè, sine adminiculo propriæ inquisitionis menti sobriæ adueniens, sic duplici modo, vel per spiritum Angelicum, vel immediatè per ipsum Spiritum diuinum. Mediante spiritu Angelico, facta fuit Zachariæ Prophetæ, vt pa-

tet, *Zach. 4.* Angelus qui loquebatur in me, dixit ad me, &c. Loquitur autem Angelus in hominem seu in animam, quando ei conceptum suum occultè ac internè imprimit & manifestat. Immediate à Spiritu diuino, illa est, de qua *Pf. 48.* Audiam, quid loquatur in me Dominus Deus. Per hanc reuelationem ac locutionem Deus internè, occultè & subito hominem sobriæ mentis illustrat, erudit & docet, quid nimirum agere vel dicere debeat, siue in proprio siue in alieno, speciali, urgenti & graui negotio, iuxta quod promissit suis Apostolis & alijs Sanctis martyribus, *Matth. 10.* illis verbis. Cum autem tradent vos, nolite cogitare quomodo aut quid loquamini, dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini. *Generalis* est illa, quâ Deus instruit ac illuminat mentem per spiritum scientiæ & consilij, intellectus & sapientiæ, simul ad plura negotia pertractanda, siue nimirum ad actiuam siue ad contemplatiuam vitam spectantia. Eiusmodi reuelatio fieri solet non absque adminiculo inquisitionis propriæ rationis; & est communis omnibus iustis, per quam eruditi, sciunt reprobare malum, & eligere bonum.

Affectualis reuelatio fit, quando homo orat Deum pro aliqua causa siue propria siue aliena, & ex affectione deuotionis & fiducia exauditionis, (quam in oratione sentit ac experitur sibi à Deo venisse) conijcit ac intelligit se exauditum in hac petitione. Sed licet
confi-

confid
fit pro
qua v
non se
nec ill
habitu
nus re
tibus f
pius r
loco o
illa re
cerene
erat in
raret n
mi fide
delice
suis, f
piunt
pturan
dilige
osè m
mental
ne diu
pfo an
esse cer
Ter
spectat
hendit
pragul
tia app
dist. 5.

confidat quod illud pro quo orauit, habiturū sit prosperum successum, nescit tamen sēpē, quā viā habebit processum. E contrario, cū non sentit sibi infundi affectum deuotionis nec fiduciam exauditionis, suspicatur se non habiturum effectum suę petitionis. Hoc genus reuelationis, est specialiter deuotis mentibus famulare. In quo tamen ne quis deceptus reperiatur, consulat D. Bonauenturam, loco citato, *de prof. relig.* Huc reduci potest illa reuelatio facta duobus discipulis, cū dicerent *Luc. 24.* Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur in viā, & aperiret nobis scripturas. Eandem, quā plurimi fidelium humilitate paruuli, exclusis videlicet sapientibus & prudentibus in oculis suis, ferē quotidie sic experiuntur & percipiunt, dum deuotē legunt sacram scripturam, ac doctrinas Sanctorum Patrum; vel diligenter audiunt eloquia diuina; vel studiōsē meditantur mysteria fidei; vel orationi mentali affectuosē vacant: vt non solum lumine diuino mirabiliter eruditi, verū etiam ipso amore celesti ineffabiliter inflammati esse cernantur.

Tertij generis reuelatio, quę ad mentem spectat, alia est quę purā intelligentiā apprehenditur; alia quę synteresi percipitur ac pręgustatur. Reuelatio quę purā intelligentiā apprehenditur, à D. Bonau. *11m. 5. arer. dist. 5.* vocatur superintellectualis: non quod intel-

intelligentia sit aliqua vis animæ altior intellectu; sed quia intellectus vertice sui, supernaturali lumine ordinario illuminatus, ad illam se sua propriâ actiuitate nequit extendere. Fit autem huiusmodi reuelatio super intellectualis, *tum* quando vel personæ diuinæ, vel spiritus Angelici, vel animæ Sanctorum, vel aliqua diuina mysteria, per solas species infusas, ac eminentissimas & purissimas imagines & similitudines, luminaque intellectualia supernaturalia ac extraordinaria à Deo indita, conspicienda obijciuntur. Istiusmodi reuelationem Regius propheta habuit de mysterio Sanctissimæ Trinitatis, cum diceret *Ps. 66.* Benedicet nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus. Et S. Petrus de diuinitate Christi, cum confiteretur *Mat. 16.* Tu es Christus, filius Dei viui. *Tum etiam* quando Deus faciē seu essentiam suam, contemplatiuo, absque ullo velamine vel umbris eiusmodi similitudinum cælestium, clarissimè manifestat. Hanc reuelationem habuerunt Moyses & Paulus Apostolus, qui dispensatiuè essentiam Dei sicuti est, vidisse dicuntur.

Reuelatio mystica, quæ synteresi percipitur, non aliud est, quam notitia Dei experimentalis: *Vel alias*, prægustatio supereminens sempiternalium voluptatum. *Vel quoque*, perceptio suauissima bonitatis diuinæ, nascens ex complexu amoris vniui. *id est*, ex ipsâ vniōe intimâ. *Vel denique*, est fruitio
emi-

eminentiſſima huic conditioni humanæ per munificentiam diuinam poſſibilis; pauciſſimis animabus, & hoc mundiſſimis ac puriſſimis, in pignus illius ſempiternæ fruitionis cōceſſa. Illam verò revelationem voluptatis cæleſtis, quam beati in cælo permanenter experiuntur, S. Paulus (ut aiunt) per diuinam diſpenſationem tranſitorie in hac vitâ prægſtauit: ratione cuius fuiſſe dicitur in paradifo; ſicut etiam ratione viſionis facialis, dicitur fuiſſe in tertio cælo.

Notandum autem eſt, revelationes aliquando eſſe veras ac diuinas: aliquando fictas, falſas, ac deceptorias. Revelationes veræ ac cæleſtes, *aliæ* vocantur ſubſtantiales, *aliæ* formales: ſubſtantiales, quæ ſolæ à myſticis ſummo perè celebrantur, ſemper in ſe habent aliquam ſignificationem ac effectum myſticum ſeu ſpiritualem, *hoc eſt*, virtutem reformandi hominem in melius, ſeu efficiendi ac operandi in ipſo, illud quod ſignificant, puta, maiorem charitatem erga Deum, timorè filialem, humilitatem, patientiam, obedientiam, caſtita- tem, paupertatem ſpiritus, cæterasque virtutes. Revelationes verò formales, ſolum intellectum illuſtrant ad præſentienda inſtantia vel futura, ſed non renouant voluntatem hominis in melius, quamobrem non ſunt de numero myſticarum, nec magni æſtimari debent. Huius generis reuelatio fuit Pharaonis, qui futurorum præſagia in ſomno vidit. Simili-

ter & Balaam, ac asinæ eius, cui Angelus visibiliter apparuit.

Revelationes fictas, falsas, ac deceptorias, quandoque spiritus erroris, *id est* diabolus suggerit ac manifestat, qui non rarò transformat se in Angelum lucis, bonum aliquod suadendo, aut verum occultum prædicendo ac detegendo malo fine, ut incautos & curiosos decipiat: quandoque eas caro & sanguis, *id est*, proprius spiritus fingit; cuius quidem fictionis causa esse potest, *vel* ipsum iudicium rationis, quod nequit discernere inter imagines à propria phantasia fictas ac fabricatas, & inter imagines absque aliqua operatione phantasiæ divinæ repræsentatas. *Sed* aliqua passio nimis concitata, vtpotè tristitia, quæ mater & nutrix est multarum phantasarum, quibus rationem superiorem perturbare ac ab officio suo suspendere solet. *Vel* cupiditas vanæ gloriæ, & proprii quæstus, quæ plurimarum fictionum & innumerabilium mendaciorum, sæpè causam & occasionē præbet.

Vt autem faciliè possimus cognoscere falsas, fictas ac suspectas revelationes, hæc signa probabilia teneamus. *Primum est* Si quis curiositate ductus, desiderabat habere illas, ac postea sibi factas libenter propalat, ut videatur ab hominibus. *Secundum*, si tyronibus ac noviter conuersis fiunt, qui nondum in charitate Dei & proximi, humilitate, patientia, & in alijs virtutibus fundati ac probati sunt.

Tertium,

Tertium
lam vu
taneat
sum p
vitofo
consili
Quart
illa est
& gau
lingui
vera d
factam
nec pl
xercet
neglig
abneg
specta
tione,
catur a
gi natu
gelicis
tra dec
vocati
impor
contra
bentu
randi:
Deo di
Ecclesi
tiones.
cap. 17.

Tertium, si quis de reuelatione sibi facta, nullam vult habere suspicionem rationi consentaneam, sed nimis, facilèque, ac citò illi assensum præbet: vel ante adhibitum consilium vitiosum spiritualium ei obtemperat: vel si consilijs prudentium acquiescere non vult.

Quartum. Suspecta ac deceptoria reuelatio illa est, quæ hominem à principio sui, lætitiâ & gaudio afficit; sed in fine turbulentum relinquit: siquidem contrarium facere solet vera diuina reuelatio. *Quintum*. Si homo post factam sibi reuelationem minus sit deuotus, nec plus in charitate Dei ac proximi sese exercet; aut cum studium orationis mentalis negligit, minuique in humilitate, patientia, & abnegatione voluntatis proficit. *Sextum*. Suspecta quoque est ac falsa, si homo in reuelatione, utpote, è sensibili aut imaginaria, prouocatur ad aliquid faciendum, siue nimirum legi naturæ, siue præceptis diuinis, siue Evangelicis consilijs contrarium. Vel quando contra decreta Ecclesiæ aut ordinationes propriæ vocationis, aut regulas honestatis ac virtutû, importunè stimulatur. Vnde illi Sancti, qui contra aliquid horum aliquando fecisse perhibentur, non sunt imitandi, sed tantum admirandi: piè enim creditur, in hoc cum eis à Deo dispensatum fuisse, ob aliquam vtilitatem Ecclesiæ, ac occultas & inscrutabiles alias rationes. Vnde S. Bonau lib 2 de prof. relig. cap. 17. In omnibus reuelationû vel visionum gene-

generibus magna cautella habenda est, ne falsa pro veris, noxia pro salutaribus, exigua pro eximijs, & incerta pro certis recipiantur. Solus autem spiritus Sanctus scit hominem expeditare ac certum reddere, quid in illis recipiendum sit, vel respuendum, & quomodo eis utendum; sicut & prophetas & sanctos docuit, quibus non solum vera ostendit, sed etiam per veritatis testimonium, quia vera essent, interius demonstrauit.

TRACTATUS II.

De notitijs virium animæ rationalis apprehensuarum & appetitiuarum, quas requirit studium mentalis orationis.

INTRODUCTIO.

TOT quidem genera notitiarum habet anima rationalis, quot & sensus: quorum alij sunt *externi*, alij *interni*. Sensus externi quibus obiecta corporalia in se ac per se percipiuntur sunt quinque, & *separè*, visus, auditus, odoratus, gustus & tactus. Notitia visus, idem est quod visio corporalis, seu cognitio præsentis obiecti materialis per visionem oculorum corporaliū. Hæc cognitione Adā & Heua cum cognouissent se esse nudos, consuerunt folia ficus (ut est *Gen. 3.*) & fecerunt sibi perizomata. Notitia auditus, est cognitio extrinseca præsentis obiecti per auditionem.

huc

Hæc co
Ad. 12
tus est
ratione
Nares
stus, et
ius per
est lob.
tur esca
gnitio
berur,
cum ex
gnition
xit Isaa
manus,
rò cogn
peperit
nam vi
Sensu
organice
sus org
sui spec
percipi
imagina
memori
termina
sum ex
apprehe
tio absen
sui speci
tua pha

Hæc cognitione Rhode puella (vt habetur *Act. 12.*) cognouit Petrum. Notitia odoratus est cognitio ac perceptio obiecti per odorationem. De hac cognitione illud est *Ps. 113.* Nares habent, & non odorabunt. Notitia gustus, est cognitio ac perceptio saporis alicuius per gustationem. De hac cognitione illud est *Iob. 34.* Auris enim verba probat, & guttur escas gustu diiudicat. Notitia tactus, est cognitio extrinseca obiecti corporalis, quæ habetur, dum sui corporis extremum, est simul cum extremo alterius corporis. De hac cognitione illud est *Gen. 27.* Et palpatu eo, dixit Isaac. vox quidem, vox Iacob est: sed manus, manus sunt Esau. Et *cap. 4.* Adam verò cognouit uxorem suam, quæ concepit & peperit. Et *Luc. 1.* Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco.

Sensus interni animæ rationalis, alij sunt *organici*, alij *inorganici seu spirituales*. Sensus organicos, quibus obiecta corporalia per sui speciem, seu in sui imagine imaginaria percipiuntur, puta esse sensum communem, imaginationem, phantasiam, æstimationem & memoriam. Notitia sensus communis, est determinatio cognitionis, per quemcunque sensum externum præsentis obiecti corporalis apprehensi. Notitia imaginationis, est cognitio absentis obiecti corporalis per propriam sui speciem, à sensu communi acceptam. Notitia phantasie, est cognitio materialis obiecti

Ar,

Et, tam possibilis, quam impossibilis, per speciem efformatam, ad instar speciei à sensu imaginationis apprehensæ. Notitia est rationis, est cognitio intentionis naturæ, rerum scilicet sequendarum ac fugiendarum, et cetera, ex specie per imaginationem apprehensa. Notitia memoriæ, est recordatio cognitionis eorum, quæ per imaginationem apprehenduntur.

His adde sensibus, alios quosdam sensus imaginarios, *Saporè*, visum, auditum, odoratum, gustum & tactum: quorum quidem sensuum potest haberi usus bonus & malus. Malè quis vitur sensibus imaginarijs, quando ob delectationem carnalem imaginatur sibi actus venereos, ita ut imaginariè videat turpia, audiat obscæna, tangat inhonesta. Benè verò vitur, quando in meditatione mysteriorum fidei imaginatur sibi loca, personas, actiones & passiones personarum, & quascunque alias circumstantias. *Pr*, meditando pœnas infernales, imaginariè videt vassa inferorum incendia, & animas peccatrices igneis quibusdam corporibus velut ergastulis inclusas: audit planctus, eiulatus, vociferationes, blasphemias: percipit fætores sulphureos: gultat amaritudines: sentit quodammodo cruciatus ac dolores.

Sensus spirituales seu inorganicos, quibus obiecta spiritualia percipiuntur, puta esse visum, auditum, odoratum, gustum & tactum. Visus spiritualis attribuitur intellectui: auditus

ditus m
voluntat
tualis,
obiecti,
hoc sonit
quod ego
telectiva
percipiunt
tem v. sic
stingu. cu
der rem
suz, in sp
imagiae s
oculus sp
fester in
abitractas
mimirum
tionis, &
zione & m
minem dif
templatio
est similiter
visio extra
tionem dedi
& divina p
claritate:
ic inuicem
non venit,
Notitia
ocultæ lo
quo diuin

ditus memoriæ: odoratus, gustus & tactus voluntati. Notitia seu perceptio visus spiritualis, est ipsa visio seu intuitio ac intellectio obiecti, circa quod versatur intellectus. De hoc sensu visus illud est *Deut.* 32. Videte, quod ego sum Deus. Visio igitur præsens intellectualiua, quâ Deus cognoscitur ac diuina percipiuntur, secundum triplicem diuersitatem visionis corporeæ, *tripliciter* etiam distinguuntur. Sicut enim oculus corporeus videt rem, *Vel nimirum* in similitudine speciei suæ, in speculo artificiali expressæ: *Vel* in sui imagine sculptâ aut pictâ: *Vel* in se ipsâ. Ita oculus spiritualis videt Deum ac diuina, *Vel feliciter* in speculo creaturarum, per species abstractas: & hæc visio dicitur ordinaria, siue nimirum habeatur mediante discursu collationis, & illationis, vt fieri solet in consideratione & meditatione; siue habeatur post omnem discursum, vt fieri solet in ascetica contemplatione. *Vel* videt in vera imagine: qualis est similitudo deiformis cælitus data: & hæc visio extraordinaria est, mysticæ contemplationi deditis vsitata. *Vel denique* videt Deum & diuina per se ac in se: *id est* in sui essentia & claritate: & hæc visio propriè dicitur clara ac intuitiua, ad quam oculus intellectualis non venit, nisi lumine gloriæ dispositus.

Notitia auditus spiritualis, est ipsa auditio occultæ locutionis diuini spiritus, seu perceptio diuinarum inspirationum. De hoc sensu

illud est *Apor.* 1. Qui habet aures, audiat quid dicat spiritus Ecclesijs. Auditio præsens alia est ascerarum alia mysticorum. *Prima est*, quando siue mediatè siue immediate (*id est*, tam media concione, exhortatione lectione, meditatione & aversitatum perpessione, quàm absque huicmodi medio) internè vocamur ad veram nostri abnegationem ; eaque percipimus, quæ spectant ad nostram ac aliorum salutem. De huiusmodi auditione inspirationis divinæ illud est *Psal.* 118 Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis. Ignitum eloquium tuum vehementer, & servus tuus dilexit illud. Et *Pf* 84. Audiam quid loquatur in me Dominus. *Secunda* auditio est, quando mens eleuata in Diuinam caliginem, audit arcana verba, quæ (ob ineffabilitatem eorum, ut est 2. *Cor.* 12.) non licet homini loqui. Dictumque ad se verbum absconditum, & venas futuræ cælestis (ut habetur *Iob.* 14.) quasi furtivè suscipit.

Notitia odoratus, est olfactio ac perceptio odoris, qui est in re, circa quam intellectus & voluntas versatur. De hoc sensu illud est *Cant.* 1. Trahe me post te, curremus in odorem unguentorum tuorum Et 2. *Cor.* 2. Bonus odor Christi sumus. Olfactio seu odoratio spiritus, alia est ordinaria, alia extraordinaria *Primo modo* anima rationalis odorem spirituum ac æternorum percipere probatur, si nimirum inexplicabili quadam eorum fragrantia concitata,

citata,

citata. extendit se suis sobrijs desiderijs ad in-
 quitendam diuinorum maiorem ac maiorem
 amoris experientiam. *Secundo vero*, si tam se
 extendit ipsis ecstatis desideriorū ardoribus.

*N*utritia gustus, est perceptio seu gustatio
 spiritualis dulcedinis vel amaritudinis, quæ
 est in re, circa quam intellectus & voluntas
 versatur. De hoc sensu illud est *Ps* 23. Gu-
 state & videte, quoniam suavis est Dominus.
 Gustatio diuinorum *alia* est ascetica. *alia* my-
 stica. Asceticæ vsitata gustatio bonitatis Diuinæ,
 seu perceptio dulcedinis, acquiræ nimirum
 ac elicitæ amationis diuinorum, illa est: quæ
 anima contemplatrix post suos multos cona-
 tus ac diutina studia spiritalia, vana tandem
 suo amato, copulâ scilicet vnionis actiue so-
 briè reficitur, afficitur, satiatur & inebriatur.
 Mysticis vero vsitata gustatio sempiternalium
 voluptatum, illa est: quæ anima contempla-
 trix, intimâ videlicet ac passiuâ vnione Deo
 copulata, ecstasice inebriari solet.

*N*utritia tactus, est ineffabilis quædam volu-
 ptuosa sensio ac perceptio intumæ præsentie
 ipsius Diuinitatis. De hoc sensu illud est
Cant. 3. Inueni quem diligit anima mea: re-
 tui eum, nec dimittam. Et *Cant.* 5. Venter
 meus (*i. e.* homo interior, seu spiritus meus)
 intremuit ad tactum eius. Ascetæ spirituale
 tactum percipiunt, si quodam diuino impulsu
 concitati, extendunt se, tum ad ordinatum
 exercitium externum practici amoris, tum ad

sobrium exercitium internum fructuuz dilectionis. Mystici tactum divini spiritus percipiunt, tum quando intimè vulnerati, supra modum humanum actibus ecstaticis sursum feruntur, adspirantes ad mysticam cum Deo celebrandam unionem: tum quando ipso actu arcanè ac mysticè Deo copulantur. Huiusmodi enim tactus, est nouissimum medium inter Deum & mentem: inter agere humanum & agi, seu pati: inter vivere & expirare: inter sobriè se habere spiritui, & ecstaticè: qui alias quamvis sentiri potest in unitate spiritus sicut & odor & sapor spiritualium, minimè tamen potest comprehendi & explicari.

His iam suppositis dicendum est, quod sicut in præcedenti tractatu intelleximus animam rationalem, iuxta tres sui portiones, tribus gaudere viribus apprehensivis, *Scilicet*, imaginatio, ratio, & simplex intelligentia: totidem quoque affectivis, ut est appetitus sensitivus, appetitus rationalis, & appetitus super-rationalis. Ita in præsentis tractatu earundem virium recensebimus notitias, tum *scilicet* apprehensivas, *Scilicet* Dei ac divinorum imaginatio cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio & contemplatio: *Vel* aliàs, Dei ac divinorum imaginaria, confusa, distincta, evidens, simplex & pura cognitio. Tum amativas, *Scilicet* ipsa actualis amatio; seu, amoris divini, utootè, ab infimo, medio & supremo appetitu elicti, experientia. *Prima* igitur distinctio

præsen-

præsentis
tius viri
de notit
rum: sed
iustmodi

D
De no

De

Dicend
largè
siderari co

Primo mo

eam vim.

re formas

in quâ &

terminatu

ginatio di

considerat

Hæc de in

olis, alia r

scilicet in

ginamur e

quod & b

existima, q

murea, q

& legimus

do ad med

cere nequ

Dicend

presentis tractatus rem habere vult de notitijs virium apprehensuarum. *secunda* verò, de notitijs virium appetitiuarum seu amatiuarum: sed *tertia* de oratione Dei, in quam huiusmodi notitiæ desinunt ac terminantur.

DISTINCTIO I.

De notitijs virium apprehensuarum.

ARTICVLVS I.

De imaginatione & cogitatione.

Dicendum est primo, quòd imaginatio siue largè siue strictè sumpta, dupliciter considerari solet, *tum* vt potentia, *tum* vt actus. *Primo modo* sumpta & considerata, significat eam vim, quā anima rationalis apta est recipere formas seu species rerum corporearum, ac in quā & per quam cuiuslibet alterius sensus terminatur cognitio. Et ob hanc causam imaginatio dicitur oculus carnis. *Secundo modo* considerata, significat actualem sui vsum. Hæc deinde actualis imaginatio, *alia* est bestialis, *alia* rationalis. Bestialem esse puta, quā scilicet inconsideratè & absque utilitate imaginamur ea, quæ ante vidimus aut audiuius, quod & bestia facit. Rationalem verò esse existima, quā consideratè ac vtiliter imaginamur ea, quæ aliquando vidimus, audiuius, & legimus; illaque componendo vel diuidendo ad meditandum adducimus, quod bestia facere nequit.

Dicendum secundò, quòd sine obsequio

presentis imaginationis, ratio seu intellectus ordinariè non potest consurgere ad cognitionem inuisibilium, spiritualium & æternorù: nam ut ait *Philosophus*. Nihil est in intellectu, quod non sit prius in sensu. Et Apostolus *Rom. i.* Inuisibilia Dei à creatura mundi, per ea quæ facta sunt, intellectu conspiciuntur. Prius enim visu corporali res materiales præsentis apprehenduntur: postea visu imaginationis, formæ seu similitudines rerum corporearum percipiuntur: ac tandem visu spirituali seu intellectuali, earundem rerum naturæ, rationes, causæ, proprietates, effectus ac differentiæ conspiciuntur: ex quorum deinde conspectu ac notitia, per studium asceticæ meditationis, in practicam devenitur fidei mysteriorum cognitionem. Et sic præsens imaginatio non aliud significat, quam visum sui rationalem, ac studiosam sui applicationem ad mysterium, de quo instituenda est meditatio.

Dicendum tertio, quòd cogitatio quæ oritur ex imaginatione, & transit ac terminatur in considerationem, *alia* est communis, *alia* specialis. Communis illa dicitur, quæ omnibus usitata est: & hanc *triplicem* esse puram humanam videlicet, diabolicam, & divinam. Cogitatio *humana*, si subijcitur rectæ rationi, bona quidem est: quia referibilis est in Deum; sed non sicut sufficit: quia ipso actu non refertur. Si verò non subijcitur, vana est, secundum

Dur illi
hominis
diabolici
immissio
illud
has vel
spirata,
merito
Porro
passiva
Passiva
ac mor
concur
nis: &
suum
à quo
à verb
intellect
nem ei
quente
finis: qu
vis in
meritu
sua est
berata
Adi
citur, v
modi
cordis
quens,

dum illud *Ps. 92.* Dominus scit cogitationes
 hominum, quoniam vanæ sunt. Cogitatio
diabolica, id est, per diabolicam suggestionem
 immissa, semper est mala, aut nimirum in ra-
 tione obiecti, aut in ratione finis: de qua est
 illud *Matt. 9.* Vt quid cogitatis mala in cordi-
 bus vestris. Cogi autem *divina*, id est, à Deo in-
 spirata, semper est bona, & semper potest esse
 meritoria si pio ac deuoto affectu excipiatur.
 Porro, quælibet istarum cogitationum, *vel* est
 passiva, *vel* actiua.

Passiua cogitatio illa dicitur, quæ nascitur
 ac moratur in nobis, sine nobis, *id est*, sine
 concursu nostra deliberationis & consensu
 nostri: & sic præsens cogitatio secundum nomen
 suum, est quasi mentis coactio: nam cogito,
 à quo cogitatio, est frequentatiuum veniens
 à verbo cogo: cogunt enim quodammodo
 intellectum diuersa obiecta, per imaginatio-
 nem ei repræsentata, ut passim huc illuc fre-
 quenter vagetur, sine respectu alicuius debiti
 finis: quapropter huiusmodi cogitatio quam-
 uis in se sit bona aut mala, tamen non habet
 meritum aut demeritum: quia quousque pas-
 siua est, non subijcitur rectæ rationi seu deli-
 beratæ voluntati.

Actiua cogitatio illa est, quæ ipso actu eli-
 citur, vel deliberatè admittitur: & sic huius-
 modi cogitatio iuxta nomen suum est quasi
 cordis agitatio, seu cordis sæpè iterata, fre-
 quens, volubilis, instabilis & vagabunda a-

ctio : nam agitatio venit ab agito, quod est iterarium seu frequentarium ab ago. Vnde est quod sic definiatur. Cogitatio est respectus animi, in res ab imaginatione repræsentatas, ad euagationem pronus. Hæc definitio actiua cogitatio, vel est speculatiua, vel practica.

Speculatiua cogitatio dicitur, quæ principaliter assumitur propter obiecti cognitionem, sine aliquo ordine ad praxim. Practica verò est, quæ principaliter assumitur propter delectationem ex obiecto capendam, ac propter aliquam actionem ad extra imperandam. Et huiusmodi cogitatio habet rationem boni vel mali, meriti vel demeriti, iuxta videlicet principium, à quo oritur ; & materiam, circa quam versatur : quia deliberata est, & ad finem certum ac intentum ordinata.

Cogitatio specialis, alias propria ascetarum, dupliciter accipi solet, *largè* nimirum & *strictè*. Largè sumpta, significat omnem intellectus piæ operationem, & quamlibet actualement diuinorum sanctarum cognitionem. Strictè verò accepta, solam non nisi designat simplicem apprehensionem, & confusam cognitionem rei. *id est*, termini seu mysterij, de quo instituenda est ascetica meditatio seu contemplatio. Quod autem præsens cogitatio significat simplicem apprehensionem, & cognitionem confusam, ratio est : *Tum videlicet*, quia intellectus
 simpli-

De
 simplici
 virtus
 ratione
 quæ sub
 gularite
 intellectu
 (Et est h
 ditandur
 strictè, s
 dinem &
 funditac
 dum suar
 partes &
 cialiter.

D Icen
 quæ
 meditati
 giam, est
 Astronom
 actu con
 ram, me
 huiusmo
 dum stud
 mirum h
 & imitaci
 lestem gl
 datis tuis
 Et D. An

De imaginatione & cogitatione. 561

simpliciter apprehendens obiectum (*Et est* virtus, peccatum, &c.) cognoscit illud sub ratione vniuersali: nam alia obiecta inferiora, quæ sub illo continentur non cognoscit singulariter ac distinctè, nisi confusè. *Tum* quia intellectus simpliciter apprehendens obiectum (*Et est* historia alicuius diuini mysterij ad meditando assumpti) non cognoscit illud distinctè, secundum videlicet omnem sui latitudinem & longitudinem, sublimitatem & profunditatem: seu, non cognoscit illud secundum suas omnes rationes, modos, qualitates, partes & diuisiones, nisi confusè ac superficialiter.

ARTICVLVS II.

De consideratione.

Dicendum est primò, quod consideratio, quæ oritur ex cogitatione, & desinit in meditationem, iuxta sui nominis etymologiam, est quasi contuitio siderum. Vnde sicut Astronomus dicitur considerare, quando ipso actu contuetur sidera cælestia, vt eorum naturam, motus, effectus, influentias, ac cæteras huiusmodi qualitates intelligat: sic & asceta, dum studiosè inquirat vias (obseruantia nimium legis æternæ, cognitionis sui ac Dei, & imitationis Christi) quibus venit ad cælestem gloriam, iuxta illud *Ps* 118. *In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas.* Et *D. Aug.* Scientiam terrestrium & cælestium

terum, magni æstimare solet genus humanum: in quo profectò meliores sunt, qui huic scientiæ præponunt nōsse semetipsos, laudabiliorque est animus cui nota est infirmitas sua, quam qui ea non perspecta, vias siderum scrutatur. *Item.* Qui crescit in scientia & non in bona vita, elongatur à Deo: tu ergo si sapiens esse desideras, dicas in terris, quorum scientia perseveret in cælis. Infelix homo qui scit omnia alia, te autem Domine IESU nescit: beatus verò qui scit, etiam si alia nesciat. Si autem te, & alia nouit: non propter ea beator, sed propter te solum beatus.

Poriò consideratio secundum nomen suū, est quasi confidens ratio: quod ipsum significat stabilitatem rationis, cunctanter nimirum ac studiosè procedentis per sui iudicij operationem, ex confusa in distinctam obiecti cognitionem. Procedit autem ratio operatione sui iudicij, *Vel* componendo, *Vel* diuidendo, *Vel* conferendo. *Primo* modo procedit per compositionem; componendo nimirum cum subiecto prædicatum; seu prædicando, iudicando ac affirmando de obiecto simpliciter apprehenso, secundum quod conuenit illi. *Et*, *virtuti* conuenit amor. Peccato conuenit odium. *Vel*, Virtus est amabilis. Peccatum odibile. *Hinc* procedens ratio ulterius, & causam ac rationem huius rei inquirens, non aliā inuenit ac iudicat esse, quàm, quod virtus honesta sc, vultus & delectabilis: peccatum verò

igno.

ignominiosum, damnosum & amarum. *Secundo* modo procedit ratio per diuisionem: *Vel* nimirum negando de obiecto, quod disconuenit ipsi. *Ut*, Virtus, ob laboris difficultatem, non debet esse odibilis: quia magni est meriti. Peccatum ob delectationis voluptatem, non debet esse amabile: quia magnæ subiacet poenæ. *Vel* diuidendo obiectum in partes diuersas. *Ut*, Virtus, alia est Theologica, alia Moralis. Item Theologica, &c. *Vel* quoq; diuidendo aliquod mysterium fidei, in plures considerationes. *Ut sunt ille*. Quis, Quæ, A quo, Pro quo, Quomodo, Quam ob causam. *Tertio* modo procedit ratio operatione sui iudicij per collationem: conferendo scilicet quod est minus notum, cum magis noto. *Ut* est spirituale & materiale: ut ita deueniat in cognitionem eius explicitam & distinctam, cuius non nisi implicitam & confusam habuit notitiam. *Et* sic est deuenire in cognitionem SS Trinitatis, ex cognitione animæ rationalis, solis, ignis, &c. Et in cognitionem virtutis, ex cognitione proprietatum palmæ, floris, fructus, &c. Et in cognitionem Christi virtutum ac perfectionum, ex cognitione qualitatum Agni, petræ, lapidis angularis, &c.

Dicendum secundò, quòd consideratio *largè* sumpta, significat omnem operationem & cognitionem intellectus: *strictè* autem accepta, solam notat secundam intellectus operationem, & distinctam cognitionem: ac idem

est quod processus rationis, tendentis videlicet ex terminis aut propositionibus fidei simpliciter apprehensis & confusè cognitis, in cognitionem diuinorum distinctam. *Hinc nota* duplicem esse processum rationis: *alter* est, quo procedit ratio ex confusa cognitione (ut dictum est) in distinctam: & talis processus præsentem constituit considerationem strictè sumptam. *Alter* *verò* est, quo procedit ratio ex cognitione distincta in euentem: & talis processus dicitur discursus illationis, qui aliàs intellectuâli meditationi deseruit.

ARTICVLVS III.

De meditatione.

Dicendum est primò, quòd meditatio diuinorum *alia* est intellectuâlis, *alia* affectuâlis. Intellectuâlis *largè* sumpta, significat omnem operationem & cognitionem intellectus: *strictè* *verò* accepta, solum significat discursum & euentem diuinorum cognitionē. *Et* hæc meditatio, idem est, quòd processus rationis (per discursum videlicet illationis, non autem collationis) de notis ad ignota, seu de magis notis ad minùs nota. *Vel* idem est, quòd studiosa & efficax inquisitio veritatis, per discursum rationis. Hæc *desinde* intellectuâlis meditatio diuinorum, *vel* est scholastica Classicorum, quæ inquit veritatē propter scire ac errores confutare: *vel* est scripturalis Ecclesiasticorum, ac verbi Dei prædica-

dicatorum, quæ inquirat veritatem diuinorum propter fideles docendos, credenda nimirum, speranda atque agenda: *Secunda* est ascetica spiritualium, quæ inquirat cognitionem diuinarum veritatum propter ipsum proficere, in fuga scilicet malorum, in patratiōe bonorū, & in perpeſſione aduerſitatum, ob Dei præceptionem ac eius Chriſti imitationem. *Hinc* patet præſentem meditationem propriè eſſe practiceam, ſed non niſi inchoatè ſecundum aſceras: *nam* quia intentione ſua ſtudioſâ occultam ac ignotam diuinorum cognitionem inquirat, obſcuram elucida, perplexam euoluit, dubiam decernit, confuſam diſtinguit, & inuentam recolit; vt eam intimo affectui excipiendam ac ſancta operatione adimplendam offerat: *nam* quia aſſiduâ ſuâ attentione tam inter legendum, pſallendum, & vocaliter orandum, quàm inter quidpiam aliud agendū, excitare ac promouere nititur erga Deum piū affectum, & ad omnia diuina exequenda promptum reddere conatur animum. De hac meditatione illud eſt *Pſal.* 118. Niſi quod lex tua meditatio mea eſt, tunc fortè periſſem in humilitate mea. *Item.* Super omnes docentes me intellexi: quia teſtimonia tua meditatio mea eſt. *Item.* Concupiui ſalutare tuum Domine, & lex tua meditatio mea eſt.

Dicendū ſecundò, quòd aſcetica meditatio intellectualis triplex eſt. *Prima* dicitur, Meditatio vt meditatio: & hæc illa eſt, quæ per-

discursum rationis, ex præmissâ vñ aut alterâ propositione notâ, in cognitionem ignotæ conclusionis deuenire solet. *¶* Christus Dominus in suâ passione fuit patiens & humilis. *Hac* propositio nota est omnibus Christianis bonis & malis. *Igitur* ad imitationem Domini ac Magistri mei IESU Christi, necesse est me esse patientem & humilem, in hac meâ aduersitate. *Hac* autem conclusio minùs est nota: imo ipsis superbis & passionatis hominibus, nimis est occulta, & valdè ignota.

Secunda dicitur, meditatio vt consideratio: & hæc illa est, quæ rem meditatur per eius circumstantias, similitudines, dissimilitudines, & ponderationes. Per eas quidem circumstantias *primò*, quæ rem comitantur: *secundò*, per eas quæ rem præcedunt: *tertio*, per eas quæ rem subsequuntur. *¶* Peccatum comitatur obræcatio mentis, remorùs conscientie, inquietudo animi, priuatio gratiæ Dei. *Igitur* mihi detestandum est. *Item*, Peccatum præcedit callida suggestio ac incitatio diabolica, concupiscentiæ trillatio, mentis perturbatio. *Igitur* abominandum est. *Item*, Peccatum sequuntur miseriæ huius vitæ, ac ipsa reprobatio æterna. *Igitur* fugiendum est. *¶* Per similitudinem verò rem meditatur, quando deuenire conatur in cognitionem explicitam ac euidentem rei alicuius minùs notæ, ex similitudinibus, seu qualitibus ac proprietatibus alterius rei magis notæ: *Sed* quando
ex figu-

ex figuris veteris testamenti, aut ex parabolis Euangelicis tendit in cognitionem figuratæ alicuius veritatis diuinæ. Per dissimilitudinem rem meditatur hoc modo, iuxta *D. Aug.* dicentem. Sicut nullum gaudium rerum temporalium ex aliqua parte simile potest inueniri gaudio vitæ æternæ, quam sancti accepturi sunt: ita nullus cruciatus poenarum temporalium, potest sempiternis iniquorum cruciatibus comparari. Quia *scilicet*, oppositorum eadem est ratio. *Igitur &c.* Per ponderationem rem meditandi habetur exemplum Susannæ sic secum meditantis, & ad senes illos sceleratissimos aientis *Daniel. 13.* Angustæ sunt mihi vndeque: si enim hoc egero, mors mihi est: si autem non egero, non erugiam manus vestras. Sed melius est mihi incidere in manus hominum, quam peccare in conspectu Domini. Quia *scilicet*, potentior est Deus ad saluandum me, quam homines ad perdendum: & quia homines nequeunt occidere nisi corpus; Deus autem & corpus & animam perdere ac in æternum condemnare potest. *Item S. Pauli ad Philip. 3.* Omnia arbitratu sum vt stercora, vt Christum lucrifaciam. Et *Rom. 8.* Existimo quod non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. Quia *scilicet*, præsentibus passionibus transitoriarum sunt gloria verò futura, æterna est. *Igitur &c.*

Tertia intellectualis meditatio asceta, dicitur

tur meditatio ut speculatio: & hæc illa est, quæ
 re meditatur per aliquid, quod est eius effectus:
 Res enim causans, vel alias, causa ipsa, relucet
 ac repræsentatur in suo causato, seu, effectu,
 tanquam in quodam speculo. *Et*, in amaritu-
 dine mortis, relucent peccati qualitates: quia
 mors, est effectus peccati. Et *Et* in creatura,
 relucent perfectiones Creatoris. *Vnde* spe-
 culatio, vel aliàs meditatio ut speculatio non
 aliud est, quàm inuestigatio & visio causæ per
 effectum. Modus igitur meditandi Deum in
 speculo creaturarum, triplex habetur, *alius ni-*
mirum per affirmationem, *alius* per excessum,
 & *alius* per negationem. *Modus per affirma-*
tionem meditandi Deum talis est. Si creatura
 est. Ergo Deum creatorem esse necesse est.
Item, Si Deus est, omnino necesse est eum esse
 omnipotentem, summè sapientem, summè
 bonum: alias si talis non esset: non posset,
 non sciret, & non vellet producere huiusmo-
 di creaturam. *Item*. Si itaque Deus est omni-
 potens, summè sapiens, & summè bonus. Er-
 go summè omnino est timendus, imitandus &
 amandus.

Modus per excessum meditandi Deum
 talis est. Si Deus est creator mundi, & causa in
 eo tantarum perfectionum, quas quilibet spe-
 ctare potest in creaturis. Ergo necesse est Deū
 perfectione suā, excedere ac superare perfe-
 ctiones creaturarum, modis videlicet dece-
 nis, centenis, millenis & infinitis, tanquam
 suarum

suarum perfectionum participationes. Quia causa prima ac vniuersalissima, necesse est, ut sic his modis nobilior & perfectior suis effectibus. Vnde consequenter, supra modum, ac supra omnia creaturarum est diligendus.

Modus per negationem meditandi Deum talis est. Illa causa est infinita, quæ totam simul habet virtutem producendi respectu effectuum infinitorum specie distinctorum, quorum quilibet requirit specialem perfectionem in causâ. Sed Deus habet huiusmodi virtutem respectu infinitorum effectuum, quorum est causa prima & vniuersalissima. Ergo est infinitus: *id est*, infinite perfectus. Vnde consequenter est infinite amandus, quamuis non secundum intensiorem, sed tantum secundum apprehensionem & durationem. *Item*. Si Deus est finis creaturæ rationalis: quia in eo solo quiescit. Ergo est infinitus: alias creatura rationalis de perfectiori cogitaret. *Item*. Si Deus est infinitus. Ergo est immensus & æternus: quia infinitas radicalis dicit negationem termini perfectionis, & circumscriptionis in loco.

Dicendum terriò, quòd ascetica meditatio affectualis seu affectiua, idem est quod inquisitio amationis summi boni, ac diuinorum, per pia desideria, studio ac usu meditationis intellectualis excitata. De hac meditatione illud est *Psal.* 18. Meditatio cordis (*id est*, affectus) mei, in conspectu tuo semper. Et

Cant. 3.

Cant. 3. In lectulo meo per noctem quæsiui quem diligit anima mea. *Dicitur autem* meditatio præsens, affectualis: non quod, non indigeat aliquo intellectu obsequio; indiget enim inuentio-nibus & conceptibus eius, *id est* actibus; sed non inquisitionibus seu operationibus: nec quod, non erudiat ac illuminet intellectum; erudit enim & illuminat magis quàm intellectualis meditatio; sed quod ex affectu charitatis consurgat, & in eundem affectum desinat, ac per eundem affectum dirigatur, promoueatur, dilatetur, eleuetur, & perficiatur. *Vnde* huiusmodi affectiua meditatio, utpote in esse acquisito, non autem in acquirendo, iam idem est, quod ipsa ordinaria contemplatio. *Dicitur quoque* præsens meditatio, amationis summi boni inquisitio, & opore ordinaria: nam aliàs inquisitio & inuentio seu acquisitio duplex est intellectualis nimirum & affectualis: quorum utraque, *alia* dicitur ordinaria, & *alia* extraordinaria.

Inquisitio ordinaria intellectualis fit per discursum collationis & illationis (*id est*, per primum & alterum processum rationis: *Vel*, quod idem est, per secundam & tertiam operationem intellectus) quæ non sufficit ad salutem, iuxta illud *Ioan. 8.* Quæritis me & in peccato vestro moriemini. Inquisitio affectualis ordinaria, fit per efficaces electiones medicorum ad ultimum finem consequendum, ac per pia desideria magis ac magis amandi Deū:

& hæc

& hæc
Beati
cord
inqui
cū d
Deum
am a
In
naria,
cogn
in qu
scur
do ve
ordin
tur d
Qual
fui ex
nem,
lud C
tenui
In
lis qu
temp
Dein
mon
lectu
ment
tuitu
De
secun
giam,

& hæc sufficit ad salutem, iuxta illud *Ps.* 118. Beati qui scrutantur testimonia eius, in toto corde exquirunt eum. Vtraque huiusmodi inquisitione Deum inquirebat Propheta, cum diceret *Ps.* 76. In die tribulationis meæ, Deum exquisiui manibus (*intellectus nimirum ac voluntatis*) meis,

Inuentio seu acquisitio intellectualis ordinaria, est, *tum* quando veritas aspicitur seu cognoscitur per aliud: ut fit in meditatione, in qua non habetur cognitio rei, nisi per discursum collationis aut illationis. *Tum* quando veritatem simpliciter intuemur: ut fit in ordinaria contemplatione, cui nullus miscetur discursus. Inuentio seu acquisitio affectualis ordinaria, est, quando mens, seruida sui extensione, ad societatem cum Deo unionem, peruenit celebrandam, ut iam dicat illud *Cant.* 3. Inveni quem diligit anima mea: tenui eum, nec dimittam.

Inquisitio extraordinaria, tam intellectualis quam affectualis, fit, quando mens ex contemplatione negationis, actibus ecstaticis in Deum confurgit, ad eius intimam aspirans unionem. Inuentio extraordinaria, tam intellectualis, quam affectualis, in intima cum Deo mentis unionem consistit, ac per eam constituitur.

Dicendum quarto, quod asctica meditatio secundum propriam sui nominis etymologiam, multipliciter definiri potest. *Primo.*

Medi-

Meditatio, est quasi medijs animi (*id est*, omnium virium internarum animæ rationalis) actio. *Secundò*. Meditatio, est quasi mediorum (ad finem scilicet ultimum consequendum, necessariorum) inquisitio & electio. *Inde* notare est, hoc ipso differre meditationem à contemplatione: quod meditatio occupatur circa inquisitionem & electionem mediorum ad finem; contemplatio verò iam præhabitis medijs, rectè ac simpliciter tendit in finem, & in ipso sistit ac quiescit. *Tertiò*. Meditatio, est quasi in mentem diuina itio. Dicitur autè Deus ire in mentem, cum eam pulsar, excitat, illuminat, & alloquitur suæ præuenienti gratiâ, vt meditationi diuinorum diligenter ac feruenter insistat. Vnde D. Bonau. *1111. 2. diss. 5.* sic ait. Allocutio diuina præcedit ac inchoat meditationem humanam, dicit enim Apostolus 2. Cor. 3. Quod non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis, tanquam ex nobis. Quantò minùs sufficientes sumus meditari ex nobis tanquam ex nobis, cum meditatio perfectior sit cogitatione. *Quartò*. Meditatio, est quasi mentis in sui medium (seu intimum ac profundum) itio. Dicitur autem mens ire in sui intimum, quando inspiratione diuinâ præuenientis gratiæ susceptâ, & cooperante sibi adiuvante gratiâ Dei, cum ipso Deo in profundo sui deambulat, tractans de correctione suorum defectuum, de profectu spirituali, & similibus, iuxta illud *Psal. 76.* Cogitavi dies anti-

antiquo
& medita
bar, &
Medita
citua ve
omnino
& affec
tanqua
quasi n
diligen
tate ad
discurre
uota, n
ria, ma
entia,
bosa, q
uat; vt
gio pro
pore, se
intelle
est. Su
medita
intelle

Dico
ui
culatio
signific
inuesti

antiquos, & annos æternos in mente habui:
 & meditatus sum cum corde meo, & exercita-
 bar, & scopebam spiritum meum. *Quintò*.
 Meditatio, est quasi mentis in Deum irio. Di-
 citur verò mens ire in Deum, quando seipsam
 omnino despiciens, soli Deo suâ conceptione
 & affectione perpetuò inhærere contendit,
 tanquam fini ultimo. *Sextò*, Meditatio, est
 quasi mentis ditatio. Sicut enim prudens ac
 diligens mercator, multum ditescit, de ciui-
 tate ad ciuitatem, ac de nundinis ad nundinas
 discurrendo, & vbique lucrando: ita mens de-
 uota, meditando ac remeditando fidei myste-
 ria, magnum sensim thesaurum cælestis sapi-
 entiz, non tam nimirum intellectiuz ac ver-
 bosæ, quàm affectiuz ac practicæ, sibi coacer-
 uat; vt iam piè gloriari possit, dicens cum Re-
 gio propheta illud *Pf* 118. Super omnes (*Sc-
 potè, scholasticos & scripturales*) docentes me
 intellexi: quia testimonia tua meditatio mea
 est. Super senes (*hoc scilicet studium asctica
 meditationis minùs assimantes ac negligentes*)
 intellexi: quia mandata tua quæsiui.

ARTICVLVS IV.

De Speculatione.

Dicendum est primò, quod speculatio di-
 uinorum, alia dicitur speculatio vt spe-
 culatio: & hæc scholasticorum est, ac omnem
 significat rationalem à longinquo veritatis
 inuestigationem, propter scire, absque vilo
 ordine

ordine ad praxim. *Alia* dicitur, speculatio ve
speculatio practica: & hæc spiritualium est,
ac notat quandam inquisitionem & intuitio-
nem Dei in speculo suorum effectuum, cau-
sam ac efficientem in anima rationali, ma-
iorem ac maiorem cognitionem Dei, timorē
& amorem, feruentioremque ac diligentio-
rem eius imitationem. De hac speculatione
illud est 1 *Corint.* 13. Videmus nunc (*Deus*)
per speculum (*creaturarum*) & in ænigmate.
id est, in obscuritate fidei, & in abstractis per-
fectionibus mundanorum. Speculatio enim
huius loci venit à speculo, non quidem ab ar-
tificiali ac propriè sumpto, quod est instru-
mentum ex vitro & stanno argenteo elabor-
atum, speciem ac similitudinem cuiuscunque
rei in se recipiens & repræsentans; sed à me-
taphorico, quod idem est ac effectus causæ:
nam effectus sunt quasi quoddam speculum,
in quo causa eorum cernitur.

Dicendum secundò, quòd speculatio spiri-
tualium, *alia* est ascetica, *alia* mythica. Specu-
latio ascetica, *seriore*, incipientium propria,
idem est cum meditatione: quia discursibus
vitur. Vnde dicimur speculari Deum, hac
simplicem speculatione; quando ex creaturis
inuestigamus eum per discursum rationis, ac
in eundem eius veritatem devenimus co-
gnitionem. Ascetica speculatio, propria v de-
licet proficientium & perfectorum, iam idem
est quod contemplatio ordinaria: quia dis-
cursu-

curfibus caret: & hæc non solum venit à speculo, verùm etiam & à specula speculatoris. Nam sicut speculator seu stationarius ascendens suam speculam, ac in eà vigilas agens, subitâ sui aspectus elevatione, palàm videt videnda omnia: ita asceta pius, in hanc speculationem ordinariæ contemplationis eleuatus, veritatem suo aspectui interno obiectam, illucò simpliciter comprehendit seu contuetur. Mystica speculatio, idem est, quod aliqua extraordinaria contemplatio, vel actus illius, iuxta D. Bonaventuram, *de septem gradibus contemplationis extraordinaria*, quem ibi consulere licet.

ARTICVLVS V.

De Contemplatione.

Dicendum est primò, quòd contemplatio, accipitur aliquando *largè*, aliquando *strictè*. Largè sumpta, dicit omnem operationem intellectus & cognitionem: quamobrem non tantum comprehendit visionem veritatis aut intuitionem, sed etiam considerationem, meditationem, & quamcunque inquisitionem, quæ ad cognitionem veritatis tendit, atque in illa sistit. Strictè sumpta contemplatio, dicit meditationis & cuiuscunque inuestigationis terminationem: nec non veritatis quasi fixæ & inventæ visionem seu intuitionem. Est enim contemplatio secundum sui nominis ætymologicam definitionem, quasi contuitio

in templo, seu contuitio de templo. Ita nam-
que contemplatiuus insistens contemplationi
suae, mentis oculo veritatem simpliciter &
perspicaciter contuetur: sicut etiam auditor
sacrorum, oculo carnis apertè & expresse in
templo perlucido, nullis videlicet columnis &
anfractibus obscurato, sacerdotem diuinis in-
tentum aspicit: *Vel* sicut speculator apertè &
expresse, de templo excelsso, cuneos inimico-
rum venientium animaduertit.

Dicendum secundò, quòd contemplatio
strictè sumpta, *alia* est Philosophica, *alia*
Theologica. Philosophica secundum D. Ber.
lib. 2. de consid. cap. 2. Est verus certusque in-
tuitus animi de quacunque re. Siue, Appre-
hensio veri non dubia. Theologica contem-
platio, secundum D. Thomam. 2. 2. q. 118.
art. 1. & 3. idem est, quod Diuinæ verita-
tis simplex intuitus. Porro contemplatio
Theologica, *alia* est scholasticorum, *alia* spi-
ritualium. Scholasticorum non *alia* est, quàm
simplex & perspicax Dei ac diuinorum intui-
tio, sine proximo respectu ad praxim. Spiri-
tualium verò contemplatio, non aliud est,
quàm mentis in Deum suspensa (*id est*, nimis
arctata) eleuatio, æternæ dulcedinis gaudia
degustans. ita D. Bern. *de scala claustrali*. Di-
uus autem Bonau. Contemplatio (*inquis*)
est clara (*claritate scilicet &ia*) & libera per-
spicacia, ad cognoscendum diuinam sapien-
tiam; & propriam, ac naturalem possibilita-

tem.

tem. *Item.* Contemplatio est actus intellectus non impediti, gratiâ sanati, in æterna spectacula directi, cum admiratione suspensi. *Tandem,* contemplatio spiritualium est simplex apprehensio Dei & diuinorum, ac notitia practica. *id est,* amatiua. *Hinc nota,* quod quatuor sunt, quæ mentem impediunt, ne possit libere contemplari: culpa nimirum mordens, cura pungens, sensus egens, & phantasmata irruentia. Culpa mordens, significat peccatû, quod conscientiam arguit, tam videlicet illud, quod ex anima per contritionem non est deletum, quàm quod post veram poenitentiam importunè ingerit se menti, conscientiam tristitia, timore, scrupulis & plurimis perturbationibus afficiens. Cura pungens, significat nimiam animi sollicitudinem, de possibilibus bonis acquirendis, quæ amantur; & malis cauendis, quæ timentur. Sensus egens, significat indigentiam corporalem cibi, potus, calefactionis, refrigerationis, requiescentis, & sanationis. Phantasmata irruentia, significant repræsentationem imaginariam, eorum quæ amamus, desideramus, speramus, vidimus, audiuius, imo & quæ meditati ac contemplati sumus ordinario modo. *Nota deinde,* quod simplex apprehensio diuinorum triplex est. *Prima* illa dicitur, quæ est inchoatiua rationis vltioris processus, vocaturque initium operationis seu prima operatio intellectus. *Secunda* simplex apprehensio diuinorum, illa

est, quæ habetur post omnem discursum, pro-
cellum & inquisitionem rationis: & hæc pro-
priè dicitur actus contemplationis, seu ipsa
actualis contemplatio, habens finem, intimū
Dei amorem, ac specialem cum illo unionem.
Tertia simplex diuinorum apprehensio, illa
est, quæ dicitur notitia experimentalis, seu
cognitio practica ac sapida: quam apprehen-
dit & concipit intellectus; ex perceptione
diuinorum, per spirituale odoratum, gustum
& tactum: vel alias, quæ venit intellectui ab
experientia affectiua, perfecti amoris, imita-
tionis ac timoris Dei.

Dicendum tertio, quod contemplatio spi-
ritualium, duplex est, *ascetica* nimirum &
mystica. Ascetica contemplatio, id est, ascetis
vsitata, alias vocari solet ordinaria, simplex,
acquisita, rationalis & affectuosa. Ordinaria
quidem *dicitur*, tum scilicet, quia habet suum
ordinem & modum, ab humana industria ex-
cogitatum ac præscriptum: tum quia Deus,
in hac contemplatione, à simplici intelligen-
tiâ, modo hominibus ordinario seu vsitato &
connaturali, cernitur & conspicitur. Simplex
dicitur: quia huic contemplationi nullus mi-
scetur discursus: sicut alias miscetur contem-
plationi compositæ, quæ veritatem minùs no-
tam, aspicit per aliam veritatem magis notā:
quo pacto, non differt à meditatione. Acqui-
sita *dicitur*: quia labore ac studio humano,
& industriâ, cum ordinario auxilio diuino ac-
quiri-

quiritur. Rationalis seu ratiocinativa *dicitur*, eò quòd à ratione, ac studio illius, veniat simplici intelligentiæ; & non rarò in eandem rationem descendat. Quamobrem D. Bonau. *11m 3. distin. 3.* præsentem contemplationem, sub nomine speculationis pertinere docet, partim ad rationem, partim ad simplicem intelligentiam. Affectuosa seu affectiva *dicitur*: quia ab affectu contemplandi Deum incipit, & in affectum amoris Diuini definit. Amor enim contemplaturum incitat, & in amorem terminatur contemplatio: atque in ea magis, quàm in meditatione exardescit ignis. Nam cum quis, quem amat, viderit (*inquit S. Gregorius*) in amorem ipsius amplius ignescit. Verùm contemplatio mysticorum, adhuc potiori iure dicitur affectuosa: quia magis ibi in Deum agitur affectus quàm intellectus.

Mystica contemplatio, *ad est*, mysticis vfitata, alias vocari solet extraordinaria, super-rationalis ac superintellectualis, infusa, passiva, & saporosa. Mystica quidem contemplatio *dicitur* (accepta videlicet genericè: nam sub illa, tres aliæ huiusmodi contemplationis collocantur species, sicuti etiam sub contemplatione ascetica) quia mens ad illam extraordinariè inuitata seu permota, modo confurgit mystico, seu occulto & ignito, utpotè, absque conceptu humano: ac in Deum (humanæ scilicet industriæ) ignotum, impetu fertur inexplicabili, eiçue arctissimo amo-

ris vnitiui nexu feliciter copulatur: vbi absconditis cælestibus reuelationibus in tantū recreatur, ac ineffabilibus supermundanis voluptatibus potatur; vt cæteri spirituales perfecti, ad huiusmodi scilicet participationem non admissi, idipsum esse possibile difficulter credant, imperfecti vero impossibile arbitrentur. Extraordinaria dicitur: tum quia præsens contemplatio est ultra omnem ordinem, caretque omni modo, & nullis indiget humanæ industriæ regulis: cum alias solo magisterio ac tractu diuino regatur & gubernetur: quā de causā quoque dici solet Modinescia, & Moditexpers. Tum quia omne conceptum de Deo homini vbitatum & connaturalem transcendit. Tum quia, mens in hac contemplatione non constituitur, nisi auxilio cælesti extraordinario adiutā & eleuatā, peculiarique gratiā Dei sursum acta & erecta. Super rationalis & superintellectualis dicitur: quia ad hanc contemplationem intellectus noster nullatenus venire potest; neque per suam ratiocinationem, neque per simplicem intuitionem: cum alias, semper sit ratione & simplici intelligentia superior. Infusa dicitur & immediata: quia proximè ab ipso Deo promanar, à donoque illius supercælesti, ad hoc scilicet animæ infuso, vt eam extraordinariè illuminet, instruat, permoueat, eleuet, & inflamet. Hinc nota, aliam esse contemplationem infusam secundum quid, aliam simpliciter.

D
Contemp
as mediata
ina industr
ni diurnæ
ist ordinat
contemplatio
dita. Conte
infusa simp
gratiōe ac
re conuersio
satis exerc
am modum c
dit, nec in ali
quiscam. V
æ scilicet n
natu human
mediate à solo
is ignoto & i
narium, cogn
endit. Passi
ima rational
am insitit o
ente manus c
natis) ac de
am suam co
spectu scilic
uic vacat co
m excipitur
anibus, grat
rum. Que
onsensu & co

rer. Contemplatio infusa secundum quid. vel alias mediata, illa est: quæ à Deo venit humana industriæ, activitati, labori & exercitationi diuturnæ, medijs scilicet donis Spiritus sancti ordinariè infusis: ac ideo huiusmodi contemplatio, non differt ab ordinaria & acquisita. Contemplatio infusa simpliciter: vel est infusa simpliciter per accidens, quæ scilicet gratiosè ac præmaturè à Deo datur alicui verè conuerso, nondum in studio meditationis satis exercitato: sed nihilominus ordinariū modum cognoscendi obiectum non excedit, nec in aliquo superat contemplationem acquisitam. Vel est infusa simpliciter per se: quæ scilicet nullo vnquam studio, labore & conatu humano comparari potest; sed immediatè à solo Deo procedit, modo hominibus ignoto & inusitato: & omnino modum ordinariū, cognoscendi & amandi Deum transcendit. Passiua dicitur: quia sicut se habet anima rationalis actiue ac operatiue in Deū, dum insistit ordinariæ contemplationi: tenente manus eius (intellectus naturæ & voluntatis) ac ducente cælesti Numine, per gratiam suam cooperantem. Ita se habet passiuè, respectu scilicet inactionum diuinarum, dum huic vacat contemplationi: quoniam ipsis iam excipitur, rapitur & portatur diuinis manibus, gratiarum videlicet extraordinariarum. Qued quidem fit, non absque eius consensu & cooperationis vitalis concursu. Ve

est, manuum suarum internarum ecclasticarum actiones extendere; vel alias desiderare, gaudere, iubilare, &c. *Et inde est*, quod anima rationalis, dicatur aliquando pati diuina, celestium scilicet irradiationum, inflammationum, experientiarum, ac aliarum gratiarum huiusmodi extraordinariorum infusionem. *Saporoſa dicitur*: quia experimentatiua est, seu experientiam habet saporis diuinorum. *Hinc nota*, quod sapor internus, *alius* est scholasticorum seu speculatiuorum, qui nascitur gustui spirituali ex ingeniosa & subtili cuiuscunque veritatis conceptione. *Alius* est spiritualium, qui nascitur ex intima summi boni amatione, & vtili diuinorum practica intellectione: & hic sapor, dicitur condimentum contemplationis. Porro sapor spiritualium, *alius* est, quem percipit ac gustat anima rationalis, ordinarię intentę contemplationi, dum scilicet actiua vnione spiritui diuino sobrię coniungitur: *alius* verò, quem pura mens (*id est*, à vitijs expurgata, à passionibus defæcata & à phantasmatibus alienata) extraordinarię contemplationi addicta, Deoque passivā vnione copulata, modo admirabili & ineffabili experiri solet.

Dicendum quartò, quod contemplatio, *tam scilicet ascetica, quàm mystica*, triplex habetur. *Prima* quidem ascetica contemplatio, dicitur affirmationis seu positionis: *secunda*, dicitur excessionis: *tertia*, negatio-

nis. Contemplatio affirmationis seu positionis illa est, quæ dum simpliciter Deum apprehendit ac intuetur, modo videlicet homini visitato & connaturali, *Exposè*, per species perfectionum à creaturis abstractas: eo ipso, easdem creaturarum perfectiones, per modum positionis seu affirmationis, ipsi Deo attribuit; quas novit perfectionum eius diinarum esse participationes. *Vnde* secundum huius contemplationis modum, dicitur Deus in scriptura sacra, omnipotens, sapiens, iustus, bonus, misericors, Dominus, Rex, Iudex, Saluator, *Item*, via, veritas, vita, charitas &c.

Contemplatio excessionis, seu contemplatio per excessum ac præstantiam, illa est, quæ dum simpliciter Deum apprehendit ac intuetur, sensim excedit seu superat contemplationem affirmationis, donec plenè ab ea elongata & alienata, in contemplationem negationis desinat. *Vnde* secundum huius contemplationis modum, dicitur Deus in palæstra mysticorum, superomnipotens, supersapiens, superbonus, supersubstantia, &c.

Contemplatio negationis seu ablationis, illa est, quæ Deum simpliciter apprehendens, post omnem scilicet discursum, omnes quas illi priùs quocunque modo tribuebat creaturarum perfectiones, ab illo remouet, tanquàm imperfectè & impurè diuinitatem illius representantes. *Vnde* secundum huius contemplationis modum, dicitur Deus, Increatus,

incorporeus, incogitabilis, inimaginabilis, inconceptibilis, inuisibilis, incomprehensibilis, ineffabilis, infinitus, immensus, immutabilis, &c. Atque inde est, quod à mysticis dicatur **DEVS, OMNIA & NIHIL** creaturarum. Omnia quidem creaturarum est: quia omnia in ipso per vnā simplicissimā rationē Deitatis continentur: quo fit, vt sit omnia, vel formaliter, vel eminenter. Nihil verò creaturarum est: quia ultra est omnia. Pari ratione, dicitur etiam à mysticis **Deus, Omninomius & Innominabilis**, **Omninomius** quidem est: quia nulla res tot nominibus nominatur, exprimitur, & describitur, vt **Deus**: nec aliqua res, ex tot representatiuis similitudinibus, effectibus & exemplis; ex tot rationibus, argumentis & medijs; ex tot vestigijs & doctrinis agnoscitur, vt ipse. **Innominabilis** autem est **Deus**: quia nulla est vox, nullum vocabulum, nulla denominatio, quæ illum satis exprimere possit.

Nota primò, hoc esse discrimen inter quamlibet præsentem asceticā contemplationem & meditationem: quod mens meditationi vacans, procedat ratiocinatione ac discursu, nunc vnā perfectionem limitatam, nunc alteram, tandemque omnes, aut scilicet attribuendo Deo, aut ab eo remouendo ac seiungendo. Contemplationi vero insistent, non tam curat, vt quidquid est rerum perfectionis, quæ sub sensum cadunt ac intelligi possunt,

possi
affin
quā
• omne
coghe
Ne
mune
vitz
absqu
lus (I
platio
ditatio
spirite
sionem
vel pr
ratio
tingat
infusio
Co
tus, di
sertij
prop
illa e
scentu
tu ex
Sicut
simple
vel ali
tiones
Co
templ

possunt, humano more, aut attribuat Deo affirmando, aut à Deo segreget negando; quàm ut Deum simpliciter apprehensum post omnem rationis discursum, magis ac magis cognoscat timeat, imitetur & diligit.

Nota *secundò*, quòd nullus (iuxta communem sensum spiritualium) ad perfectam vitæ spiritualis normam perungere valer, absque continuo usu contemplationis: & nullus (secluso Dei miraculo) ad usum contemplationis pervenire potest, absque studio meditationis. Per miraculum autem intelligunt spirituales, peculiarem Dei gratiam, & infusionem: omnis enim contemplatio habetur, vel proprio labore ac industriâ humanâ, quæ ratiocinationibus utitur, ut ad intuitum peringat; vel afflatu divini spiritus, & gratiosa infusione.

Contemplatio quoque mystica *primi* status, dicitur pura: *secundæ*, dicitur caliginosa: *tertij* supereminens. Contemplatio pura, propria *videlicet* incipientium mysticorum, illa est, cuius conceptui diuinali, nulla miscentur phantasmata: *vel alias*, à cuius intuitu excluduntur operationes imaginationis. Sicut etiam exempli gratia, contemplatio simplex, illa est, cui non miscentur discursus: vel alias, à cuius intuitu excluduntur operationes intellectus, seu processus rationis.

Contemplatio divina in caligine, aut contemplatio Dei caliginosa, propria videlicet

proficientium mysticorum, illa est, quæ quamvis sit pura sicuti & prior, imò priori altior, nobilior, & diuinior, tamen adhuc est obscura, respectu nimirum contemplationis patriæ: cuius quidem obscuritas ita est clara, ut præfens contemplatio, meritò possit dici clariorescens, & è conuerso, obscuroclarius. *Licet enim* caligo apud scripturales, secundum proprium literalem sensum, idem sit, quod obscuritas effecta ex nebulis & nubibus, radios luminosi corporis detinentibus: *Vel alias,* condensatio in aëre exhalationum terræ, cælestis luminis diffusionem impediens: secundum verò improprium literalem sensum non aliud significet, quàm in oculis corporeis aliquem defectum claritatis naturalis: secundum quoque spirituales sensum, non aliud denotet, quàm obscuritatem prophetiarum, literarum legis non intellectam à Iudæis, ignorantiam diuinorum, profunditatem mysteriorum Dei. *Tamen* apud mysticos occultiori sensu, idem est caligo, quod lumen quoddam spirituale, mirabiliter & ineffabiliter mentem illustrans, & super omnem humanæ eleuationis modum sursum erigens. *Vnde* S. Dionysius *epist. 5. ad Doroth.* inquit. Diuina caligo, est lux, ad quam aditus non patet, in qua Deus (1. *Tim. 6.*) habitare dicitur: quæ quidem nec cerni potest præ excellenti claritate, nec adiri eadem, propter singularem diuini luminis effusionem. *id est.* Caligo diuina, sensu mysti-

mysticorum, est lux spiritualis, quâ Deus circumuclatur: seu, lumen intellectuale extraordinarium, actum cognitionis Dei efficiens in mente supernaturalem, quem alias ipsa mens, suâ intentione seu aſſiuitate uſitata & connaturali, nullatenus elicere poteſt. Cur autem præſens myſtica caligo per lucem deſiniatur, cum alias in genere qualitatis plurimum diſſerant, ac proinde diſtinguantur ſignificatione naturali? Ratio eſt: *tum & ſideliter*, quia ſicut ſol oriens, potiùs ſplendore ſuo ſidera cæleſtia obſcurat, quàm illuſtrat: nam in ortu eius, luna & ſtellæ lucere deſinunt. Ita præſens lux ſpiritualis, dum puram mentem ſua claritate ſupernaturali extraordinaria format ac illuſtrat, omnem aliam lucem cognitionis eius, tam ſcilicet naturalis, quàm ſupernaturalis uſitatæ ac ordinariæ ſuperat, obumbrat, obſcurat, obnubilat, & ineffabiliter excellit. *Tum* quia ex vna parte præſens lux caliginofa, ſeu è conuerſo caligo lucida, ſic illuminat mentem, ac in diuinis myſterijs facit certam, firmam, ſecuram, eruditam, claram, ſapientem, & quietam, vt totus mundus ſuis proſperitatibus & aduerſitatibus, & totus infernus ſuis callidis argumentis, aſtutis perſuaſionibus, & falſis miraculis, ad eam ſeducendam non ſufficiat. Ex altera parte, ſic eam reddit obſcuram, vt ſublimitatem & profunditatem, latitudinem & longitudinem veritatibus myſteriorum Dei non comprehendat. Cu-

ius rei habetur exemplum in mari, quod se simpliciter visui offert, & tamen secundum suum ambitum videri non potest: tam videlicet propter sui latitudinem, quam propter nostri visus ad tantā superficiē improporcionabilitatem. Quod quidem sancti admirantes, exclamant vocibus suis, utpotē *Psal. 17.* Posuit tenebras latibulum suum. Et *Pf. 96.* Nubes & caligo in circuitu eius. Et *Pf. 103.* Abyssus sicut vestimentum amictus eius. *Item Cant. 3.* In lectulo meo per noctes quæhui quē diligit anima mea. *Item, Rom. 11.* O altitudo diuitiarū sapientiæ & scientiæ Dei, quā incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius. Et *1. Tim. 6.* Qui lucem inhabitat inaccessibleē, quem nullus hominū vidit, sed nec videre potest: cui honor & imperium sempiternum. *Item, Pf. 102.* Confessionem & decorem induisti, amictus lumine sicut vestimento. Per quas voces intelligere est, tum scilicet diuinā incomprehensibilitatem, tum nostri visus imbecillitatem.

Contemplatio diuina supereminens, aliā eminentissima & altissima, propria videlicet perfectorum mysticorum, illa dicitur, quæ eminentior & altior est, non solum asceticā contemplatione, in Deum cum conuersione ad phantasmata sursum agente: *Sic est contemplatio positionis, excessionis & ablationis.* Verum etiam, quæ supereminet & ipsi mysticæ contemplationi (qualis est pura, & caliginosa)

nosa)
anti:
matio:
stratio:
bilibi:
manu:
rām in
palem
ter ac
ne hu
pura
ingress
derati
lignos
habita
derati
rō sup
cit me
uinæ
excede
dona p
sitione
item i
templa
sauciat
tur, vi
illius m
ere, vi
flagran
eminen
minen

noſa) cooperationem imaginationis repudi-
 anti: *tum* videlicet in ratione maioris inflam-
 mationis affectus, *tum* in ratione maioris illu-
 strationis intellectus. *Vel item*, in ratione no-
 bilioris ac altioris gradus intimæ vnionis, hu-
 manum ſpiritus, tam videlicet ſecundum pu-
 rā intelligentiam, quā ſecundum princi-
 palem affectionem, cum ſpiritu diuino felici-
 ter ac ineffabiliter vnientis, *Vel item* in ratio-
 ne huiusmodi, quod videlicet contemplatio
 pura (*ſimpliciter* ſumpta ſpecificè) dicit mentis
 ingreſſum in diuinam caliginem: & quod eſt
 de ratione doni actualis. Et contemplatio ca-
 liginofa, etiam ſpecificè ſumpta, dicit mentis
 habitationem in caligine diuina: & quod eſt
 de ratione doni habitualis. Contemplatio ve-
 rò ſupereminens, ſpecificè etiam ſumpta, di-
 cit mentis raptum ad interiora ſeu intima di-
 uinæ caliginis: & quod eſt de ratione doni
 excedentis: quia videlicet, excedit ac ſuperat
 dona præcedentia, veluti quodammodo diſpo-
 ſitionem & habitum, exceſſus virtutis. *Vel*
item in ratione hac, quod nimirum in con-
 templatione pura, vulnere amoris violenti,
 ſauciatur anima: & in caliginofa, ligari dici-
 tur, vinculis ſcilicet eiufdem amoris; & præ
 illius magnitudine languere, ſuſpirare, diſflu-
 ere, vnumquæ expoſcere, quo ſuum ſedetur
 flagrans deſiderium, vniri ſcilicet amato ſuper-
 eminenter: in contemplatione verò ſuper-
 eminenti, amore amoris amati moritur anima

& exspirat, ita ut in suum modo ineffabili de-
ficiat amatum.

Nota autem quòd præsentes contemplati-
ones mysticæ, aliquando sumuntur *genericè* :
ut quælibet illarum sine discretione dici possit
pura, caliginosa, & supereminens : quia etiã
quælibet illarum, omnem repudiat phantã-
smatum impuritatem ; quælibet intuetur
Deum caligine mysticã circumvelatum ; &
quælibet alteri contemplationi, gradus vide-
licet aut status inferioris, supereminet. Ali-
quando sumuntur *specificè* seu magis contra-
ctè, ut sint velut diuersi gradus ac status, & di-
stinctæ species.

Nota etiam, diuersa esse mysticis, consur-
gere ignotè, ingredi diuinam caliginem, ma-
nere in diuina caligine, & rapi ad interiora
diuinæ caliginis. Consurgit enim mens *igno-
rè* : vel aliàs, extendit se ad radium lucis cali-
ginosæ : vel item, vertit se ad radium diuina-
rum tenebrarum : quando per multa perfe-
ctarum virtutum exercitia, passionibus iam
domitis ac tranquillatis ; & per contemplati-
onem negationis, vel aliàs per vsum illius
continuum, phantasmatibus iam sopitis, ac
modo sibi possibili ablegatis : quietè, & quasi
iam purè, sub quadam videlicet generali con-
fusaque incomprehensibilitatis ratione, seu,
sub quodam conceptu defæcatissimo ac ab om-
ni affirmatione & negatione abstractissimo,
simplici Deum spectat intuitu, adspirans ad
eminens

eminens
aliàs
esse vni
Ingr
quand
aliàs,
lucis c
telect
rum a
& spir
à simil
endum
penden
partem
dam an
ctation
delibur
cui ino
experi
Hab
specie
uinitus
moris v
net per
Deum
habitu
quæ p
habeba
Rapi
quand
consp

eminentem illius ac intimam vnionem; cui aliàs vnione sobrià sentit se iam ac experitur esse vnitam.

Ingreditur mens in diuinam caliginem, quando in hac sui consurrectione ignota, vel aliàs, conuersione ac extensione ad radium lucis caliginosæ, infunditur sibi in partem intellectiuam, species quædam, obiecti diuinorum ac ipsius Dei vicem gerens, ita perfecta & spiritualis, vt nullam dicat dependentiam à similitudinibus mundanorum, quâ ad eliciendum diuinalem conceptum vtatur independentem à cooperatione imaginationis: in partem verò affectiuam, infunditur sibi quidam amor vnitius, vtpotè, ineffabilis delectationis ac suauitatis spiritualis, quâ mens delibuta iucundè conquiescit in suo amato, cui inchoatâ eminenti vnione, vnitam se esse experitur.

Habitat mens in diuina caligine, quando specie illâ infusâ, quasi iam in perpetuum diuinitus videtur esse depictâ; & gratiâ illâ amoris vnitui ac dulcis, quasi iam semper manet perfusa: ita, vt eius intentio ac defixio in Deum sic sibi repræsentatum & reuelatum, habitualis & quodammodo permanens sit, quæ prius non nisi actualis ac pertransiens habebatur.

Rapitur mens ad intima diuinæ caliginis, quando altius eleuata, & ante ipsum Diuinum conspectum constituta, illuminationibus no-

uis ineffabiliter illustratur, & igne amoris cuiusdam inusitati ac admirabilis illustratur, ita ut ardeat & exstinet intimo amore amati sui, cum quo perfecta vnione eminenti, vnita est.

Nota denique, quòd præsentes gradus mysticæ caliginis figurantur *Exod cap. 20. c. 24.* Vbi Moyses dicitur ascendisse in montem, quo significatur contemplatio negationis perfecta: per quam conuertitur mens ad radium lucis caliginosæ: *Postea* dicitur intrâsse caliginem, quo significatur contemplatio pura: per quam ingreditur mens in caliginem diuinam. *Deinde* dicitur locutus fuisse cum Deo in ipsa nebula, & gloriam diuinam vidisse; quo notatur contemplatio caliginosa: per quam habitat mens in diuina caligine. *Tandem* dicitur Moyses fuisse vocatus à Deo, ad accessum vicinorem in ipsa caligine, in signum scilicet admissionis ad maiorem familiaritatem, quo notatur contemplatio huius viæ altissima: per quam gignitur in mente supereminens quædam & clarissima notitia Dei ac diuinorum, & affectio principalis artissime & perfectissime Deo coniungitur, ac in Deum transformatur.

Dicendum quintò, quòd sicut in contemplatione ascetica intuetur mens Deum, secundum modum sibi connaturalem, vsitatum & ordinarium, per species consideratione à creaturis abstractas, seu cum conuersione sui ad phantasmata. Ita in contemplatione mystica,

intue-

intuetur mens Deum modo supernaturali, extraordinario ac inusitato, *Exposè*, absq; imaginationis cooperatione, per solas duntaxat species infusas ac purè spirituales: *Sed aliàs*, per similitudines deiformes, quæ nullam habent à formis creaturarum dependentiã, aut cum similitudinibus earum connexionem. *Vnde*, mens addicta contemplationi affirmationis, intuetur simpliciter ac videt Deum, omnia esse creaturarum eminenter: contemplationi verò excessûs intenta, simpliciter intuetur (iam nimirum cum debiliori cooperatione imaginationis, quàm prius) ac videt Deum, supra omnia esse creaturarum: contemplationi tandem negationis assistens, simpliciter intuetur (cum conuersione adhuc ad phantasmata, sed non nisi tenuissima) ac videt Deum, nihil esse creaturarum. *Verùm* in puram, caliginosam & supereminentem contemplationem diuinitûs mens eleuata, videt Deum purè iam & intuitiue: purè quidem, quia sine vlla conuersione sui ad impuritatem phantasmatum: intuitiue autem, quia facie ad faciem, iuxta illud *Gen. 32. Vidi Dominû facie ad faciem. Sed nota*, quòd videre Deum facie ad faciem, multipliciter intelligi potest.

Primò, visio faciei Domini, seu, visio Dei facialis, illa est, quæ propriè loquendo, dicit intuitionem Dei claram & distinctam, in suo esse essentiali, reali, & naturali: qualem credimus esse in patria cælestis gloriæ. *Secundò*, illa

illa est, quæ similiter dicit claram & distinctam intuitionem Dei, sed non nisi transitoriam, non verò permanentem: qualé S. Paulus habuisse fertur, dum fuisset raptus ad cælum tertium. *Tertio*, Visio Dei facialis illa est, quæ dicit intuitionem seu cognitionem Dei, per formatas cælitus & obiectas aliquas figuras, vel nimirum sensibiles vel imaginarias; secundum aliquam similitudinem mundanam, diuinum aliquod repræsentantes: quo scilicet modo, dicit se Iacob Deum vidisse facie ad faciem, non in essentia eius Diuina, sed solum in figura, in qua repræsentabatur Deus: quod ipsum ad quandam prophetiæ eminentiam pertinet, vt videatur persona Dei loquentis, vel Deus ipse loquens, licet per imaginariam visionem. *Quarto*, Visio faciei Domini illa est, quæ dicit eminentiam quandam actualis cognitionis Dei, supra communem statum: per quam designatur mysticorum, tam intuitio intellectualis, quàm notitia affectiua & experimentalis.

Vnde est, quòd duo habentur genera cognitionis seu visionis mysticæ, quæ aliàs distinguuntur in suas species, secundum differentiâ trium statuum seu graduum, aut specierum, mysticæ contemplationis. *Primi* generis cognitio Dei, dicitur visio in caligine: *secundi* verò, dicitur visio sine visione: quæ quidem visiones, licet non rarò apud mysticos confundantur, ac pro eodem accipi videantur; tamen sic distingui possunt,

Visio

Visio
Videri
potè,
quæ sic
ita nec
formis
præha
ponitu
perfect
quide
cognit
sed qu
ad not
Vnde,
uinor
test di
ruitur
suo est
liàs el
tur, p
muner
sentia
Sè, se
modi
ac in
Visio
sentia
bet, v
rem si
dit: i
clarit

Visio enim in caligine illa est, in qua datur
 Videri Deus per similitudinem deiformem, ut-
 potè, speciei spiritualis diuinitus immixtæ:
 quæ sicut per sensuum portas non ingreditur,
 ita nec è rebus sensibilibus educitur; nec ex
 formis imaginatis resultat; nec ex formis
 præhabitis, intellectui connaturalibus com-
 ponitur, sed cælitus infunditur: ut Deum
 perfectè, clarè, & accuratè repræsentet, non
 quidem *Quid est*, nam hic modus videndi seu
 cognoscendi Deum, alienus est à viatoribus;
 sed *Quia est*, per appropinquitatem grandem
 ad notitiam quidditatis, quæ est in patria.
 Unde, intuitio seu cognitio aut visio Dei ac di-
 uinorum mystica, propriè loquendo, non po-
 test dici clara & intuitiua: si nimirum per in-
 tuitiuam & claram intelligatur, quâ Deus in
 suo esse reali ac essentiali cognoscitur: nisi al-
 liàs clara ac intuitiua cognitio laxiùs suma-
 tur, pro ea scilicet, quâ obiectiuè supra com-
 munem statum Deus cognoscitur, quo ad es-
 sentialia seu propria sibi, quamuis non distin-
 ctè, secundum quod in se ipso est: hoc iam
 modo, cognitio ac visio mystica, dicitur clara
 ac intuitiua.

Visio sine visione illa est, in quâ Deus præ-
 sentiam suam sic menti contemplariuæ exhi-
 bet, ut faciem suam minime ostendat: dulco-
 rem suam infundit, sed decorem suum abscon-
 dit: immittit suauitatem, sed non manifestat
 claritatem: suauitatem sui facit sentiri, sed
 speciem

speciem sui non dat intueri: quia adhuc nubes & caligo in circuitu eius: & thronus eius adhuc in columna nubis. Vnde habetur præsens visio Dei, quando nimirum vis intellectiva, supra modum ordinarium eleuata, ex affectu præcedente cognoscit, & non è conuerso: *Vel alias*, ex mysticâ diuinorum prægustatione, iuxta illud *Psal.* 33. Gustate & videte: quoniam suavis est Dominus.

Dicendum sextò, quod sicut ignem accensum tria promouent, quæ insunt ei naturaliter, *Scilicet*, lux, ardor, & flamma: ignis enim in subiectam agens materiam, quo magis ardorem suum diffundit, eo magis lucet, ac magis in flammâ erigitur; & quo magis lucem suam spargit, eo magis ardet, ac sursum per flammam ascendit; & quo magis in flamma eleuatur, eo magis ardet ac lucet. Ita contemplationem spiritualium nascentem tria perficiunt, magisque ac magis eleuant & purificant, utpotè, lux cognitionis, seu visionis ac intuitionis diuinorum; ardor intensæ amationis; & flamma suspensæ admirationis: mens enim contemplatiua, quo magis amore diuino incalescit ac inardescit, eo simplicius (*Scilicet* fit in contemplatione ordinaria) vel purius (*Scilicet* fit in contemplatione extraordinaria) Deum ac diuina cognoscit & intuetur; & quo simplicius aut purius cognoscit ac intuetur, eo magis admiratur; & quo magis admiratur, eo reuerentiùs & vehementiùs amat, cum gaudio

dio scilicet maiori & exultatione. *Nota*, quod præsens suspensa admiratio, per quam etiam suo loco definita est contemplatio, non aliud significat, quàm vehementem ad diuina attentionem, perfecto reuerentiali timore instructam: ut enim flamma, nunc se extra se, vel se supra se iactat; nunc deinde se intra se colligit: sic mens admiratione suspensa, nunc se supra se leuat diuinis intendens; nunc iterum coram Deo se in se colligit, sua scilicet ac seipsam contemnens & despiciens.

Dicendum septimò, quod etiam inuenire est quandam contemplationem pseudomythicam, quæ sicut habet fundamentum amorem proprium, & consequenter ignorationem sui ac diuinorum: quia proprius amor, excæcat mentem falsum lumen ei exhibendo, ac substituendo, principiorum videlicet sapientiæ carnis ac mundi. Ita etiam per eundem proprium amorem, sui que ac diuinorum ignorationem promouetur: & in eundem amorem eandem que ignorationem terminatur, donec hominem sibi addictum faciat alta sapere, inspirationibus humilitatis dissentire; in suis iniurijs impatientem esse; multum de quâdam suâ scientiâ & pietate gloriari; præsumptuosè alios iudicare, condemnare, ac despiciere, propter eorum aliquos defectus; sequi non ipsam virtutem, sed illius umbram; honores ambire ac venari, ac tandem in aperta grauia peccata ruere. Hoc genus contemplationis.

templationis deſectatus eſt aliquando Thomas à Kempis dicens *lib. 2. de iſt. Chriſti. cap. 10.* Nolo conſolationem, quæ mihi aufert compunctionem; nec affecto contemplationem, quæ ducit in elationem: non enim omne altum, ſanctum; nec omne deſiderium, purum; nec omne dulce, bonum; nec omne charum, Deo gratum. Libenter accepto gratiam, unde humilior & timoratioꝝ inueniar, atque ad relinquendum me paratioꝝ fiam.

Hinc nota duplicem eſſe ignorationem ſui, ac Dei & diuinorum: *aliã* videlicet communem, quæ eſt ſecundum priuationem cognitionis; *aliã* myſticam, quæ eſt ſecundum ſuperlationem. Ignoratio myſtica, propria eſt ſpiritualium, qui Deum non ignorando ignorant, cognoscendo non cognoscunt, videndo non vident. Nam ſpirituales, eo maiorem ſe dicunt habere ignorationem ſui ac diuinorum, quò ad maiorem eleuantur cognitionem: quia ſcilicet, non percipiunt ibi Deum & ſemetipſos tantopere, vt iam omnino conqueſcant: *Vel* quia, ſicut ibi Deum intelligunt, cognoscunt, ac vident, omnino eſſe infinitum & incomprehenſibilem, ratione ſuarum perfectionum; ita etiam ſecundũ proprias im perfectiones, animaduertunt ſe eſſe infinitos & incomprehenſibiles. Ignoratio verò, quæ eſt ſecundum priuationem cognitionis, propria eſt pseudomyſticorum, hypocritarum & ſimilium, qui ſemetipſos, Deũ

ac diuin
& neſci
do iacta
gor quo
aliquan
puta pe
contra
denique

D

D

Dice
ſtr
nimiru
largiſſi
nem &
tas affe
quã co
malum
cap. 7.
luntas
hians ti
bens, e
ei adue
ſentien
ſi malu
de Trin
animæ
cupit po

ac diuina ignorando, putant se non ignorare, & nesciendo dicunt se scire, & non intelligendo iactant se intelligere: quia nimirum latet eos quod omni intelligentiâ spirituali, si quâ aliquando habuerant, sese priuauerint, *tum* puta per actionis bonæ omissionem, *tum* per contrariâ intellectiōni rectæ operationē, *tum* denique per fallaci spiritui assensionem.

DISTINCTIO II.

De notitijs virium appetiuiarum.

ARTICVLVS I.

De amore in communi.

Dicendum est primò, quòd amor in palz-
stra ascetarum sumitur *tripliciter*, strictè nimirum, latè. & latissimè. Amor *latissimè* ac largissimè acceptus, significat omnem passionem & affectionem, tam scilicet, quâ voluntas afficitur ad bonum & ad malum; quàm quâ commouetur contra bonum & contra malum. Vnde S. Aug. *lib. 14. de Ciuit. Dei. cap. 7.* Recta voluntas, est bonus amor: & voluntas peruersa, malus amor. Amor ergo inhians habere, cupiditas est: idem autem habens, eoque fruens, lætitia est: fugiens quod ei aduersatur, timor est: idque si acciderit sentienti, tristitia est. Proinde mala sunt ista, si malus est amor: bona, si bonus. Idem *lib. 14. de Trinit.* Rectus amor, omnes affectiones animæ rectas habet: metuit enim peccare, cupit perseuerare, dolet in peccatis, gaudet in

operibus bonis. *In hoc sensu*, ipse Dominus, Mariæ Magdalenæ detestationem peccatorum, dolorem & contritionem, vocavit amorem, dicens *Luc. 7.* Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum. Amor latè ac *large* sumptus, vel alias genericè acceptus, significat omnem affectionem boni: quæ sicut in amore includitur, ita etiam ex eo proficiscitur. Ut est, spes futuri boni, desiderium absentis boni, gaudium ac delectatio in presenti bono. Amor strictè ac *specificè* sumptus, est actus voluntatis, quo amans vult alicui bonum absolutè æstimatum, *id est*, consideratum secundum se, non attentâ ratione futuri & presentis: atque ita amor distinguitur à spe, desiderio, & gaudio.

Dicendum secundò, quòd amor, dilectio & charitas, *aliquando* diuersa sunt, *aliquando* eadem. Diuersa significant hoc modo: nam amor, est affectio naturalis; animalibus, hominibus & Angelis communis: dilectio verò, est affectio, non nisi hominibus & Angelis visitata: quia dilectio, quasi ex diuersis electionem notat, *id est*, actum deliberatæ voluntatis, qui solis competit rationalibus ac intellectualibus creaturis, tam scilicet iustis quam iniustis: charitas autem solis conuenit iustis, quibus nimirum carissimus ac pretiosissimus est Deus. *Vnde*, secundum præscripta, idem est charitas, quod amor & dilectio: sed non idem amor & dilectio, quod charitas. Eadem
dem.

deinde si
dem sum
mal dilig
xit me P
Pater an
Petr. 1.
eniam cha
plici ex e

Hoc ip
nibus et
vinculum
fiunt per
ligatio,
ro, ut mu
chara (a
Hinc est,
aliquo d
imò si al
primere
moris, q

De amor

A Mor
atur a
vel alias
tionem se
rioris rau
ctum, qu
presenti
triplicite

deinde significant, quia in sacris literis pro eodem sumuntur. Vt patet *Eccl.* 13. Omne animal diligit simile sibi. Et *Ioan.* 15. Sicut dilexit me Pater, & ego dilexi vos. Et, 16. Ipse Pater amat vos, quia vos me amastis. Et 1. *Petr.* 1. Animas vestras iustificantes in obedientia charitatis, in fraternitatis amore, simplici ex corde inuicem diligite.

Hoc ipsum etiam patet ex eorum definitionibus ethymologicis: Amor enim, est quasi vinculum animorum, nam diuersi animi vnū sunt per amorem: Dilectio, est quasi duorum ligatio, sociat enim dilectio vnum cum altero, vt mutuo se diligant. Et charitas, est quasi chara (amantis videlicet cum amato) vnitas. *Hinc est*, quòd mystici in suis sermonibus, sine aliquo discrimine his vocabulis vri solent: imò si aliquando vehementiam affectionis exprimere volunt, citius vtuntur vocabulo amoris, quàm charitatis aut dilectionis.

ARTICVLVS II.

De amore Dei, appetitus infimi seu sensitiui.

AMor infimi appetitus, quo Deus diligitur ab anima rationali non sicut sufficit, *vel alias*, non vt oportet, sequitur apprehensionem sensuum inferiorum, & iudicium inferioris rationis; qui iuxta suum triplex obiectum, quod in Deo reperit (*Et est*, bonum in presenti vtile, delectabile, & honorabile) tripliciter diuiditur: in amorem scilicet natura-

Ce

tura-

turalem, animale & rationale. Amor naturalis dupliciter consideratur, *genericè* nimirum & *specificè*. Acceptus *genericè*, omnem significat amorem Dei, quem vis elicit naturalis, solo scilicet generali auxilio suffulta: quo pacto, præsens amor est superius quid, amor animali & rationali huius loci, tanquam genus suis speciebus. Acceptus verò *specificè* amor naturalis, significat unum quid è tribus membris sub eodem genere: atque ille est, quo Deus ab anima rationali diligitur, causâ propriæ utilitatis: eria enim sunt in infimâ portione animæ rationalis, sensualitas videlicet, natura, & ratio inferior, quorum singula, respiciunt propria sua objecta: *sensualitas* autem quidem querit in Deo, bonum delectabile; *natura*, bonum utile; *ratio inferior*, bonum honorabile.

Porro, amor naturalis secundo modo consideratus, dividitur in amorem amicitie & concupiscentie. *Secundo* secundum amicitiam a quoque naturali, diligitur Deus ab hominibus, propter se, ut nimirum est principium & finis naturalis; & supra omnia; *id est*, magis ac prius quàm cetera, quæ reputantur esse minus dignitatis, valoris, necessitatis & utilitatis: sicuti videlicet, magis etiam & prius diligitur caput, quàm cetera membra eius corporis, quæ non parò pro capite exponantur: aut sicuti magis & prius diligitur princeps, Rex, Dux, ita ut pro illo non pauci mi-

lites

lites mor
hinc am
supra on
pernatur
etiam v
dum vero
tpe Deus
accepta
pernatur
eundem
sunt.

Amore
Deum di
querunt
ab experi
tem, & p
quam sola
amoris sic
cis in De
& fallax e
quam grat
tatis quan
liquando
& ad aliqu
expedit.
carnaliter
sentia car
gere argu
quæ que
ad hoc se
perfectus

lites mortis se periculo tradant. Imò quoque, hoc amore potest diligi Deus, propter se & supra omnia, tanquam principium & finis supernaturalis, sed non sicut sufficit, ob defectum, *scilicet*, aut fidei, aut iustitiæ. Secundum verò concupiscentiam hoc amore diligere Deus propter bona temporalia, aut iam accepta, aut accipienda: imò & propter supernaturalia, sed etiam non sicut sufficit, ob eundem defectum, aut nimirum fidei aut iustitiæ.

Amore animali vel aliàs sensuali & carnali Deum diligere perhibentur, qui nimirum suâ quærent in eo principaliter delectationem, ab experienciâ sensibilis deuotionis vententem, *scilicet*, in partem eorum animalem, quam solam afficit & exhilârat. De hac specie amoris sic ait Richardus *in Cant. cap. 6.* Dulcis in Deum affectus, quodammodo carnalis & fallax est, & humanitatis interdum potius quam gratiæ, cordis quàm spiritus, sensualitatis quàm rationis: ita vt magis accendat aliquando ad minus bonum, & minus ad maius, & ad aliquid quod sapit ampliùs, quàm quòd expedit. Hoc affectu errabant discipuli, & carnaliter Dominum diligebant, cuius præsentia carere nolebant: vnde etiam non diligere arguebantur, qui quod delectaret magis, quàm quòd expedit, amplectebantur. Sic affectu sensu interdum carnalis aliquis & imperfectus ad Deum afficitur, non quòd valde

diligat, sed quod dulcedinem gratiæ degustet, quæ quantum durat, tantum iuuat; quamdiu durat dulcedo, durat & dilectio: sed non agnoscitur in bonis amicus, in die namque ista Dominus quidem misericordiam mandat, sed in nocte tentationum & laborum, in præceptis declarat, quantum quisq; diligat, *hac idē.*

Amor rationalis huius infimi appetitus, ille est, quo diligitur Deus, maximè propter bonum honorabile, seu propter honestum, quod ex obsequio huiusmodi nasci concipitur. Verùm hic modus amandi Deum non sufficit etiam ad salutem: tum quia amans in hoc amore proprium honorem, diuino præfert honori, vel saltem æquè suum ac ipsius Dei facit honorem; quod si pluris æstimat diuinum aliquando, sed non stabiliter: tum quia de Deo ac diuinis, humanè ac mundanè sentit & iudicat, ita vt etiam eius leges æternas, non nisi secundum regulas & principia iuris legum humanarum ac mundanarum, & secundum instinctum proprii spiritus ac iudicii moduletur. Amore tamen isto concitatus homo, summo semper affectu, sed non nisi naturali (*id est*, solis naturæ viribus elicitō) veneratur Deum, sicuti etiam Principem ac Regem suum. *Item*, ex eodem affectu, fugit quæuis graua & publica peccata, quibus Deus offenditur & proximus scandalizatur, quemadmodum etiam fugit palam peccare in Principem ac in eius intimos. *Item*, crimina

sua de
offen
offen
affectu
struit
multas
quand
tus est
prom
fectu,
non or
pietate
orat,
bus: q
bonis a
Tanden
sionem
verum
est: sic
nem R
sim fier
frigidit
patet,
appetit
liqua re
est tam
gratus,
rius: q
S. Paul
num lo
non ha

sua detestatur ac deflet, quibus scit se Deum offendisse; sicut etiam detestaretur ac defleret offensam patris, principis, &c. *Item*, ex eodē affectu plurima operatur bona, *Ex parte*, exstruit templa, cœnobîa, altaria, hospitalia, & multas largitur eleemosynas: sicut etiam aliquando plurimos sumptus expendere paratus est, causâ amici, principis, & honoris sui promouendi aut defendendi. *Item*, ex isto affectu, multa præcepta Dei seruat, quamuis non omnia, Ecclesiæ obedit, cultum Dei & pietatem in alijs promouet, Deum feruenter orat, gaudet de ipsius gloria & perfectionibus: quemadmodum etiam gaudere solet de bonis amici sui, Principis, patris, & similium. *Tandem* homo motus isto affectu, ob defensionem fidei orthodoxæ, non solum bona sua, verum etiam vitam ipsam exponere paratus est: sicuti etiam idipsum faceret ob defensionem Reipublicæ, ac patriæ. Hæc omnia passim fieri ab hæreticis & quibusuis infidelibus, frigidisque Catholicis, quis non videat? *Hinc* patet, quod quilibet amor præsentis infimi appetitus, quamuis moraliter sit bonus, & aliquâ temporali remuneratione dignus; non est tamen gratuitus seu gratiosus, *id est*, Deo gratus, hominique ad vitam æternam meritorius: quia non provenit ex charitate. Vnde S. Paulus 1. Cor. 13. sic ait. Si linguis hominum loquar & Angelorum, charitatem autem non habeam, factus sum velut æsonans aut

cymbalum tinniens. Et si habuero prophetiā,
& nouerim mysteria omnia, & omnem scientiam:
& si habuero omnem fidem, ita ut montes transferam;
charitatem autem non habuero, nihil sum. Et si distribuero
in cibos pauperum omnes facultates meas; & si tradidero
corpus meum ita ut ardeam, charitatem autem
non habuero, nihil mihi prodest.

ARTICVLVS III.

De amore Dei appetitus medijs seu rationalis.

Dicendum est primò, quòd amor, quo Deus
diligitur sicut sufficit, seu ut oportet, gratuitus
est, aut graciosus ac supernaturalis: *tum* quia sequitur
apprehensionem seu cognitionem rationis superioris,
cuius natura est, negotiari ac meditari in lege Diuina,
supernaturaliter (*id est*, per caelestem reuelationem)
accepta; & gubernare ac ordinare secundum illius
præscriptum actiones & operationes humanas: *tum* quia
pro obiecto ac termino habet Deum, ut est creaturæ rationalis
principium & finis supernaturalis: *tum* quia hoc amore
diligitur Deus à suis fidelibus supernaturaliter. *id est*,
supra omnia bona naturalia. *Secundò*, supra propriam
excellentiā, possessionem & voluptatem, ac etiam supra
propriam voluntatem & vitam: *tum* quia præsens amor,
idem est quod charitas supernaturaliter data. *id est*,
cælitus infusa. Ut autem amor ille supernaturalis
pugnans est, ad præsen-

præsentem pertinet appetitum rationalem :
 ut verò quiescens, ad appetitum superratio-
 nalem spectat. Amor supernaturalis, aliàs
 gratuitus (*id est*, Deo gratus ac homini meri-
 torius) dicitur *pugnans*, dum adhuc bellum
 gerit cum tentationibus Diaboli, mundi &
 carnis; profectumque continuum facit in vir-
 tutibus asceticis, quibus cuncta expugnat vi-
 tia: *quiescens* verò dicitur, quando iam non
 nisi seipsum exercens, quietus ac immotus
 vivit in Deo; & omnes virtutes, quas in esse
 acquisito habet, solo cælesti pabulo quo ipse
 alitur in Deo, pascit ac nutrit perpetuò.

Dicendum secundò, quòd amor Dei super-
 naturalis, ut pugnans, dividitur in amorem
 concupiscentiæ & amicitæ. Amor *concupis-*
centiæ, est actus, quo diligitur Deus propter
 bona æterna, seu propter æternam remune-
 rationem, iuxta illud *Ps.* 118. Inclinaui cor
 meum ad faciendas iustificationes tuas in æ-
 ternum, propter retributionem. Et *Matth.* 19.
 Ecce nos reliquimus omnia, & sequuti sumus
 te: quid ergo erit nobis? Hic autem amor
 concupiscentiæ, *vel* est absolutus, *vel* conditi-
 natus. Absolutus ille est, quo quis diligendo
 Deum propter æternam remunerationem,
 nullum alium supponit actum in sua volun-
 tate, volendi aut nolendi: quo scilicet exi-
 stente, diligeret Deum; & non existente, non
 diligeret. Talis amor, est gratuitus cum sa-
 cramento fidei, & post sacramentum; sed

non ante sacramentum, sicut & attritio. Con-
 ditionatus talis est, quo quis diligit Deum
 propter bona æterna, quem alias diligere
 nollit, si sciret se ab eo illa non recepturum.
 Talis amor nunquam est gratuitus, vel aliàs
 graciosus, tanquam sine concursu gratiæ spe-
 cialis elicitus: verùm gratuitus esset, adhuc
 ante susceptionem sacramenti, sicut & con-
 tritio, si quis diligeret Deum propter eadem
 bona æterna, quem aliàs diligere vellet, tan-
 quam summum bonum, quamvis sciret se ab
 eo illa non recepturum: quia iam diceretur
 initialis (*id est*, amoris amicitiz initium) duas
 habens intentiones, *enam* maioris intensio-
 nis, quã tendat in Deum propter bona æter-
 na; *alteram* maioris appretiationis, quã ten-
 dat in Deum propter ipsum Deum.

Amor amicitiz, est actus, quo diligitur
 Deus propter seipsum, absq; relatione ac re-
 spectu ad æternam remunerationem. Vnde
 S. Bern. *supra illa Verba* 1. Cor. 13. Caritas
 non querit quæ sua sunt. *tract. de dilig. Deo*,
 sic ait. Non sine præmio diligitur Deus, etsi
 absque præmij intuitu diligendus sit: vacua
 namque caritas esse non potest, nec tamen
 mercenaria est, quippe non querit quæ sua
 sunt: affectus est non contractus: verus amor
 præmium non requirit, sed meretur. Item
 in illud Ps. 117. Confitemini Domino, quo-
 niam bonus. *inquit*, Qui Domino confitetur:
 non quia sibi bonus est, sed quia bonus est, di-
 ligit

figit
 seip
 D
 uidit
 Amo
 erga
 cim
 dus p
 actus
 hab
 secun
 quis
 num
 appre
 tation
 rum,
 tiale
 essent
 eius i
 nitas,
 Per b
 secun
 sancto
 fiz. &
 tiones
 oblati
 Secun
 uato a
 accide
 rest au
 le vt

ligit Deum propter Deum, & non propter seipsum.

Dicendum tertio, quod amor amicitiae, di-
uiditur in amorem afficientem & efficientem.
Amor *afficiens*, vel alias amor affectus, quo
erga Deum beneuoli reddimur, seu benè affi-
cimur, bonoq; sumus affectu, tres habet gra-
dus prosecutionis seu extensionis, quantum ad
actus; & alios tres intensiōis, quantum ad
habitum. *Primus* gradus amoris afficientis
secundum prosecutionem habetur, quando
quis affectu eleuato ac intenso vult Deo bo-
num conueniens, vt absolute & in comuni
apprehensum. *id est*, consideratum sine limi-
tatione ad hoc vel illud, ad præsens vel futu-
rum, ad habitum vel non habitum, ad essen-
tiale vel accidentale. Per bonum autem Dei
essentiale vel alias intrinsecum, intelligitur
eius incomprehensibilitas, immensitas, infi-
nitas, immutabilitas, simplicitas, bonitas, &c.
Per bonum verò Dei accidentale seu extrin-
secum, intelliguntur quauis iustificationes
sanctorum militantis ac triumphantis Eccle-
siae. *Et sunt* orationes, obeditiones, humilia-
tiones, mortificationes, gratiarum actiones,
oblationes, adorationes, benedictiones, &c.
Secundus gradus est, quando quis affectu ele-
uato ac intenso vult Deo bonum essentiale &
accidentale, vt absens apprehensum. Non po-
test autem aliquis velle Deo bonum essentia-
le vt absens apprehensum, nisi per quandam

suppositionem. *Ut, exempli causâ,* cum in oratione mentali intimo affectu erga Deum concitatus, vellet ac cuperet illi dare omnes quas habet intrinsecas perfectiones, si alias, quod est impossibile non haberet illas, & illæ in manu sua positæ essent. Sed bonum accidentale ut absens consideratum, possumus Deo velle absolute. Volumus autem, quando intimo affectu desideramus, ut ipsi ab omnibus hominibus perfecte seruiatur; & ea omnia quæ illi à peccatoribus & quibusvis infidelibus debentur, fideliter rependantur. *Tertius* gradus est, quando quis intimo affectu vult Deo bonum intrinsecum & extrinsecum, ut præsens apprehensum. Hoc autem fit, cum de bonis illius, tam essentialibus quàm accidentalibus, quæ habet lætamur, gaudemus, iubilamus & exultamus: ac inde profundâ reuerentia eum adoramus, laudamus, benedicimus, &c. iuxta illud *Apoç 5.* Dignus est Agnus qui occisus est, accipere virtutem & diuinitatem, & sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam, & benedictionem. Cumque omnem creaturam, ad laudandum eum, adorandum, & benedicendum intimo affectu inuitamus, iuxta illud *Dan. 3.* Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & superexaltate eum in sæcula, &c. Et *Psal. 148.* Laudate Dominum de cælis, laudate eum in excelsis, &c. Cum denique nobis ipsis gratulamur, quod tam incomprehensibilis & amabilis

Domini-

Domini beneplacito conformemur : & consimilibus in Deo delectamur affectibus , qui plerumq; in aliquam arcanam vnionem cum Deo definere solent.

Deinde, primus gradus amoris affectus seu amoris efficientis secundum habitus intensiorem in aliquo probatur esse: si nimirum in feruore eiusdem amoris affectus tempore cuiuscunque tentationis & probationis, prosperitatis & aduersitatis, consolationis & desolationis, non tepescit: nec tempore extrouersionis asceticæ ad aliqua exercitia vitæ actiuæ, in eo spiritus deuotionis extinguatur aut minuitur. *Secundus*, si eodem tempore, magis ac magis proficit, tam in feruore eiusdē amoris affectus, quàm in spiritu deuotionis ac in studio mentalis orationis. *Tertius* gradus amoris efficientis secundum sui habitus intensiorem, iam ad superrationalem appetitum spectat: quia compositis ac pacificatis omnibus animæ rationalis viribus, & in vnitate spiritus constitutis, ac eidem spiritui vnitis, nec non quibuscunque in se consumptis suis dissimilitudinibus; totaliter se suo feruore in ipsum transfert Deum, in quo quietus & immotus viuat ac nutriatur.

Amor efficiens, vel alias amor effectus, qui animam rationalem reddit Deo fidelem, & impellit ad omne beneplacitum eius efficaciter & constanter exequendum, quæcunque contra ingruat tentatio, tres etiam habet gra-

dus prosecutionis seu extensionis suorum a-
 ctuum, & alios tres intensionis sui habitus.
Primus gradus amoris efficientis secundum
 prosecutionem est, quando quis omne malum
 spirituale ac Deo abominabile, æternâ volun-
 tate fugit ac detestatur propter ipsum Deum,
 iuxta illud *Psal. 96.* Qui diligitis Deum, odi-
 te malum. Et *Psal. 118.* Iniquitatem odio ha-
 bui & abominatus sum, legem autem tuam
 dilexi. *Secundus* est, quando quis toto corde
 bonum operatur propter solum Deum, iuxta
 eius legis, præcepti, & consilij præscriptum.
 Vnde est illud *Joan. 14.* Si quis diligit me,
 sermonem meum servabit: qui non diligit me,
 sermones meos non servat. Et *1. Joan. 2.* Qui
 dicit se nōsse Deum, & mandata eius non cu-
 stodit, mendax est, & in hoc veritas non est:
 qui autem servat verbum eius, in hoc chari-
 tas perfecta est. *Tertius* est, quando quis om-
 nia aduersa, quæ in hâc occurrunt vitâ, æquo
 tolerat animo, propter Deum & Christi Do-
 mini imitationem, iuxta illud *Psal. 16.* Pro-
 pter verba labiorum tuorum, ego custodiui
 vias duras. Et *1. Corin. 13.* Charitas patiens
 est. Charitas omnia suffert, omnia sustinet.

Item, *Primus* gradus amoris efficientis se-
 cundum sui habitus intensionem est, quando
 quis tres illius modò primum positos prose-
 cutionis gradus, habet in efficaci electione
 (iuxta illud *Psal. 118.* Viam veritatis elegi:
 iudicia tua non sum oblitus,) per quam om-

nis

nīs labor, difficultas, tentatio, & quodcunq; aduersatur vitæ spirituali, frangitur & superatur. *Hic amor*, proprius est incipientium vitam spirituale: vnde etiam secundū spirituum denominationem, dicitur incipiens, nascens, puerilis ac debilis; non quod faciliter in tentatione deficiat, sed quod non nisi cum graui labore & magna difficultate peccata mortalia caueat, bona operetur & aduersa patiatur, ob vehementes motus sensualitatis crebrò insurgentes ac legi mentis contradicentes. *Secundus* est, quando quis eodem gradus prosecutionis habet in effectu. *id est*, in facili executione, iuxta illud *D. Bernardi*. Subitò procedenti de vmbra ad solem, de otio ad laborem, graue cernitur omne quod incipit: sed cū his desuescere, & ad illa se paulisper assuescere cœperit: vsus tollit difficultatem, inuenitque facile esse, quod difficile ante putauit. Vnde *S. Hieronymus*. Nihil amantibus durum, nullus difficilis labor: amemus & nos Christum, & facile videbitur, omne difficile. *Hic amor*, proprius est proficientium in vita spirituali: vnde etiam secundū spiritualium denominationē, dici solet proficiens, adolescens & roboratus, eo quod facile vincat singula peccata mortalia, quamuis venialia non item, ob aliquam in præsentibus complacentiam; & quod facile bonum operetur, & aduersum patiatur propter Christi imitationem. *Tertius est*, quando quis e-

osdem gradus prosecutionis habet in affectu; habet autem, si labor ille, qui prius fuit aliqui grauis & difficilis in vincendis peccatis, in bonis faciendis, & in aduersis tolerandis; & potterius fuit leuis & facilis; modò iam efficitur illi suavis ac delectabilis, iuxta illud *Psal.* 118. In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. Et *D. Bern.* O. nus meum vix est vnus horæ; & si plùs, non sentio præ amore. *Hic amor*, proprius est perfectorum: vnde etiam dicitur perfectus, virilis, adultus, ac sedatus: sed iam ad super-rationalem appetitum spectat, tanquam in solo Deo quiescens ac viuens.

Hinc nota, quod aliquis incipiens, potest nonnunquam habere actualem charitatem magis intensam quàm perfectus, qui tamen non censetur habitualiter esse perfectus. Et quòd (vt ait *D. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 22.*) nemo in hac vita, vel perfectè apicem charitatis, aut cuiusuis alterius virtutis apprehendere valet; vel stabiliter in summo gradu semper manere: sed pro modo vitæ perfectus quis dicitur respectu inferiorum. Et quòd, sicut perfecti (iuxta effatum commune spiritualium) non rarò participant de imperfectionibus incipientium, ex corruptione naturæ ac Diuina permissione, vt habeant vnde humiliter: ita etiam incipientes ex peculiari dono Dei, aliquos perfectorum eliciunt actus, & nonnullas experiuntur delicias, vt co-

ipſo permoucantur ad maiorem Dei dilectionem.

Dicendum quartò, quod in palæſtra ſpiritualium, amor afficiens, idem eſt quod amor fructiuus; & amor efficiens, idem quod practicus: quorum alter intuetur Amatum, & ei adſtringit amantem; alter intuetur voluntatem Amati, & ei conformat voluntatem amantis. *Vnde* talis quodammodo differentia inter amorem practicum & fructiuum dari poteſt, qualis eſt inter vti & frui, inter operationem & actionem, inter intellectionem abſtractiuam & intellectionem intuitiuam. *Primo*, Vti, iuxta communem acceptionem non aliud eſt, quàm vſum habere alicuius rei, ob neceſſitatem propriam: Frui verò, eſt ex re quâ vtimur delectationem capere. *Vnde* fieri poteſt, vt eâdem re vnus vtatur, & alter fruatur. *Vi*, ſi tempore caloris æſtiu, duo frigidâ aquâ manus lauent, alter vt abluit ſordes, alter vt frigiditate oblectetur. Sed iuxta acceptionem Theologorum, *Frui*, eſt alicui rei amore inhærere propter ſeipſam, cum voluptate. *Vel alias*, eſt rem aliquam propter ipſammet diligere, ac de eâ gaudere, in eâque conqueſcere ſeu quietari. *Vti* verò eſt id, quod in vſum venerit, referre ad obtinendum illud, quo fruendum eſt. *Vel item*, eſt rem aliquam diligere, & complacere ſibi in eâ relatiuè propter aliquid aliud ab eâ diuerſum. Res autem quibus eſt fruendum, puta eſſe De-

um vnum essentialiter, ac Trinum personali-
ter, & Christi eius felicitatem: res verò qui-
bus est vtendum, puta esse præcepta ac volun-
tatem Dei; passionem, consilia, & doctrinam
Christi; sacramenta fidei, ac tandem quæuis
bona præsentis sæculi. Iam igitur fruimur
Deo, quando inhzremus ei amore nostro
propter ipsummet, cum voluptate gaudioque
spirituali. *Vel alias*, quando diligimus eum
propter seipsum, ac in eo quiescimus seu qui-
etamur. *Item*, fruimur Christo Deo, quando
ex amore erga ipsum concepto, gaudemus de
ipsius perfectionibus, gloria & felicitate, ac si
nihil aliud esset de quo gauderemus. Vtimur
verò præceptis Dei, quando illa obseruamus:
vtimur voluntate Dei, quando illi voluntatē
nostram conformamus: vtimur passionē Chri-
sti, quando illam meditamur ad reamandum
& imitandum ipsum Christum, nec non ad
compatiendum & gratias illi agendum: vti-
mur consilijs Christi, quando illis obtempe-
ramus; doctrinā verò, quando secundum il-
lam viuimus: vtimur sacramentis fidei, quan-
do illa humiliter & deuotē suscipimus: deni-
que vtimur bonis huius mundi, quando illis
semper præponimus bona cælestia, ac per illa
hæc nobis comparamus. *Ex his* iam inferen-
dum est, quòd amor *fructivus* non aliud signi-
ficat, quàm dilectionem, quā spiritus noster
inhæret Deo propter ipsummet, quamque
comitatur spiritualis voluptas & quieratio,

Vel,

Vel, quæ
tatio
lectio
mne,
ipso
Sec
exten
in obi
& am
quod
poten
quod
ration
Deum
arur.
ratis
Qualit
conqu
Me
peccat
tentat
carnis
lem, a
ris, pr
petua
cerum
um, &
Intern
dam a
uotion
mæ co

Vel, quæ est, ipsa spiritualis voluptas & quietatio. Amor verò *practicus* idem est, quod dilectio Dei, quâ spiritus noster impellitur ad omnem, quod Deo placitum esse potest, ut fruatur ipso Deo, Christi quæ eius felicitate.

Secundò, operatio spiritus idem est, quod extensio ac tentio spiritualium potentiarum in obiectum, ac in ipsius obiecti cognitionem & amationem. Actio verò seu Actus idem est, quod ipsa obiecti cognitio & amatio, quietans potentiam spiritualem à qua elicitur. *Vnde est,* quod amor *practicus* ille dicitur, qui suâ operatione tendit per media & intermedia in Deum tanquam in ultimum finem, ut illo fruatur. Amor verò *fructivus* ille est, qui superatis iam huiusmodi medijs & intermedijs, actualiter inhæret Deo, in ipso quæ suauiter conquiescit.

Media autem huiusmodi puta esse, æternam peccatorum abrenunciationem, resistentiam tentationum perseverantem, mortificationem carnis cum eius virijs & concupiscentijs stabilem, abnegationem sui (*id est,* proprii amoris, proprii iudicii & propriæ voluntatis) perpetuam, continuum virtutum exercitium, sincerum moriendi omni inordinationi desiderium, & compunctionis ac deuotionis sensationem. Intermedia verò puta esse, naturalem quandam affectus charitatis, compunctionis ac deuotionis refrigerationem: erga Deum intimæ confidentiæ remissionem, spiritus aridita-

tem aliquomodo culpabilem, mentis inutilem aliquam extrouersionem, conſcientiæ vitio ſcrupulorum vanam perturbationem, & claritatis ac ſecuritatis ſpiritualis aliquibus perplexitatibus importunis obſcurationem & inquietationem.

Tertiò, Intellectio diuinorum abſtractiua, eo modo differt ab intellectiõne diuinorum intuitiua, quo etiam in parte ſenſitiua actus imaginationis differt ab actu viſus. Intellectiõne *abſtractiua*, intelliguntur abſentia: intellectiõne verò *intuitiua*, præſentia. *Hinc eſt*, quod intellectiõni diuinorum abſtractiua, correfpondet amor practicus, per quem voluntas exquiſitionibus ſuis aut operationibus (quas puta eſſe, illius electiones, deſiderationes, ſperationes, &c.) verſus Deum tanquã ſibi abſentem ſeſe extendit, iuxta illud *Ps. 76.* In die tribulationis meæ, Deum exquiſui, manibus meis nocte contra eum, & non ſum deceptus. Intellectiõni verò intuitiua, quæ alias viſio intellectualis dicitur, correfpondet amor fruitiuus, per quem voluntas in Deum extenditur tanquam ſibi præſentem, ac ex illius præſentia mirificè delectatur.

ARTICVLVS IV.

De amore Dei, appetitus ſupremi ſeu ſuper-rationalis.

Dicendum eſt primò, quòd amor amicitia
ut quieſcens, habitualiter nimirum & a-
qua-

Qualiter, ad hunc superrationalem spectans appetitum (nam idem amor ut pugnans, appetitus rationalis proprius, est etiam aliquando quiescens, sed non nisi actualiter ac transeuntur) iterum dicitur practicus & fructivus, comparatione videlicet ad officia diversa, quæ exercet. Contemplativus enim verus, qui Deum amat perfecto, solido, ac ferventi amore amicitiae, plurimis nimirum tentationibus, vexationibus, aduersitatibus & prosperitatibus probato, ac multarum exercitatione virtutum confirmato: is erga Deum continuo gerit cor suauiter affectum, & validâ conuersione seu adhæsiōe illi adglutinatum & coadunatum: ac inde paratum se sentit, ut voluntatem eius Diuinam semper in omnibus faciat ac patiat. Unde præsens amor, fructivus dicitur, respectu prioris officij, secundum quod intuetur Deum, animumque illi potenter ac firmiter vnit, & suauiter inhærere facit: practicus verò appellatur, respectu officij posterioris, secundum quod intuetur voluntatem Diuinam, quam in omnibus ac supra omnia sibi proponit adimplendam; & ipsa etiam intermedia, per quæ tendit in Deum, ut eo fruatur. Ac inde est, quod amor practicus, dicitur alias negotiatio (quasi, nec, aut, non otatio) seu actiuitas spiritualis. Amor vero fructivus, dicitur otium spirituale: quod significat suspensionem omnium actionum multiplicium, quæ necessariae non sunt, ad solum Deum

Deum per intimam dilectionem amplexandum : aut, cessationem à quolibet negotio forrensi & exercitio spiritali, quietem suauissimæ contemplationis, ac ipsum exercitium iucundissimi amoris perturbante.

Porro istæ duæ appellationes aut denominationes extrinsecæ amoris amicitix, non solum significant duo officia, duas habitudines, ac duos respectus vnius eiusdemque amoris : verum etiam duos amores parciales, vnum velut compositum (moraliter loquendo) amorem Mysticum integrantes. Docent enim spirituales magistri, amores istos in contemplatio perfectio, ita esse connexos & inseparabiles, vt alter absque altero non habeatur, nec alter absque altero exerceatur. Potest quippè aliquis perfectus ad illam peruenire huius amoris firmitatem, vt ingrediendo Deum, sit egrediens à Deo; & egrediens à Deo, sit ingrediens Deum : operando, sit non operans ; & non operando, sit operans : otiano, sit non otians ; & non otiano, sit otians : quia dum exterius facit ac patitur ea, quæ sunt Diuinæ voluntatis, interiùs ipso fruitor Deo ; & dum fruitor Deo, voluntati eius Diuinæ in omnibus & per omnia conformatur.

Dicendum secundò, quòd sicut secundum verticem intellectus, duplex habetur cognitio seu contemplatio Dei, *simplex* nimirum & *pura* : ita etiam secundum apicem voluntatis, amor Dei præsens, duplicis est status, *sobrius* vide-

videlicet
quem
ad p
conci
templ
cuchit
nem p
iusuis
les hab
nexa
conte
rum a
præsen
in pæ

D
pl
gè, &
accept
tionen
prehen
autem
comm
tamen
nim di
catur,
stulare

videlicet ac *ecstatici*. Sobrius amor dicitur, quem contemplatiua mens, cum conuersione ad phantasmata, de Deo cui actiue vnita est concipit. Ecstaticus dicitur, per quem contemplatiua mens, supra vires suas naturales euehitur, atque ad intimam cum Deo vniopem pertingit, excedens in ipsum Deum. Cuiusuis autem presentis status, amor Dei, similes habet apud Mysticos denominationes, annexa, epitheta, qualitates ac proprietates, contemplationi vtriusque conditionis: quarum aliquæ exprimuntur ac explicantur in presenti tractatu *dist. 1. art. 5.* aliquæ verò, in *pactis* testamenti animæ.

DISTINCTIO III.

De oratione Dei.

ARTICVLVS I.

De oratione in communi.

Dicendum est primò, quòd oratio Dei tripliciter accipi solet, strictè videlicet, largè, & largissimè. *Strictè*, pressè, ac præcisè accepta, significat ipsam petitionem, postulationem, & obsecrationem, præuia tantum apprehensione rei à Deo petendæ. Quamuis autem petitio, postulatio, & obsecratio vsu communi idem significare videantur: sensu tamen spiritualium distincta sunt. Petere enim dicitur aliquis, quando mala sua deprecatur, ac bona sibi poscit cælitus donari: postulare verò, quando pro amicis, fratribus, & pro.

proximis suis apud Deum intercedit: sed obsecrare dicitur, *sum* quando in graui periculo, vel in magna & vrgenti necessitate, auxilium Diuinum sibi alijsque implorat: *sum* quando Deum sibi iratum humili oratione placat: *sum* quando obnixè & affectuosè pro suis inimicis supplicat: *sum* quando pro quacunque re per merita Christi Deum Patrem feruenter ac perseueranter exorat. Hanc ipse Dominus Saluator noster exercuit oratione, cum sæpissimè tam pro seipso, quam pro suis amicis & inimicis, Patris sui cælestis viscera misericordiæ, obnixâ pulsaret supplicatione: quam nobis etiam commendauit dicens *Mat. 5. Orate pro persequentibus & calumniantibus vos. Et 26. Vigilate & orate, vt non intretis in tentationem.*

Large ac late sumpta oratio, multiplices designat intellectus & voluntatis intentiones, in Deum directas ac extensas. *Vt est actualis* diuinorum cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio & contemplatio: *nec non*, gratiarum actio, petitio, oblatio, laudatio, adoratio, amatio, &c. Hanc etiam orationem Christus Dominus studiosissimè coluit, ac eandem nos edocere voluit sancto suo exemplo. *Et patet Luc. 6* Erat pernoctans in oratione Dei. *i. e.* in contemplatione, in gratiarum actione, laudatione, amatione, ac similibus. *Large sumpta* oratio, significat omne opus indifferens ac vixtiosu, ex habitu charitatis imperatum,

De
ratum, a
Vnde g
orare &
qui sem
Dice
nomen,
autem e
quo qu
publice
sacra ce
pulo fa
rum in
iusti, m
Clama
mine.
laudare
Orabo
te: pla
David,
relligat
oris, q
tione o
Isai. 39
ficat m
Mat. 6.
(ab h
et factu
suo in
conform
no
mo bene

ratum, ac in Deum ipsiusq; gloriam directum. Vnde glossa (in illud *Luc. 18.* Oportet semper orare & non deficere.) sic dicit. Semper orat, qui semper benè agit.

Dicendum secundò, quòd oratio iuxta suū nomen, est quasi *oris* in Deum *actio*. Duplex autem est os huiusmodi: *alterum* externum, quo quis sursum se habet in Deum, quando publicè in Ecclesia Diuinum decantat officiū, sacra celebrat, publicas preces pro populo facit, aut priuatim vocaliter orat: *alterum* internum, de quo est illud *Psal. 36.* Os iusti, meditabitur sapientiam. Et *Psal. 118.* Clamavi in toto corde meo, exaudi me Domine. Vtroque ore S. Paulus Deum orare ac laudare proponebat, cum diceret *1. Corin. 14.* Orabo spiritu (*orū exterioris*) orabo & mente: psallam spiritu, psallam & mente. Et S. David, cum diceret, *Psal. 110.* Psallam & intelligam. Nam alias oratio externi tantum oris, quæ non habet connexionem cum oratione oris interni, non placet Deo, iuxta illud *Isas. 39.* Populus iste, ore suo & labijs glorificat me, cor autem eius longè est à me. Et *Mat. 6.* Orantes autem nolite multum loqui (*absq; nimirū internā deuotione*) sicut ethnici faciunt: putant enim quod in multiloquio suo (*non autem in multā deuotione, ac plenā conformitate voluntatis suæ beneplacito Domino*) exaudiantur. Vnde S. Isid. *lib. 3. de summo bono* ait, Melius est cum silentio orare cor-
de,

de, sine sono vocis; quàm solis verbis, sine intuitu mentis. *Idem.* Quid prodest strepitus labiorum, ubi est cor mutum: sicut enim vox sine modulatione, est quasi vox porcorum; sic oratio sine deuotione, est quasi mugitus boum.

Porro, oratio est quasi *rationalis* desiderij sursum *actio*. Rationabiliter enim & rationalia à Deo petenda sunt: prius videlicet ac magis bona spiritalia & æterna, quàm temporalia: potiùs secundum eius beneplacitum, quàm secundum nostrum appetitum: non ut nos cupimus, sed ut ipse vult: & quid ipse scit, quantum, quando, & quomodò nobis esse expediens. Vnde ait Dominus *Matth. 6.* Scit enim Pater vester, quid opus sit vobis, antequàm petatis eum. Et *Iacob. 3.* Petetis, & non accipitis, eo quòd malè petatis, ut in concupiscentijs vestris insumatis. Et *S. Aug.* Fideliter supplicans Deo pro necessitatibus huius vitæ, misericorditer non auditur: quid enim infirmo utile sit, magis nouit medicus quàm ægrotus: si enim id postulat, quod Deus præcipit & promittit, fiet omnino quod poscit, *hac ille.* Ac inde pater, quod Christianos non decet bona temporalia à Deo Patre postulare, quæ Christus Dominus, filius eius spreuit ac reprobauit, nisi in quantum ipse nouit, illa eis esse necessaria ad vitam æternam promerendam.

Tandem oratio Dei, est quasi *ornatio* seu
orna-

ornamentis
exercitijs
tatis ac vi
a illud *psa*
per eleua
tatis) de
anietate.
Dicend
psam, or
mentis in
camur, v
Deum hor
&c. *Nora*, c
gnificat mo
ic ipsam ar
ficat motu
proficit in
tius quon
innotescat
uersos enu
primus est
recedit à D
Deum: qu
per veram
ratum Te
uetur, qu
extra grati
tione Deo
quærendi.
tu moueri
implet alie

ornamentum : quia plùs cæteris spiritualibus exercitijs ornat mentem , pretiosissimo charitatis ac virtutum sanctarum vestimento, iuxta illud *Psal.* 44. Altitit regina à dextris tuis (per eleuationem sui) in vestitu (auro charitatis) deaurato , circumdata (virtutum) varietate.

Dicendum tertio , quòd secundum rem ipsam , oratio Dei , est eleuatio ac ascensio mentis in Deum , per quam , vel mala deprecamur , vel bona nobis alijsque petimus , vel Deum honoramus , benedicimus , laudamus , &c. *Nota*, quòd eleuatio mentis , hoc loco , significat motum , quo mens deserit inferiora ac ipsam animam : ascensio verò alium significat motum , quo mens sursum se habet ac proficit in Deum. Vt autem natura motus istius quo mens tendit in Deum , melius nobis innotescat , necesse est mentis alios motus diuersos enumerare Deum respicientes : quorù *primus est*. A Deo , quo mens mouetur seu recedit à Deo per peccatum. *Secundus est*, Ad Deum : quo motu mouetur mens , quando per veram poenitentiam Deum sibi conciliat iratum. *Tertius est*, Extra Deum : quo mouetur , quotiescunque facit aliquod opus bonum extra gratiam Dei : vel absque debita intentione Deo placendi , ac maiorem illius gloriam querendi. *Quartus est*, Coram Deo : hoc motu mouetur mens , quandocunque ipso actu implet aliquod præceptum seu consilium Di-

Dd

uinum

uinum ex impulſu charitatis, iuxta illud Gen. 17. Ambula coram me, & eſto perfectus. *Quintus* eſt, Circa Deum: hoc motu mens noſtra mouetur, quotieſcunq; de Deo aliquid legimus, audimus, loquimur, cogitamus, &c. *Sextus* eſt, Pro Deo: vel, Propter Deum: hoc motu mouetur mens noſtra, quodocumque aliquid boni operamur, vel mali patimur propter Deum. *Septimus* eſt, Poſt Deum: hoc motu mouetur mens noſtra, quando aequaliter imitamur Chriſtum Dei filium, in abnegatione propriæ voluntatis, in obedientia, paupertate, caſtitate, ac ſimilibus. *Oſtenditur* eſt, In Deum: hoc motu mouetur mens noſtra, quotieſcunq; in eleuatione ſui, humiliter manifeſtat Deo ſuum conceptum & affectum, iuxta illam phraſim Zach. 1. Dixi ad Angelum, qui loquebatur in me. *id eſt*, qui in mentem meam ſuum agebar conceptum. Et quotieſcunq; contendit in ſua oratione, Deo inhærere per fidem, ſpem, & charitatem, tantum ſini ultimo.

Dicendum quartò, quòd oratio Dei triplex habetur, quarum *prima* dicitur vocalis, *ſecunda* mentalis, *tertia* mixta.

ARTICVLVS II.

De vocali oratione.

Dicendum eſt primò, quòd vocalis oratio, eſt eleuatio ac aſcenſio mentis in Deum, per quam cum ſtrepitu labiorum, vel mala de-

II. Art. I.

is, iuxta illu
& esto per
hoc motu
unquē de D
uimur, cogit
el, Propter
ostia, quand
, vel mali pa
est, Post D
ostia, quan
um Dei filiu
ntatis, in obe
c similibus.
otu mouetur
leuatione su
um conceptu
m Zach. i. D
n me, id est,
ar conceptu
ua oratione,
& charitatem
d oratio De
a dicitur vo
ta.
s II.
one.
od vocalis or
mentis in De
um, vel mala
pre

Gen precamur, vel bona nobis alijsque petimus,
vel Deo gratias agimus, laudes offerimus, &c.
quotiescunque tam publicè, quàm privatim
officium Diuinum persoluimus, sacrosanctum
corporis ac sanguinis Dominici sacrificium
Deo Patri offerimus; ac Litanias, Psalmos,
Hymnos, Rosaria, & quascunque alias preces
deuotè recitamus. Vt autem oratio præsens
debitè peragatur, tria concurrere necesse est.
Primum, vt in præparatione illius, intentio
habeatur, obligationi scilicet satisfaciendi,
Deum honorandi, & fructum orationis per
cipiendi, formata illis verbis, ore prolatis, aut
solâ mente elicitis. Volo *solvere, honorare,*
& impetrare. Alterum, vt in processu ipsius
orationis, debita seruetur attentio. *Tertium*,
vt pro conclusione in fine orationis, coram
Deo humillimè recognoscatur culpa distra
ctionum admissarum.

Dicendum secundò, quòd præsens inten
tio, vt est actus rationalis voluntatis, triplex
habetur. *Prima* dicitur formalis: quâ quis
actualiter intendit officium Diuinum debitè
ac deuotè persolvere. *Secunda* dicitur virtu
alis: quam quis habet, quando illam forma
lem seu actualem intentionem persoluendû
officium Diuinum, non nisi in aliquo opere
inchoato, ad complementum eiusdem rei per
tinentē, retinet virtualiter. *Tertia* dicitur
confusa, interpretatiua, ac tacita; quam do
cent habere illum, qui more solito, absque

Dd 2 liquo

liquo intentionis actu elicito, breuiarium accipiens, recitat coram Deo aduertenter ac deuotè horas canonicas.

Dicendum tertio, quòd etiam attentio intellectus triplex est. *Prima* dicitur materialis seu superficialis: quâ attendimus coram Deo constituti, ad verba orationis, ne aliqua istorum prætermittamus. *Altera* dicitur spiritualis: quâ attendimus ad sensum verborum literalem ac mysticum. *Tertia* dicitur finalis: quâ attendimus ad finem orationis. *id est*, ad Deum quem oramus: & ad rem, pro quâ oramus. Attentio autem ad mysteria Domini passionis, à plerisq; sub tempus Diuini officij obseruata, non est actus intellectus, sed memoria.

Dicendum quarto, quòd fructus orationis præsentis, triplex etiam habetur. *Primus* est, ipsum meritum, pro labore corporis ac spiritus, voluntariè ad honorem Dei suscepto. *Secundus* est, impetratio illius quod postulamus: quod quidem consideratur dupliciter, in genere scilicet & in particulari. Postulatum primo modo consideratum, est omne illud bonum tam corporale, quàm spirituale, quod Deus ab æterno mediante nostrâ oratione, nobis conferre disposuit. Postulatum secundo modo consideratum, est quodlibet bonum determinatum, quod distinctè ac explicite à Deo poscimus nobis donari. *Tertius* orationis fructus, est ipsa spiritualis resectio: per quam

quam intentionis, deuotio, delectatio.

Dicendum
is valde vo
leo comp
sunt, vel po
situros se
mente inf
magis ob
spirituale
inquenda
tem oratio
impediatur
ac deuotio
dem intell
libitum, na
termitti d
pus differ
thum Bar
cis oration
moris gra
qui medita
ait Proph
ardescet i

A

O Ratio
& ascen
ne strepit
vel bona

quam intelligitur, gratia sensibilis, compunctio, deuotio, illuminatio, &c.

Dicendum quintò, quòd vocalis oratio, illis valde vtilis est, qui scilicet, vel nondum oleo compunctionis ac deuotionis peruncti sunt, vel postmodum in ariditate spiritus constitutos se inueniunt: illis autem qui iam sunt mente inflammati & ab exterioribus auocati, magis obesse quàm prodesse dicitur. *Vnde* spirituales magistri consulunt, aliquando relinquendam esse aut interrompendam vocalem orationem, ne videlicet per eam internū impediatur exercitium, ipsa quæ compunctio ac deuotio inchoata extinguatur: quod quidem intelligendum est de oratione vocali ad libitum, nam aliàs obligatoria, nunquam prætèrmitteri debet, nisi aliquando in aliud tempus differri. Anima enim (vt ait Pater *Salustius Barth.* in horto orationis) quæ solâ vocali oratione delectatur, nunquam ad eum auioris gradum peruenire potest, ad quem ij, qui meditationi student, pertingunt: sic enim ait Propheta *Psf. 38.* In meditatione mea exardescet ignis.

ARTICVLVS III.

De oratione mentali.

O Ratio mentalis, idem est, quod eleuatio & ascensio mentis in Deum, per quam sine strepitu verborum, vel mala deprecamur, vel bona nobis alijsque poscimus, vel Deum

laudamus, honoramus, benedicimus, vel Deo gratias agimus, dilectionem nostram pandimus, &c. Hanc autem orationem spirituales duplicem esse volunt, *alteram* scilicet ordinariam, *alteram* extraordinariam. Ordinaria illa est, quæ habet suum ordinem, qui certis potest comprehendere præceptionibus, atq; ab aliquo spirituali magistro tradi ac doceri: in qua mens constituta, sursum se habens in Deum, modo sibi connaturali ac vñtato operatur, Deo non nisi illam excitante, ac illi cooperante. *Vel* in qua mens constituta, non solum in ipso Deo desigitur; sed etiam ad ordinem ac modum diligenter attendit, quem in orando seruare consuevit: ne ab eo deuians facillimè distrahatur, & consequenter in affectu erga Deum concepto tepescat.

Porro ordinaria oratio, alias dici solet intellectiua, acquisita, & ascetica. *Intellectiua* quidem, quia mens huiusmodi orationi actualiter insistens, prius se in Deum extendit affectibus intellectus, quàm voluntaris: *Vel*, quia in hac oratione, expectat voluntas nostra, cognitione aliqua intellectui vñtata ac ordinaria commoueri, ad eliciendos & concipiendos erga Deum pios ac amorosos affectus. *Acquisita* dicitur, quia per humanam industriam & exercitationem comparari solet: & sic præsens oratio, *Vel* est in acquirendo, *Vel* in esse acquisito, non solum quò ad modum ac ordinem, verùm & quò ad ipsum habitum.

Asce-

Ascetica denique vocatur, quia, ut plurimum, in asceterijs seu claustris ac domibus religiosorum, à magistris peritis docetur: & studiosius ab ascetis exercetur.

Extraordinaria oratio illa est, quæ non habet certum ordinem ac modum, ab humana industria ac inuentione prouenientem: unde etiam *Modinescia* seu *Modiexpers* dici solet: in quâ mens à solo cælesti magistro Spiritu sancto constituta, sursum se habens in Deum, quidquam non operatur, modo videlicet sibi vñtato & connaturali; sed solum cooperatur illius Diuinæ tractioni ac inactioni, quâ sursum agitur & impellitur.

Rursus, extraordinaria oratio alias dici solet *affectiua*, *infusa*, & *mystica*. *Affectiua* quidem vocatur, non quod in illa sola affectuosè ac intensè Deus exoretur & ametur, hoc enim & in intellectiua non rarò contingit: sed quòd mens illi addicta, in sui versus Deum actibus ecstaticis consurrectione, totum intellectus studium, commutet in ardentissimum & purissimum amoris exercitium. *Infusa* dicitur, quia ad huiusmodi orationem, mens nostra, propriâ suâ industriâ nullatenus venire potest: sed à sola Spiritus sancti inactione modo ineffabili eam accipit. *Mystica* appellatur, quia non nisi purissimæ menti, à Deo per occultam inspirationem donatur; dum scilicet sursum se ignotè extendit, summo operè cupiens ipsius frui vnionis intimo amplexu.

Insuper, oratio affectiua, infusa, & mystica, dupliciter consideratur. *Affectiua* quidē, tum vt est affectionis sobriæ, tum vt ecstaticæ. *Infusa* verò, tam scilicet absolutè per accidens, quàm per se absolutè. *Mystica* deniq; , vel inchoatè, vel completè. *Primi status* oratio affectiua, infusa, & mystica, illa est, cuius affectum tantæ suauitatis, feruoris ac intentionis Deus menti infundit, quòd subito ab inferioribus alienata & soli Deo infixæ, non aduertat modum, quem in orando tenet, nec se reflectat super suos actus Diuini amoris, quos ipsa elicit, & quibus Deo coheret ac intendit. *Secundi status* oratio affectiua, infusa, & mystica, illa est, cuius actum ipse Deus format in mente depuratissima, non absque mentis cooperatione, ita inflammatum, sursum ductiuum, acutum, & penetratiuum, vt mens virtute illius excitata, & sursum acta ac tracta, ad immediatam & intimam cum Deo vnionē celebrandam, quodam ineffabili modo felicissimè perueniat.

ARTICVLVS IV.

De Oratione mixta.

Ratio mixta seu composita, alia est, quæ componitur ex mentali oratione acquisita, & infusa primi statûs : quam aliquando experiri solent, qui communiter exercitio sobriæ vnionis insistant; vbi orationi eorum acquisitæ, vel commiscetur oratio infusa pri-

mi statûs: vel ipsa eorum oratio acquisita, definit in eandem orationem infusam. *Alia* est, quæ ex oratione mentali & vocali componitur: & hæc, aut est *ordinaria*, aut *extraordinaria*. Ordinariam orationem mixtam exercet aliquis, quando paucis aliquibus verbis, intimum animi sui concitatus ac inflammatus desiderium, coram Deo sibi præsentissimo manifestat. Ad hunc orandi modum reducuntur quævis orationes iaculatoriæ, ac ipsa etiã pacta nostri testamenti animæ. In hoc autem præsens oratio mixta differt ab oratione vocali: quia mixta, omnem animi requirit attentionem actualem, vocalis verò non item. Extraordinariam orationem mixtam sic describit P. Bart. à Saluthio in *Horto orationis*, dicens: Mixta oratio est, quando mens eleuata, & diuino amore inebriata, extrinsecus in voces amoris, laudis, oblationis, petitionis, & gratiarum actionis, cum ardentibus & ignitis suspirijs erumpit: dulcissimumque amorem suum inclamat, qui cor eius suauibus flammis adurit & consumit: ac viscera sua dilatat, quo quantum fieri potest absorbeat infinitam & immensam abyssum summi Dei, quæ summoperè diligit, & ad quem cum incenso & insatiabili desiderio continenter anhelat, dicens cum Propheta illud *Psal. 40.* Quemadmodum desiderat ceruus, &c. Actus huius orationis vocatur Ructus mysticus: qui est spiritualis ebrietatis effectus. *Vel alias vocatur*

eructatio intimæ affectionis, de quâ est illud.
Psal 44. Eructavit cor meum verbum bonum.
 Et *Psal*. 118. Eructabunt labia mea hymnum.

TRACTATUS III.

De via purgationis, illuminationis
 & vnionis, quâ ad veram Dei ve-
 nitur sapientiam,

INTRODVCTIO.

Flli mi, ne declines ad dexteram neque ad
 sinistram (ait Spiritus sanctus *Proverb*. 4.)
 auerte pedem tuum à malo. Vias enim quæ
 à dexteris sunt, nouit Dominus: peruersæ
 verò sunt, quæ à sinistris sunt. Ipse autem re-
 ctos faciet cursus tuos, itinera autem tua in
 pace producet.

Via, quibus ambulant animæ rationales
 suis intentionibus ac desiderijs, triplices in
 præsentem nobis proponuntur. Illæ quæ à sini-
 stris habentur, malæ sunt: quia apertè du-
 cunt ad interitum: de quibus illud est *Psal*. 118.
 Ab omni viâ malâ prohibui pedes meos: vt
 custodiam verba tua. *Item*. A mandatis tuis
 intellexi, propterea odiui omnem viam ini-
 quitatis. His incedunt vijs omnes carnales,
 mundi huius amatores, superbi, ambitiosi, &
 alij similes illis, heu aliquando dicturi illud
Sap. 5. Lassati sumus in via iniquitatis & per-
 ditionis: & ambulauimus vias difficiles, viam
 autem Domini ignorauimus.

illa

Illæ verò viæ, quæ sunt à dexteris, suspectæ etiam ac fraudulentæ habentur : quia ad eundem occultè tendunt interitum, iuxta illud *Prou. 16.* Est via quæ videtur hominì recta, & nouissima eius ducunt ad mortem. Item *cap. 22.* Via stulti, recta est in oculis eius : qui autem sapiens est, audit consilia. Item *cap. 21.* Omnis via viri recta sibi videtur : appendit autem corda Dominus. His verò incedunt vijs, *tum* illi homines spiritali vitæ addicti, qui scilicet à Satana transfigurante se in Angelum lucis, aut à dæmonio meridiano, sub specie boni seu melioris decepti, suo nimis innituntur sensui ac iudicio, propriâque gubernantur voluntate. *Tum* hypocritæ, qui palam honestis insistant studijs, sed clam vanitati seruiunt & viliter agunt. *Tum* omnes huius mundi sapientes, qui aut vanis ac inutilibus vacant scientijs : aut non nisi in solis intellectualibus diuinorum proficiunt disciplinis : in quibus sic absorbentur Diabolo instigante, & sic totaliter possidentur, ut vera sapientia locum in mente eorum non inueniat. Quid autem de huiusmodi sapientibus dicat Dominus, audiamus S. Paulum narrantem. *1. Cor. 1.* Perdam sapientiam sapientium, & prudentiâ prudentium reprobabo. Vbi sapiens? vbi scriba? vbi conquisitor huius sæculi? Nonne stultâ fecit Deus sapientiâ huius mundi? &c. Mediæ autem viæ spirituales, sunt viæ rectæ, bonæ, & securæ : quia ducunt iustos ac ele-

Etos Dei ad acquirendum cælestis sapientiæ
 thesaurum, & ad vitæ æternæ possessionem,
 iuxta illud *Sap.* 10. Iustum deduxit Dominus
 per vias rectas, & ostendit illi regnum Dei, &
 dedit illi scientiam Sanctorum. Quæ quidem
 viæ in duplici sunt differentia. *Alter*a quibus
 itur in voluntatem Dei, practicâ nimirum fi-
 de, spe, & charitate: *Vel alias*, desiderijs sem-
 per obseruandi diuina, *rum* quæ sunt de lege
 præcepti, *rum* quæ sunt de lege consilij. His
 iugiter vijs cupiebat assistere David cum dice-
 ret *Psal.* 24. Vias tuas Domine demonstra mi-
 hi, & semitas tuas edoce me. Et *Psal.* 118.
 Deduc me in semitam mandatorum tuorum,
 quia ipsam volui. *Item*. Viam iustificationum
 tuarum instrue me, & exercebor in mirabili-
 bus tuis. Sunt igitur huiusmodi viæ, idè quod
 studium mandatorum Dei & consiliorum
 Christi. *Alter*a sunt viæ Domini, in prioribus
 nimirum fundatæ, ac illis connexæ, quibus
 itur in ipsum Deum tanquam in finem vlti-
 mum, anagogicâ scilicet fide, spe, & charitate:
Vel alias desiderijs sursum actiuis, secundum
 illud Davidicum *Psf.* 41. Quemadmodum de-
 siderat ceruus ad fontes aquarum: ita deside-
 rat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea
 ad Deum fontem viuum: quando veniam &
 apparebo ante faciem Dei? Huiusmodi autem
 vias secundum Mysticos puta esse tres, purga-
 tionis videlicet, illuminationis, & vnionis.

Verum sicut in via propriè sumpta potest

se

fe habet
 quide
 equo se
 rualis,
 sui inte
 citâ su
 lio sibi
 quando
 per ips
 onem,
 vnioni
 viæ spi
 nis tem
 eò quod
 tem. S
 tatem
 neret v
 quibus
 conuen
 ficatum
 dem ver
 ligens e
 viarum
 ræ sapi
 ac tanta
 uinarum
 clamans
 qui ven
 sapienti
 tur. Q
 pleriqu

se habere viator, vel actiue vel passiuè : *actiue* quidem, pedester incedendo : *passiue* autem, equo seu currui insedendo. Ita viator spiritualis, *aliquando* actiue se habet, dum proprii sui intellectus & voluntatis actiuitate, seu eligita suâ cognitione ac amatione, cœlesti auxilio sibi cooperante, in Deum se extendit : *aliquando* passiuè, dum illo quem ignorat modo, per ipsius Dei operationem & sui cooperationem, easdem purgationis, illuminationis & vnionis felicissimè superat vias. Quæ quidem viæ spirituales, aliàs viæ Sion, semper modernis temporibus lugent, (vt habetur *Thren. I.*) eò quòd non sint qui veniant ad solemnitatem. Sicut enim Ieremias verba ista, captiuitatem populi sui deplorans, dixit, cùm cerneret viduas deplorabiliter germinantes vias, quibus populus Israëliticus festiuis diebus conueniebat in templum in monte Sion ædificatum, ad adorandum Deum : ita etiam eadem verba dicere potest quilibet alius, intelligens tantam animarum captiuitatem, tantam viarum spiritualium desolationem, tantam veræ sapientiæ Dei neglectiorem & incuriam, ac tantam spiritualium hominum à semitis diuinarum iustificationum deuiationem, exclamans. Viæ Sion lugent, eò quòd non sint qui veniant ad solemnitatem, vbi Deus verâ sapientiâ à suis amatoribus colitur & adoratur. Quòd autem lugeant viæ Sion, & quòd plerique spiritualium ac Religiosorum non

veniant ad eiusmodi solemnitatem, ratio est: *Vel* quia in vijs obseruantia mandatorum & consiliorum Dei minimè proficiunt, eò quòd sæpè declinent ad dexteram aut ad sinistram; per reciduationem in grauià peccata, cùm aliàs non veniatur ad purgationis, illuminationis, & vnionis viam, nisi per viam obseruationis mandatorum Dei & consiliorum Christi. Non enim (vt ait Psaltes) qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt. *Vel* quia minimè vacant asceticis exercitijs ac studijs, præsertim verò studio mentalis orationis, sine quo (iuxta spiritualium commune effatum) nemo assistere potest præsentibus vijs. *Vel* quia in vanum & vacuum (vt habetur 2. Cor. 6.) gratiam Dei recipiunt: cùm aliàs in quibus gratia Dei (secundum verba D. Pauli 2. Cor. 15.) vacua non est, his communiter ambulent vijs. Nam illo se modo habet Deus spiritualiter gratiâ suâ ad animam rationalem, quam ingreditur & inhabitat; quo modo se habet corporaliter sol suâ luce ad aërem huic oriens mundo. Sicut enim sol aërem suâ luce purgat, nubeculas ac vapores eius dissoluendo: illuminat, tenebras eius fugando: transmutat in sui qualitates, eum calefaciendo. Ita Deus Optimus gratiâ suâ gratum faciente animam rationalem purgat, vindicando eam à contaminationibus mundanorum: illuminat, ignorationes spiritualium ab ea repellendo: transformat in suum esse actuale,

ale, vinculo charitatis ac perpetuæ dilectionis eam sibi vniendo. *Vnde* est, quod qui gratiam Dei non in vacuum recipiunt, illi in ea iugiter ac perpetuò per obseruantiam mandatorum Dei & consiliorum Christi proficere conantur: & quò magis in ea proficiunt, eò etiam magis per illam medijs asceticis exercitijs ac sursum ductiuis actionibus purgantur, illuminantur, & spiritui diuino vniuntur.

Iam igitur in prima distinctione præsentis tractatus dicendum nobis venit, de spirituali, *tum* actiuâ *tum* passiuâ purgatione: In secunda verò, de illuminatione, actiuâ etiam & passiuâ: In tertiâ tandem, de vniõne, tam similiter actiuâ quàm passiuâ.

DISTINCTIO I.

De spirituali purgatione, actiuâ nimirum & passiuâ.

ARTICVLVS I.

De tribus gradibus actiuæ purgationis.

Dicendum est primò, quod sicut qui curari vult, ac ex infirmitate sua corporali conualefcere cupit; debet *inprimis* corpus suum congruis expurgare medicamentis: *deinde*, curationis ac purgationis tempore, debitam sibi adhibere custodiam: *ac tandem*, certum aliquem viuendi modum, licet sibi alias ingratum tenere præscriptum. Ita, qui ad spirituale venire desiderat sanitatē, debet etiam *inprimis* suum purgare spiritum: *postea* cer-

tas custodire ac obseruare cautellas : *denique*, modum viuendi tenere spiritualibus vsitatū.

Verūm, sicut triplex habetur gradus, ordo, ac respectus corporalis purgationis : quorum *primus* est, quando quis purgatur à noxijs & corruptis humoribus, ratione sanitatis recuperandæ. *Secundus*, quando non nisi à superfluitate humorum purgatur, *Vel nimirum*, vt præseruetur ab aliqua possibili ægitudine ; *Vel ne* in morbum recidat pristinum. *Tertius* est, quando purgatur aliquis de sola alui repletionione ac obstructione : *tum* *videlicet*, ne inde illi humores superflui, crassi, ac noxij generentur : *tum* vt hoc ipso in valetudine recuperata confirmetur, roboretur, ac solidetur. Ita quoque triplex est gradus, ordo, ac respectus spiritualis actiux purgationis.

Primus est, quando aliquis incipiens de duplici mortifera infirmitate, peccatorum videlicet actorum & contractorum asceticè purgatur, in ordine ad consequendam spirituale conualescentiam. *Acta* peccata illa habentur, quæ actu ipso deliberatæ voluntatis perpetrantur. *Contracta* *verò* illa dicuntur, quæ per conuersationem mundanam & nimium amorem temporalium, ac per ipsos actus mortaliū peccatorum sæpius iteratos, acquiruntur & contrahuntur. *Et sunt* principia politica, & habitus prauī acquisiti.

Secundus gradus actiux purgationis est, quando quis asceta proficiens, ab omni vitio-

De gradibus actiue purgationis: 641

rum inordinatâ motione spiritualiter depuratur, ne videlicet in pristinam recidat mortaliû peccatorum ægitudinem. Sunt autem vitia huius loci, *alia* acta, & *alia* contracta. Vitia *acta*, seu vitia actu commissa, puta esse motus immoderatos ac infirmos naturalium affectionum: qui sunt non nisi peccata primi & secundi status venialia, ex deliberata voluntate perpetrata: quæ *vel* ob leuitatem materiæ, *vel* ex genere suo non possunt esse mortalia. Vitia *contracta* illa huius loci esse scias, quæ à primis parentibus vnâ cum peccato originali contraximus. *Et sunt* intentiones naturæ infectæ, seu innatæ pronitates, propensiones ac inclinationes ad malum: quæ *aliis* innati habitus prauis dicuntur.

Tertius gradus est, quando aliquis asceta perfectioni spirituali vacans, ab ipsis non nisi suis purgatur ac depuratur imperfecti-
onibus, vt nimirum in recuperata iam spiritu-
ali sanitate melius ac melius confirmetur &
roboretur. Imperfectiones verò huius loci,
puta esse *nam* peccata tertij status venialia,
quibus peccatur ex indeliberatione: *nam*
scrupulos ac vanos timores conscientiz: *nam*
iplas mentis distractiones in orando; ac tepi-
ditates & ariditates naturales, quibus remit-
titur seu refrigeratur deuotionis affectus.

Dicendû secundò. quòd principia politica
seu principia sapientiz mundanæ, versantur
circa regulas sui iuris: sicut enim tres habentur

tur regulæ sui iuris, quarum *prima est*. Bonū videlicet sibi proportionatum velle (*Scipio* honorabile, vtile, & delectabile) congruis, debitis, ac licitis medijs. *Alter* est. Defendere se modis honestis, dum sibi aut bonum auferatur: aut malum (*Scipio* infamiae, damni, & afflictionis) infertur. *Tertia est*. Vindicare publicā auctoritate iniuriam sibi factam, secundum regulas iuris ciuilis. Ita tria potissimum sunt principia prauæ politicæ *Primum est*. Velle sibi bonum conueniens ac suis meritis commensuratum, medijs nimirum illicitis, vbi aliter haberi non potest. *Alterum*. Habere paratum animum defendendi se à malis modo illicito, vbi modus deest alius. *Tertium est*. Vindicare veile suam iniuriam priuatā auctoritate, ac alijs indebitis modis: cum alias facile non potest haberi satisfactio, ac rei seu nocentis digna punitio.

Decendū tertio, quod habitus prauī, idem sunt ac vitia, seu infirmitates, & infectiones affectus naturalis permanentes, quæ alias occasione mali ventitante, facile se suis actibus improbis exterius manifestant. *Uti est* superbia, avaritia, luxuria, inuidia, gula, ira, & accidia. Est autem differentia inter habitus prauos acquisitos & innatos talis: *nam* scilicet, quia illi sunt radices actualium peccatorum; isti verò, non nisi originalis culpæ: *nam* quia illorum motus, primis arcentur virtutum actibus; istorum autem secundis: *nam* quia illo-

illorum motus seu actus falsum lumen principiorum prauæ politicæ sequuntur; istorum autem lumen rationis naturalis, *Vel alias* lumen principiorum sui iuris.

ARTICVLVS II.

• De tribus gradibus passivæ purgationis.

Dicendum est primò, quòd in primo gradu passivæ purgationis constituitur aliquis, quando pro suis peccatis iustè à Deo punitus, mediatè scilicet vel immediatè, directè vel indirectè, positivè vel negativè, satis humiliter, patienter, & grater Dominum sui ac Patris clementissimi acceptat correptionem, iuxta illud *Habr* 12. Fili mi noli negligere disciplinam Domini, neque fatigeris dum ab eo argueris: quem enim Dominus diligit, castigat, flagellat autem omnem filium quem recipit. *Ei infra.* Quis enim Filius quem non corripit Pater? quod si extra disciplinam estis, cuius parricipes facti sunt omnes: Ergo adulteri & non filij estis. Vnde S. August. Intelligat homo medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non poenam ad condemnationem: sub medicamento positus vberis, secaris, clamas; non audit medicus ad voluntatem, sed audit ad sanitatem.

Immediatè castigamur, quando à solo Deo pro peccatis nostris, maxime verò occultis, aliquo modo illi placito punimur & affligimur. *Mediatè* autem, quando per Dei antistites

corri-

corripimur & probamur. *Directè* etiam punimur, quando iam pro peccatis notis, poena proportionata expressè nobis infligitur. *Indirectè* quoque, quando occasio puniendi ac mortificandi nos aliundè sumitur. *Positivè* deinde castigamur, dum poena aliqua determinata nobis imponitur. *Negativè* tandem, dum licita nobis ac debita denegantur, vel iam concessa subtrahuntur.

Dicendum secundò, quòd secundus gradus passionum purgationis habetur, *tum*, quando aliquis pius ac innoxius Deo permittente, multa mala à dyscolis ac passionatis hominibus sustinet humiliter ac patienter, ob Christi imitationem: qui etiam innocenter multa mala pro nobis pati, ac inter sceleratos reputari voluit, quique cùm malediceretur non maledicebat, cum pateretur non comminabatur. Et hoc secundum illud quod dicitur, *Tim 3.* Omnes qui piè volunt vivere in Christo Iesù persecutionem patientur. Vnde *S. Gregorius*. Deus in hac vitâ electis suis non promittit gaudia delectationis, sed amaritudines tribulationis: ut medicinæ more per amarum poculum ad dulcedinem æternæ salutis redeant. *Tum*, quando aliquis iustus non solum à filiis hominum, qui suis hinc inde aguntur indomitis affectionibus, malè tractatur, ac multis afficitur iniurijs: quos ipse nihilominus tam coram Deo, quàm coram hominibus excusat, & bene iudicat. iuxta illud 1.

Cor.

De
Cor. 2.
na: &
rùm et
rissimis
tur, &
passion
licet ali
si imo
sona S.
quod
malum
num, &
aut ali
ac dete
cundâ
versâ
permi
pugna
execra
dentia
taris, &
tiam &
feliciss
Deus
iam v
cundi
tualer
ineff
guesc
Di
in ter

De gradibus passivæ purgationis. 645

Cor. 2. Spiritualis autem (*benè*) iudicat omnia : & ipse à nemine (*benè*) iudicatur. Verùm etiam dum adhuc à suis in Christo charissimis amicis ac sanctis viris omninò deseritur, & tanquam reus inculatur, & nulla compassione dignus reputatur, ex occasione videlicet aliquorù defectuū, à quib⁹ in hac vitâ iusti immunes esse non possunt : in quorù persona S. Paulus sic dicit *Rom. 7.* Non enim quod volo bonum, hoc facio : sed quod nolo malum, hoc ago. *quasi dicat.* Dum facio bonum, sæpe contingit malè me illud peragere, aut aliquem admittere defectum, quem odi ac detestor. *Tum* quando iam destitutus iucundâ in Christo Ies⁹ familiaritate & conversatione suorum amicorum, adhuc Deo permittente varijs & horrendis acerrimè oppugnatur diabolicis tentationibus, *Serpore*, execrabili spiritu luxuriæ, blasphemix, diffidentix, hæsitacionis, desperationis, perplexitatis, & similibus : quas omnes per Dei gratiam & mortificationis exercitium iam antea felicissimè superauerat. *Tum*, quando ipse Deus supra omnia benedictus, animæ iusti sic iam vsquequæque tribulatæ, suam adhuc iucundissimam abscondit præsentiam, seu spirituales consolationem, ita vt inde misceretur ineffabili repleta amaritudine internâ, languescat ineffabiliter.

Dicendum tertio, quòd anima rationalis in tertio gradu passivæ purgationis constituitur,

tur, quando ipso actu transcurrit ac superat omne irretentibile, & absolutum mysticorū. Est autem irretentibile aut quasi indetentibile, illud, quo nimirum sic detinetur inferius ac irretitur principalis affectio seu synteresis, ut non possit consurgere ac se eleuare actibus puri amoris in Deum. Huiusmodi autem irretentibile, *primò* puta esse, ipsum amorem boni sui ac suorum, non certe iam vitiosum, sed purè naturalem & rationalē: quod quidem bonum, *vel* ipsi sanitati, *vel* naturæ, *vel* personæ, *vel* conditioni suæ aut suorum, iuxta dictamen rectæ rationis conueniens est, ac in Deum referribile. *Secundò*, puta esse quemuis etiam exilem motum affectuum ex huiusmodi amoris radícula consurgentem: *Ut* est motus spei humanæ, ac timoris, doloris & gaudij, *Tertio*, Quandam propriam ac humanam complacentiam ex eodem amore proficiscentem, *Utpotè*, in donis siue naturalibus siue supernaturalibus, *sunt* uidelicet ad propriam, *sunt* ad alienam in profectu spiritali utilitatem à Deo venientibus.

Absolutum apud Mysticos illud est, quod operatione animæ rationalis formatum, ac à creatura abstractum habetur, per quod Deus ac diuina in meditatione asceticâ & contemplatione ordinariâ conspicitur, Vnde huiusmodi absoiuta, quæ Mysticis in anagogica conuersione ad Deum constitutis, per actus ecstaticos transcurrenda sunt, alia imaginatio-

nis,

De
nis, alia
esse dic
pagita ad
cap. I.
mysticas
nysius p
gnitione
scenden
intellige
affectus
sus dere
& omnia
possibile
in Mysti
turam e
bentur.

De

Dice
Deua
conuert
alia ana
necessita
uersi in
entes, c
casse ac
peccare
non pec
cepraqu
perpetu

nis, alia rationis, alia simplicis intelligentiæ esse dicuntur : de quibus S. Dionysius Areopagita ad S. Timotheum *de mystica Theologia cap. 1.* Tu autem Timothee amice, circa mysticas visiones (*nota autem*, quod S. Dionysius per eiusmodi visiones, intelligit congrationes seu notitias Dei ac divinatorum transcendentes omnes entis considerationes: quas intelligentia pura ex ipso gustu præcedentis affectus concipit,) forti concertatione sensus derelinque, & intellectuales operationes, & omnia existentia & non existentia : & sicut possibile est ignotè consurge, &c. Quæ verba in *Mysticâ Theologia* apud Divum Bonaventuram *cap. 3. particula 4.* satis explicata habentur.

ARTICVLVS III.

De remedijs spiritualibus purgatiuis.

Dicendum est primò, quòd primum spirituale remedium purgatiuum, est plena conuersio spiritualis: quæ *alia est* practica, *alia* anagogica. Conuersio practica duplex est, *necessitatis* nimirum & *supererogationis*. Conuersi nem necessitatis, quâ purgantur incipientes, constituunt tria *Primum*, Nolle peccasse ac Deum offendisse. *Secundum* Nolle peccare ac Deum offendere *Tertium*. Ipsum non peccare ac Deum non offendere; præceptaque legis æternæ stabiliter continuò ac perpetuò seruare. *Vnde* illa conuersio, cui ho-

rū aliquid deest, plena ac vera dici non potest.

Conuersionem supererogationis, quā purgantur proficientes, tria etiam constituunt.

Primum est. Velle efficaciter imitari Christū per adimplerionem eius consiliorum. *Secundum.* Vacare mortificationi vitiorum. *Tertium.*

Assumere studium virtutum asceticarum.

Conuersio anagogica, quā purgantur perfecti, vel est *actiua* ascetarum, vel *passiua* mysticorum. Actiua deinde, *alia est*, quā conuertimur ad Deum, per sursum nostri Spiritus extensionem ac eleuationem: *alia est*, quā conuertimur ac transformamur in Deum, per sobriam vnionem. Conuersio passiuā, *altera etiam est*, quæ significat mentis ignotam ad Deum consurrectionem, actibus nimirum ecstatis: *altera est*, quæ significat ipsam transformationem mentis in Deum, per mysticam ac ebriam vnionem.

Dicendum secundò, quòd alterum spirituale remedium purgatiuum, est abnegatio principiorum prauæ politicæ, & principiorum sui iuris.

Quantum ad primam abnegationem spectat, sciendum est, quòd, qui in suā ad Deum necessitatis conuersione, sola non nisi abnegat peccata acta per poenitentiam sacramentalem, minimè securus est à frequenti lapsu, & ab ipsā reciduatione in eadem peccata grauiā, multo magis peiora prioribus, tanquam laqueis diaboli irretitus: nisi etiā abnegauerit
princi-

De
principia
cessitatis
rum vitio
mortifica
politica
quibus a
regidua
passicul
nimirum
sperans se
en miser
tur puer
ludendur
nonnulli
tiz profi
torum, &
dant; eò
& habitu
ab huius
quod det
talium re
Quant
ctat, scien
possunt
quisitis,
prauæ po
vitia eor
possunt
uis, nisi
tis: vel
choation

principia politica, per studium virtutum necessitatis; ac superauerit habitus prauos suorum vitiorum acquisite, per exercitium mortificationis. Huiusmodi enim principia politica & vitia acquisita, laquei sunt diaboli, quibus anima ligata detinetur & in abyssum reciduationis trahitur à diabolo, ad instar passeruli, qui dimissus de manu pueri, filo nimirum ad pedem ligatus, dum tentat fugā, sperans se commodè ac liberè auolare posse; en miserulus protinus ab eodem præpeditur puero, nimāque cum exultatione ad illudendum sibi detinetur. *Ac inde* est, quòd nonnulli Religiosorum minimè in vijs iustitiæ proficiant, quamuis per vsum Sacramentorum, & per aliqua ascetica exercitia contentant; eò, quòd his principiorum politicorū & habituum prauorū filis compediti, sæpius ab huiusmodi profectu præpediantur: & quod deterius est, in ipsam peccatorum mortalium reciduationem non rarò pertrahantur.

Quantum ad secundam abnegationem spectat, sciendum est, quòd sicut incipientes non possunt expurgari de suis prauis habitibus acquisitis, nisi prius abnegauerint principia prauæ politicæ, quorum aliàs falsum lumen, vitia eorum sequuntur: ita proficientes non possunt depurari à suis natiuis habitibus prauis, nisi prius abnegauerint principia sui iuris: *Vel aliàs*, nisi cesserint iuri suo, quod inchoationem virtutum asceticarum impedit,

& ipsa vitia innata suo lumine format, instruit, excitat, & in aliquod peccatum frequenter desinere facit, iuxta illud 1. Cor. 5. Iam omnino delictum est in vobis, quod iudicia habetis inter vos, quare non magis iniuriam accipitis? quare non magis fraudem patimini? *Vnde etiam* ad huiusmodi hortamur abnegationem 1. Ioan. 2. Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt. Item Rom. 12. Nolite esse prudentes apud vosmetipsos: nulli malū pro malo (*sive nimirum privata sive publicā auctoritate*) reddentes. Non vosmetipsos defendite charissimi (*sive scilicet in causa civili, sive criminali*) sed date locum iræ. *id est*, cedite irato homini: *vel*, propter Christi imitationem patienter alterius iram, contumeliam & calumniam sufferte. Item Matt. 5. Si quis te percusserit in dexteram maxillam, præbe illi & alteram (*hoc est*, paratus sis in altera percussione sustinere patienter.) & ei, qui vult tecum in iudicio contendere & tunicam tuam tollere, dimitte ei (*hoc est*, sis paratus dimittere) & pallium.

Dicendum tertio, quod tertium spirituale remedium purgativum, est mortificatio externa & interna; vel aliàs, mortificatio virium animæ rationalis corporalium & spiritualiū. Vires corporales, sunt sensus externi & interni inferiores, cum appetitu sensitivo concupiscibili & irascibili. Vires spirituales seu potentiae incorporeæ sunt. Memoria, intelle-

ctus,

Ans, & voluntas: quæ omnes necessario purgari ac mortificari debent, tanquam instrumenta & officinæ vitiorum: Corporales quidem seu organicæ, in quantum ipso terrenorum vsu indiscreto multipliciter inquinantur: Spirituales verò, in quantum viribus corporalibus suo fauore ac assensu culpabili nimis coniuventes, ita deorsum sese inclinant, vt & ipsæ impressionibus concupiscentiarum carnalium ac mundanarum infectæ & commaculatæ permaneant: cùm aliàs vires inferiores, tanquam suas subditas ac subiectas sibi, secum sursum trahere teneantur,

Primò igitur ascetæ sensus sui corporis optimæ purificant, frenant, ac mortificant, quando illis licitarum voluptatum denegant vsum, ne ex fragilitate ac vicio sese extendant ad fruendum delectationibus illicitis per abusum. Nam ait *S. Greg.* Quòd solus ille in illicita non cadit, qui se à licitis cautè restringit. Illæ autem sunt sensitiuæ aut carnales voluptates illicitæ, quarum vsus vel aliquis earum vtendi modus, æternæ legi non est conformis: licitæ verò voluptates sensitiuæ idem sunt, quod delectationes naturales: quæ dum se ascetis offerunt, *Vel nimirum* in auditu alicuius melodix, *Vel* in visu alicuius rei pulchræ, *Vel* in gustu alicuius cibi aut potùs delicati, statim sunt eis, siue ex studio mortificationis respuendæ & contemnendæ; siue ex charitate in Deum referendæ, à quo creatæ

habentur: & hoc propter Christi imitationē, qui non nisi vnicum semper cupiuit delectamentum, sui scilicet Patris implendi præceptum: vnde etiam voluntatem illius (*Ioan. 4.*) suum appellabat cibum.

Secundò, optimè quoque reformant ac mortificant ascetæ, appetitum concupiscibilem & irascibilem; quando in hoc mundo nihil horum amare volunt, quæ Christus spreuit & reprobauit: & nihil timere, quæ Christus elegit, ac passus est. Vnde *S. Aug.* Nul- lum peccatum committi potest, nisi cum appetuntur ea, quæ Christus contempsit; aut fugiuntur quæ ipse sustinuit. *Vel deinde*, satis bellè reformant ac depurant ascetæ huiusmodi sensibilem appetitum, tam concupiscibilem, quam irascibilem, quando affectiones illius, siue nimirum ex impulsu vitij, siue ex impulsu naturæ sese in creaturam extendentes, prudenter auertunt, & ad ipsum Deum conuertunt ac eleuant. Vnde *S. Bern. in illud Ierl. s.* Conuertimini ad me in toto corde vestro. Conuertatur *inquit* amor tuus: vt omninò nihil diligas nisi Deum, aut certe propter ipsum. Conuertatur etiam ad ipsum timor tuus: quia peruersus est timor omnis, quo metuis aliquid præter eum, aut non propter eum. Sic & gaudium tuum, & tristitia, aequè conuertantur ad ipsum: hoc autem fiet, si non nisi secundum eum deleas, aut lites. Et *Auctor de spiritu & anima sic ait.* Affectus qua-

quadripartitus esse dignoscitur, dum de eo quod amamus iam gaudemus, vel gaudendum speramus, & de eo quod odimus, iam dolemus, vel dolendum metuemus. Et ab hac concupiscibilitate, gaudium & spes; de irascibilitate, dolor & metus, oriuntur: qui quidem affectus quatuor animæ, omnium sunt vitiolorum, atque virtutum, quasi quædam principia & communis materia. Hinc Boetius. Viuere si vis tramite recto, gaudia pelle, pelle timorem, spemque fugato, nec dolor adfit.

Tertiò, Sufficiens etiam memoriâ suam ascetæ purgant, quando ab ea repellunt non solum omnem occursum irreuerentium imaginationum, & turbulentarum ac malignarum cogitationum; verum etiam, dum eam vindicant, à quibusuis importunis euagationibus ac volubilibus cogitationibus, ne aliquando in apprehensione præsentis Dei ac diuinorum distrahantur: *nec non*, dum ei nullatenus concedunt admittere quascunque importunè se offerentes peregrinas rerum corporearum formas; ita vt omnium tam bonorum quàm malorum huius mundi, quodammodo obliuiscens, non nisi secum ipsa in profundo sui, & cum solo Deo iugiter deambulet.

Quartò. Intellectus, vt est ratio superior, sufficiens purgatus esse probatur, dum non solum pertinaciam proprii iudicii, & quemuis discursum rationis inferioris turbulentum repudiat: verum etiam dum inquisitionem

seu meditationem diuinorum abnegat, quæ nimirum potius curiositati, vanæ gloriatiõni, propriæ ostentatiõni & mundanæ utilitati deferuit, quàm profectui spiritali; ipsumque non nisi acuit intellectum, & non commouet nec inflammat affectum. *Deum* intellectus, ut est simplex intelligentiã optimè depuratũ, quando illud, quod per studium asceticæ meditationis inuenit, aut per discursum rationis superioris inuestigauit, ac de Deo concepit, iam post omnem discursum simplicitas intuetur: seu dum omnibus quæ sunt huius mundi, comparatione diuinorum despectis, ipsa sola diuina, ac si iam nihil aliud sit, iugiter cogitat, & ad contemplationem reducere studet.

Quintò, Voluntas etiam optimè purificatur, dum fugit & abnegat omnem sui proprietatem, cupiditatem, & obliquitatem. Est autem *primus* gradus proprietatis in voluntate: seu ipsa propria voluntas *prima* illa dicitur, iuxta *D. Bern.* quæ non est communis cum Deo & hominibus, sed nostra tantum: quando quod volumus, non ad honorem Dei, non ad utilitatem fratrum; sed propter nos ipsos facimus: non intendentes placere Deo, & prodesse fratribus, sed satisfacere proprijs moribus animorum. *Item.* Voluntas propria, vellet Deum omninò peccata sua, aut vindicare non posse, aut nolle, aut ea nescire. Vult ergo non esse Deum: quæ quantum in ipsa est, vult eum aut impotentem, aut iniustum esse, aut

infi-

insipientem. *Item.* Quid odit aut punit Deus, præter voluntatem propriam? cesset voluntas propria, & infernus non erit. Ipsa est quæ paradisum spoliât, infernum ditat, sanguinem Christi euacuat, & ditioni diaboli subiugat.

Secunda propria voluntas illa est, quæ superatâ iam omni peccati mortalis inordinatione; omniâ etiam transcendere, ac vincere cupit acquisita & innata vitia: sed cuncta media efficaciac, quæ mortificationi eorum deseruiunt, adhuc fastidit ac horret, quamobrem executionem illorum suspendit, ac de die in diem differt, donec hora mortis veniat. *Tertia* propria voluntas est, quæ cupiens omnia superare vitia, iam ad hoc apta media, & satis ardua ac difficilia eligit & apprehendit, aliquibus non nisi exceptis ac neglectis, *Et sunt* velle subdere se cuilibet superiori propter Christi imitationem ac amorem, modo non huic. Velle omnem sufferre humiliationem & pati aduersitatem seu iniuriam, modo non hanc. Velle omnes sibi aduersantes tolerare, modo non hunc. Velle ab omnibus contemni, modò non ab hoc. Velle omnem infamiam sustinere pro fide aut iustitia, modò non ad longum tempus, seu non ad mortem. De hac voluntate *Harphius* ait. Voluntas propria si non sit tracta aut transfusa in Dei beneplacitum, est sicut columna sustentans omnes muros inordinationis, & quando ista columna tollitur, tunc corruunt omnes muri Iericho.

Porro voluntas tepida redditur respectu diuinorum, dum aliquod inferius amat, seu in aliqua creatura nimis sibi complacet: nam quanto quis in inferioribus delectatur, tantò ad superiora minùs afficitur. iuxta illud *D. Greg.* Tantò à diuino amore disungimur, quantò inferiùs delectamur. Et *S. Aug.* Minùs Domine te amat, qui aliquid tecum amat, quod propter te non amat.

Tandem voluntas incurrit suì obliquitatē, quando suā intentione curuè tendit in bonū. *id est*, non propter summum bonum; vel si propter summum bonum, sed non sicut sufficit. *Primò* igitur tendit curuiter ac peruersè, dum sola terrena ac transitoria bona querit ac eligit: nullū habens respectum ad eum, qui illa creauit. *Secundò* tendit curuè, fictè ac hypocriticè in bonum, dum se simulat in aperto mala fugere, & bona operari propter gloriam Dei, ac imitationem Christi; & in occulto viliter agit, aut saltim inde proprium aliquod venatur commodum. *Tertiò*, tendit suā intentione seruilī & mercenariā curuiter, dum fugit peccare, non nisi gratiā euadendi pœnam siue temporalem siue æternā: & dum operatur bonum, non nisi propter retributionem in præsentī ac in futuro sæculo obtinendam.

E conuerso autem acquirit voluntas probitatem, bonitatem, integritatem, & reſtitutionem, quando intentione suā tendit in bonum,

num,
quæ
triple
tine o
tè in
sis fin
simple
actione
fuit e
vocat
& con
aut in
sed vbi
lunati
tionem

De
Piri
S bon
necessa
ab oper
indece
Dini B
suum te
er: pri
postrem
actionis
ligioso
pris Ecc
cens ve

num, propter summum bonum sicut sufficit; quæ quidem intentio dicitur filialis: & est triplex. *Prima* vocari solet recta, eò quòd omne opus bonum actiuæ vitæ externæ, directè in Deum refert, non distrahendo se diuersis finibus aut respectibus. *Alterà* dicitur simplex, eò quod non multiplicatur diuersis actionibus sicut prima, sed soli diuinorum assitit contemplationi. *Tertia* filialis intentio, vocatur Deiformis: eò, quòd dum vitæ actiuæ & contemplatiuæ incumbit, nullâ frangitur aut incuruatur prosperitate & aduersitate; sed vbique magis ac magis semper diuinæ voluntati conformatur, per plenam sui transfusionem in Dei beneplacitum.

ARTICVLVS IV.

De custodiâ seu cautellis purgandorum.

Spirituales, dum suæ insistent purgationi, & bonumque illius cupiunt experiri effectû, necessariò debent sibi cauere, ac se custodire ab operibus, verbis, & cogitationibus illicitis, indecentibus, & inexpedientibus, iuxta illud *Diui Bernardi*. Spiritusalis homo, omne opus suum ternâ quâdam consideratione preueniet: priùs quidem an liceat, deinde an deceat, postremò an expediat. Est igitur illa operatio actionis, locutionis & cogitationis illicita religioso, quæ nimirum legi diuinæ & præceptis Ecclesiæ ac regulæ suæ aduersatur. Indecens verò illa est, quæ secundum statum agen-

cis, loquentis, & cogitantis inhonesta, seu inconueniens esse à prudentibus iudicatur. *Vel quoque* indecens est omne illud; quod redundat in scandalum pusillorum: tale autem est, quod præfert speciem peccati, seu quod formam habet illiciti, etiamsi rem ipsam non habeat. Vnde Apost. 1. Cor. 10. Omnia mihi licent, sed non omnia ædificant. Inexpediens denique actio, locutio, & cogitatio illa est, quæ caret utilitate aut necessitate, siue spiritali siue corporali; & hoc, vel propriâ vel alienâ. Vnde loco citato. D. Paulus ait. Omnia mihi licent, sed non omnia expediunt.

ARTICVLVS V.

De modo viuendi: seu, de Regulis purgandorū.

Spiritalibus studio suæ purgationis incumbentibus, huiusmodi obseruandæ sunt regulæ. *Prima est*, vt dum operantur, loquuntur, & cogitant aliquid utilis aut necessarij, hoc faciant deliberatè, studiosè, & diligenter, ex charitate ad maiorem Dei gloriam, iuxta illud 1. Cor. 10. Omnia in gloriam Dei facite.

Secunda regula est, vt dum insistant spiritalibus exercitijs internis, externa non negligant: nihilominus tamen pluris æstimare debent interna exercitia, quàm externa: quia hæc propter illa coluntur, non è contra. Externa enim sunt sicut folia, quæ arborem ornant: interna verò sicut fructus, qui eam utilem esse ostendunt. Vnde 1. Tim. 4. Corpor-

alis

ralis exercitatio ad modicum utilis est : pietas autem (*largè ximirum sumpta, per quam quavis exercitatio spiritalis seu interna significatur*) ad omnia utilis est, promissionem habens vitæ. Interna quidem exercitia, puta esse studium virtutum, dilectionem ac meditationem diuinorum, mortificationem vitiorum & passionum, mentalem orationem, &c. Externa verò sunt, labor videlicet manualis, mortificatio corporis, ieiunium, obsequia alij exhibita, compositio membrorum religiosa, custodia oculorum, &c.

Tertia regula est, vt semper in mente habeant proposita prima, cum quibus ad Religionem venerunt, & secundum illa mores suos componere studeant, ne dicatur illorum aliqui illud *Apoc. 2.* Habeo aduersus te pauca, quòd charitatem primam (*id est, primum feruorem at primam proposita*) reliquisti.

Quarta regula est, vt in communitate discant ex improborum malis exemplis, quid fugere debeant : & ex moribus proborum bonis, quid agere propter Christi imitationem illos oporteat : hâc in parte imitantes, non araneas venena quærentes, sed apes argumentosas vbique mella colligentes : diligentibus enim Deum omnia cooperantur in bonum.

Quinta regula est, vt defectus paruos diligenter nolle vitare, putent sibi esse magnum vitium : quia defectus parui, dum à iuuenibus vilipenduntur & tempestiuè non corri-

guntur; sensim in magnos excrefcunt. Vnde
Ecc. 9. Qui spernit modica, paulatim decedit.

Sexta regula est, vt supra omnia spiritum
 compunctionis & deuotionis iugiter conser-
 uare studeant. Spiritus autem compunctionis
 & deuotionis notat, *tum* habitualement
 compunctionem & deuotionem: nam habitus huius-
 modi dicuntur spiritus in anima rationali
 permanentes, iuxta illud 2. *Tim. 1.* Non de-
 dit vobis Deus spiritum timoris (mundani
 scilicet) sed virtutis & dilectionis. *Tum* actu-
 alem compunctionem & deuotionem ferui-
 dam: vel quoque ipsum significat feruorem
 compunctionis ac deuotionis, quo anima
 rationalis sursum erigitur.

Est autem compunctio duplex, *afflictiva* ni-
 mirum, & *consolatiua*. Afflictiva dicitur, quia
 causam sui inchoatiuam, habet timorem ius-
 titiae Dei: vnde etiam iuxta sui nominis
 translatiuam significationem non aliud est,
 quam cordis punctio. Consolatiua dicitur,
 quia causam sui consummatiuam habet spem
 Dei in charitate fundatam. Et haec compun-
 ctio idem est, quod contritio: quae alias du-
 plex habetur, *prima* nimirum & *secunda*.
 Contritio prima, est actus à voluntate homi-
 nis peccatoris, auxilio speciali adiuta elicitus,
 quo quis detestatur acta sua peccata, supra
 omnia detestabilia, propter solam Dei, sum-
 mo semper honore & amore digni, offensam:
 cum firmo ac serio proposito amplius ea non
 com-

committendi. Contritio secunda, est idem actus à voluntate hominis iustificati, vel ex habituali contritione elicitus, vel ex habituali charitate imperatus.

Deuotio venit à deuoueo, quod est, quasi Deo voueo: vel meipsum ac mea Deo liberaliter trado, addico, dedico, consecro. *Vnde* deuotus idem est, quod Deo votus, datus, addictus, consecratus: Et deuotio idem est, ac ipsa Deo sui votio, datio, dedicatio, addictio, consecratio. Est *igitur* deuotio usu scholasticorum, virtus, quâ voluntas facilis ac prompta redditur, ad ea fideliter & diligenter exsoluenda, quæ pertinent ad cultum & famulatum diuinum. *Verum* iuxta spirituales, deuotio significat quamlibet piam ac feruentem affectionem in Deum extensam, utpotè per meditationem seu contemplationem diuinorum, & charitatiuam dilectionem Dei procreatam & excitatam: ac deinde in eandem maioris iam charitatis ac intensiōis meditationem & dilectionem cælestium desinentem. *Vel quoque* significat facilitatem & promptitudinem animi, ad mentaliter orandum & quibusuis spiritualibus exercitijs insiliendum, cum sensione quâdam seu experientia ac perceptione cælestis suauitatis: vel cum quâdam ténacitate colliquescentis voluntatis.

Iisdem autem spiritualibus præsens deuotio est duplex. *Prima* dicitur substantialis, fundamentalis & rationalis, quâ quis omne

illud quod Deo displicere nouit, vigenti animo abhorret, fugit, & execratur: ac omne illud, quod Deo placere cognoscit, strenuè amplectitur, & promptâ sincerâq; voluntate diligenter peragere studet; quamuis repugnante sibi suâ sensualitate & infirmitate carnis obistente. Huic deuotioni opponitur ipsa indeuotio, quam constituit quædam deiectio animi, negligentia & tardium in rebus spiritualibus, maximè verò in ipsâ oratione.

Secunda deuotio dicitur accidentalis, & sensibilis, quæ est illa ipsa substantialis, fundamentalis, ac rationalis, quatenus coniunctam sibi habet voluptatem cælestem, diuinitus in affectum fundamentaliter deuoti hominis instillatum. Hæc D. Aug. initio suæ conuersionis, cum in templo diuina audiret suauissimè afficiebatur, sicut *lib. 4. Confess. cap. 6.* ait. Voces influebant auribus meis, & eliquebatur veritas tua in cor meum: & ex eâ exfluabat inde affectus pietatis, fluebant lachrymæ & benè mihi erat cum eis. Huic deuotioni, vel alias feruori deuotionis, seu teneritudini affectus, opponitur ipsa ariditas mentis: quæ idè est, quod subtractio suauitatis spiritualis.

Septima regula est, vt silentium asceticum, tam externum, quàm internum, diligenter obseruent. Silentium externum, seu oris, in hoc consistit, vt statutis temporibus quæuis vitentur colloquia, ne videlicet deuotio aut compunctio cordis in oratione mentali ac-

qui-

quis
ius h
eadem
friger
uetur
& ten
randi
multi
git ve
illud,
à bon
nouat
uat eri
spiritu
colloq
sola n
Adole
esse f
Muleo
tuâ, ve
nitate
silenti
uiter,
& hoc
nas mu
tus san
interro
pruden
quasi
In me
& vbi

quisita, facile tepescat, tanquam calor alicuius hypocaustis apertis ianuis. *Vel quoque*, ut eadem compunctio ac deuotio remissa ac refrigerata, facile denuò inflammetur ac renouetur: nam homo, dum tacet, habet locum & tempus deambulandi cum Deo; & cogitandi in profundo sui eius magnalia, & suos multiplices defectus examinandi, ex quo surgit vel deuotio vel compunctio cordis, iuxta illud, quod dicitur *Psal.* 38. Obmutui, & filui à bonis: & dolor (compunctionis) meus, renouatus est. *Item*, silentiū oris asceticum, seruat etiam aliquis, dum tempore collationum spiritualium, aut etiam aliorum fraternorum colloquiorum, non loquitur, nisi tardè, & hoc sola necessaria & vtilia, iuxta illud *Eccles.* 22. Adolescens loquere in tuā causā vix cūm necesse fuerit. *Vbi addit D. Bonau. inquit.* Multò magis vix aut nihil loquaris, in non tuā, vel in non causā, *id est*, ex leuitate & vanitate. *Item*, seruat præterea aliquis præsens silentium, quando tempore opportuno, breuiter, circumspectè, & humiliter loquitur: & hoc potius interrogatus, quàm importunas multiplicans interrogationes. *Vnde Spiritus sanctus loco citato ait.* Adolescens, si bis interrogatus fueris, habeat caput (*id est*, sic prudens) responsum tuum: in multis esto quasi inscius, & audi tacens simul & quærens. In medio magnatorum loqui non præsumas, & ubi sunt senes, non multum loquaris.

Silentiū

Silentium internum, vel alias silentium cordis ac mentis, egregiè seruatur tribus modis. *Primò*, dum primi motus sensualitatis inordinati, & rationis inferioris turbulenti discursus consurgentes tempore cuiusuis aduersitatis, statim ab initio vincuntur, & filere coguntur. *Secundò*, dum correptiones omnium æquanimitè acceptantur, & iniuriæ illatæ patienter tolerantur. Vnde *Prov. 15.* Qui abiicit disciplinam, despicit animam suam: qui autem acquiescit increpationibus, possessor est cordis. *Tertio*, dum proprii mores ac defectus, & non alieni considerantur, iudicantur, & contemnuntur, iuxta illud D. Francisci *cap. 2. in regulâ.* Vnusquisque iudicet & despiciat semetipsum. Et *Rom. 14.* Tu quis es, qui iudicas alienum seruum: suo Domino stat, & cadit. Et *Matth. 7.* Quid vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides?

ARTICVLVS VI.

De spiritali sanitate, per studium purgationis acquirenda.

Sanitas mentis, ad quam per spiritualem purgationem venit, *alias* est ascetica, *alias* mystica. Asceticam D. Bonu. *lib. 2. de prof. relig. cap. 8.* sic describit, inquires. Sicut sanitas corporis consistit in integritate membrorum & sensuum, ac in ordinatâ qualitate humorum, & vigore spirituum: ita sanitas

De
animæ
one, i
Situ
nis, &
My
dicunt
ineffab
plenâ
intimo
bus, d
lumin
affecti
omnin
langua
inferna
omni
ineffab
ditate
moris
tur, ac
quasi
finitat
mytica
D
De spir
De tr
D
Icc
Spi
iuxta il

De gradibus actiue illuminationis. 665

animæ consistit in recta & circumspectâ actione, in cauta locutionis obseruatione, in rectitudine voluntatis, in ordinatione affectionis, & vtilitate cogitationis.

Mythicam verò vel alias cælicam sanitatem, dicunt mystici habere aliquem, quando Deû ineffabiliter cum quadam larga, opulenta, ac plenâ actuali gratiâ in sui sentit ac experitur intimo: vbi cælestibus exuperat institutionibus, dum puta secundum vim intellectiuam luminosus ac perspicax efficitur: & secundû affectiuam, feruidus, gaudens, iubilans, ac omninò ebrius. Huic sanitati, opponitur ille languor, quem mystici vocant tartareum seu infernalem: qui incurritur, quando Deus cum omni suâ gratiâ se menti occultat: vbi mens ineffabilem infirmitatem, obscuritatem, ariditatem, ac miserrimam desolationem, & omnis experientix diuinorum carentiam patitur, ac in quandam deuenit desperationem, quasi iam non sit amplius receptura pristinâ sanitatem, seu huiusmodi extraordinariam mylticorum consolationem.

DISTINCTIO II.

Dé spiritali illuminatione, actiua & passiuâ.

ARTICVLVS I.

De tribus gradibus actiue illuminationis.

Dicendum est primò, quòd purgationem spiritualem immediatè sequitur visio Dei, iuxta illud *Matth. 5.* Beati mundo corde: quo-

niam ipsi Deum videbunt. Et visionem Dei, sequitur spiritualis illuminatio: quod figuratum est in Moyse, cuius facies cornuta, (*id est*, radijs cælestibus illustrata ac illuminata) apparuit ex consortio & intuitione Dei *Vnde* est, quod sicut solem materiale oculo corporeo tripliciter videre possumus: *Vel nimirum* in aliquo inferiori corpore resplendentē. *puta* in pariete, in turri, in terra, &c. *Vel* in eius radio aëri incorporato, relucemem: *Vel* in ipso corpore propriâque substantiâ, rotâ, ac fonte solari, se suo lumine manifestantem. Ita solem spiritualem, ipsum scilicet Deum benedictum (de quo illud est *Malach. 4.* Orietur vobis rimentibus nomen meum sol iustitiæ) tripliciter oculo mentis potest quis videre: *Vel nimirum* in aliquo subiecto inferiori relucemem: *Et est*, creatura, scriptura sacra, Christi humanitas, & ipsa anima rationalis seipsam cognoscens: *Vel* in radio eius diuino alicuius similitudinis ac speciei deiformis, intimè se spiritui representantem: *Vel* denique in suâ propriâ substantiâ, seu in suo esse reali ac naturali se clarè reuelantem.

Dicendum secundò, quod mens, ut actiuâ potiarur illuminatione, in quadruplici subiecto inferiori, Deum, solem videlicet iustitiæ (cuius sol iste materialis obscuram gerit imaginem) videre debet: in quantum enim Deū hoc modo mens intuetur, ac eius diuina cognoscit, intantum ab eo, mediâ suâ actiuitate

illu-

De g
illumin
Domini
Domini
in nomi
Prim
Deum
at perc
scilicet
Videm
in enig
obscur
tunc au
sibilia e
quæ fac
Sap. 13
gnoseib
Secu
lumina
sacrâ se
tionis,
claratio
tellectu
docent
medita
Tert
vericat
Christe
vitæ ill
onis sa
ut ipse
per me

De gradibus actiue illuminationis. 667

illuminationem accipit, iuxta illud *Psal.* 26. Dominus illuminatio mea & salus mea. *Pf.* 83. Domine in lumine vultus tui ambulabunt, & in nomine tuo exultabunt totâ die.

Primò igitur, actiue mens illuminanda, Deum ac ipsius veritatis claritatem cernere at percipere debet in creaturâ, per discursum scilicet speculationis, iuxta illud *I. Cor.* 13. Videmus nunc per speculum (*creaturarum*) in ænigmate (*id est, in obscuritate fides: & in obscuritate specierum à creatura abstractarum*) tunc autem facie ad faciem. Et *Rom.* 1. Inuisibilia enim ipsius, à creaturâ mundi, per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur. Et *Sap.* 13. A magnitudine speciei creaturæ, cognoscibiliter potest creator videri.

Secundò, mens vt actiuam consequatur illuminationem, videat ac percipiat Deum in sacra scripturâ, per studium asceticæ meditationis, necesse est. Vnde *Pf.* 118. dicitur. Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis. *Item.* Super omnes docentes me intellexi: quia testimonia tua meditatio mea est.

Tertiò, oportet vt Deum, ac perfectionum veritatumque eius æternarum claritatem in Christo relucens conspiciat, per plenam vitæ illius immaculatæ imitationem, ac passionis sacrosanctæ piam recogitationem. Nam vt ipse ait *Ioan.* 10. Ego sum ostium ouium, per me. (*id est, per mei cognitionem ac imitationem*)

tionem) si quis introierit (*ad cognitionem scilicet diuinitatis meae, qua essentialiter una est cum diuinitate Patris*) saluabitur. Item cap. 14. Qui videt me, videt & Patrem meum.

Quartò, oportet vt anima rationalis videat Deum claritatemque veritatum eius æternarum in seipsa relucentem, per cognitionem sui, iuxta illud *cuiusdam* effectum. Nosce te ipsum, vt noscas Deum. Nemini enim Deus seipsum ac mysteria sapientiae suae reuelare dignatur, nisi qui ex cognitione sui (*id est ex cognitione suae vilitatis, inutilitatis, miseriae, ignorantiae, & iniquitatis*) seipsum despicit, ac sibiipso vilescit, vt patet ex illis verbis ipsius Domini *Matt. 11.* Confiteor tibi Pater, Domine cæli & terræ: quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. *id est*, humilibus ac sese vilificantibus.

Dicendum tertio, quòd vbi ascetica mens conspexerit ac viderit solem iustitiæ claritatemque veritatum eius æternarum in subiectis inferioribus: *vel aliàs*, vbi deuenerit, *tum* ex cognitione effectuum seu creaturarum, in cognitionem primæ causæ seu Creatoris: *tum* ex cognitione verborum sacrae scripturæ, in cognitionem ipsius Dei, verba huiusmodi loquentis: *tum* ex cognitione filij, in cognitionem Patris: *tum* ex cognitione imaginis, in cognitionem imaginantis: statim necesse est eam illuminari asceticâ seu actiua illuminatione, iuxta illud *Dauideum*. Accedite ad eum

De gradibus actiue illuminationis. 669

& illuminamini, & facies vestre non confundentur. Hæc autem actiua illuminatio, *alia* habetur intellectualis, *alia* affectualis.

Illuminatio *intellectualis*, nihil aliud est, quàm transitio mentis de tenebris ignorantie, in claritatem cognitionis diuinarum ac spiritualium veritatum. *Vel quoque* idem est, quod discussio ac expulsio de anima rationali tenebrarum infidelitatis, per lumen fidei sanctæ; & intellectio mysteriorum Dei proprio studio cum cælesti auxilio comparata, rectam homini demonstrans viam, quâ perfectè Deum sequatur ac imitetur. Illuminatio *affectiua* idem est, quod eruditio & inflammatio mentis, quæ spiritualis vitæ disciplinam fouet ac promouet. *Vel* idem est, quod transitio mentis de tenebris vitiatorum, per studium asceticæ mortificationis, in claritatem virtutum Christi Domini ac eius imitationis, iuxta illud quod ipse dicit *Ioan* 8 Qui sequitur me, non ambulat in tenebris: sed habebit lumen vitæ. *Vel* idem est, quod experimentalis notitia diuinarum veritatum. Pro cuius rei declaratione: nota veritatem huiusmodi, *altam* esse mentis, quam constituit assensus intellectus: *altam* oris & auris, quæ in scholis docetur, ac in Ecclesijs prædicatur & auditur: *altam* moris, quæ consistit in probitate vitæ & adimplerione iustitiæ Christianæ: & hæc veritas dicitur aliàs practica: quæ dum sapit menti, dicitur experimentatiua & affectiua.

Dicen-

Dicendum quartò, quòd sicut aliquis viator, tunc *primà* potitur illuminatione, utpotè sensitiva seu corporali, quando illi per lucem cælestem suum hemisphærium ascendentem facultas datur, nonnisi discernendi viam propriam ab alienâ, ac in eâ quævis proxima & graua tantùm conspiciendi & cauendi præcipitia, ac nocumenta corporalia: sed *secundâ*, quando secus viam suam homines discernit ab animalibus & arboribus, eorumq; in agris operationes aut exercitia manualia satis dignoscit: tandem *tertiâ* ac perfectâ gaudet illuminatione, dum iam legere potest, aut legit ipsam scripturam. Ita quoque viator spiritualis, *primum* gradum asceticæ illuminationis habere probatur, dum in facto esse viam iniquitatis, à via veritatis ac iustitiæ perfectè discernit: ita ut illam plenè deferat, & in æternum detestetur; hanc autem seriò eligat, efficaciter arripiat, & stabiliter ac perseveranter consummare nitatur: prudenter nimirum cauendo & superando per continuū orationis mentalis studium maiora & proximiora pericula ac nocumenta spiritualia. *¶* ***sunt*** principia politica, & habitus prauī.

Secundum gradum asceticæ illuminationis quis habere censetur, quando affectiones suas animales ac propensiones immoderatas habens perspectas, continuo mortificationis vsu prudenter ac perseveranter animaduertit: operationesque bonorum studiorum *Expositio*

san-

De
sanctarum
fix, à sa
Christo
meditatu
Terciu
tica consi
zum liter
one, & q
quæ ora
Christi
Dei ac
modo es
ci contu
dit. Vel
in sanct
narias i
ascetica
depingi
rit qual
ordinar
nas, & i
loco ex
externis
rior senti
idem est
interior
præsent
Imag
quæ me
ne sensu
turbato

De gradibus animæ illuminationis. 671

sanctarum virtutum in agro præsentis Ecclesiæ, à sanctis hominibus, præsertim verò à Christo Domino, ipso actu confectas, perbellè meditatur, & egregiè imitatur.

Tertium illuminationis gradum mens ascetica consequitur, quando ex continuâ sacramentorum literarum ac spiritualium librorum lectione, & quotidiano meditationis studio, iugique orationis mentalis exercitio, ac perfectâ Christi imitatione, in sobriè experimentalem Dei ac diuinorum deuenit notitiam: faciliq; modo ex quouis creaturarum obiecto, simplici contuitu & ardenti amore in Deum ascendit. *Vel item*, quando perfectè transformatur in sanctas mysteriorum fidei vtitatas seu ordinarias imagines: in quas tamen non potest ascetica mens transformari, seu penitus illis depingi, nisi prius abnegauerit ac repudiauerit quasuis alias imagines contemplationem ordinariam impediētes. *Spere* nociuas, vanas, & impertinentes. Loquimur autem hoc loco ex mente mysticorum, non de imaginibus externis, puta sculptis aut pictis, quas exterior sensus apprehendit; sed de internis, quas idem esse existima, quod formas aut species interiores, obiecta exteriora intellectui repræsentantes.

Imagines nociuæ, dicuntur illæ species, quæ mente reuoluuntur, vel cum oblectatione sensitiuâ, vel cum alio quouis affectu perturbato. *Ut sunt* species bonorum temporalium,

lum, amicorum, parentum, prosperitatum, aduersitatum, iniuriarum, defectuum alienorum, &c.

Imagines vanæ ac inutiles, non aliæ sunt, quàm antecedentes: quæ tamen eò ab eis differunt, quod dum incidunt menti, eam inordinatis non succedunt affectionibus.

Imagines impertinentes habentur, dum aliqua bona ac vtilia cogitantur, quæ nimirum externæ conversationi ac vitæ actiue deseruiunt: nec non, dum se ingerunt menti aliquæ apprehensiones seu cogitationes scrupulosæ, formidulosæ, aliæque huiusmodi: imò etiam, dum veniunt in mentem aliquæ cogitationes seu speculationes mysteriorum, celestium, quæ scilicet non eleuant ac inflammant affectum.

- Imagines verò quibus asceta interius depingi ac penitus in illas per studium contemplationis ordinariæ transformari debet, quæquæ prudenter percurrere teneretur, antequàm ad extraordinarias seu infusas proficiat ac eleuetur, *alia* in palæstrâ mysticorum dicuntur vtilis, *alia* nobiles, *alia* mundæ ac puræ.

- Vtilis imagines, puta esse species menti infixas mysteriorum fidei, quæ meditari aut ordinariè contemplari solemus: *Exporè* beneficiorum Dei, in ordine ad æternas Deo nostro gratiarum actiones referendas: peccatorum pristinatorum, ad derestandam omnem offensio-
nem diuinam: miseriarum propriarum, ad
humi-

De gradibus

humiliandam

tionem: mor

lectationes

urgandam &

tuentiam: p

um mundum

& celestis,

citandum a

omini, ac

us, ad imi

andum.

Imaginibus

sa iugis ap

porè incom

cum natur

erexaltand

e quoque, c

umanz, qua

auit, ad ac

m spiritui

omini in Eu

anis sit Don

Imagines m

ntur, quæ a

non possun

uitate form

s adminicul

puta esse a

nmenſæ existi

mplicissimæ

na essentia t

humiliandam ac deprimendam nostram elationem: mortis nostræ, ad contemnendas oblectationes carnales: iudicij diuini, ad expurgandam & timore Dei configendam conscientiam: pœnarum infernalium, ad fugiendum mundum cum suis concupiscentijs: gloriæ cælestis, ad erigendam spem in Deum, & excitandum amorem virtutum: vitæ Christi Domini, ac præsertim sacratissimæ passionis eius, ad imitandum, compatiendum & reamandandum.

Imaginibus nobilibus depingit mentem ipsa iugis apprehensio mysteriorum fidei: *Verpore* incomprehensibilis vnionis Verbi diuini cum natura humana, ad laudandum & superexaltandum Deum altissimum: excellentiæ quoque, dignitatis, ac diuitiarum animæ humanæ, quam Deus clementissimus sic admauit, ad accendendum desiderium vniendi eam spiritui diuino: Sacrosancti Corporis Domini in Eucharistia, ad gustandum quàm suauis sit Dominus.

Imagines mundæ ac puræ, hoc loco illæ dicuntur, quæ à creatura consideratione abstracti non possunt, tamen propria intellectus actiuitate formantur, non absque imaginationis adminiculo: ac inde ordinariæ dici solent. *Et pura esse* apprehensionem præsentis seu immensæ existentis infinitæque potentis, & simplicissimæ essentis diuinitatis: nec non, in una essentia trium personarum Sanctissimæ

Trinitatis, æternæque filij ex Patre generati-
onis, ac eiusdem in eodem immansionis : atq;
etiam processionis ex Patre & Filio Spiritus
sancti, ac illius in iisdem immansionis, ad ad-
mirandum videlicet, timendum, honorifican-
dum, & glorificandum altissimum.

ARTICVLVS II.

De tribus gradibus passionis illuminationis.

Dicendum est primò, quòd spiritualis ali-
quis in *primo gradu* passionis illuminationis
quadupliciter à Deo constitui solet. *Primo*,
quando suauitate cælesti sic impinguatur
ac perungitur, *Vel aliàs* abundantia gratiæ
sensibilis seu inundatione deuotionis acciden-
talis perfunditur, vt eo ipso secundum vim
affectiuam plenè emolliatur, permoueatur
ac inflammetur; & secundum intellectiuam
erudiatur, illustretur, ac illuminetur, ad in-
feriora scilicet contemnenda, & superiora
amplectenda. *Vnde* hæc suauitas cælestis, seu
gratia sensibilis; aut etiam charitas, dilectio,
& amor dulcis, est illa ipsa vnctio spiritus, quæ
mediâ fideles in omnibus ad salutem perti-
nentibus diuinitus erudiuntur, iuxta illud
Joan. 2. Vos vnctionem habetis à sancto, &
nôstis omnia. *Et infra.* Vnctio eius docet vos
de omnibus.

Secundo, quando idem spiritualis eadem
suauitate cælesti secundum vim affectiuam
penitus deficiunt, & in quadam spirituali a-
ridi-

De gra-

riditate, v-

relictione

ne seu a-

quadam la-

tans se fo-

Deo retro

eum magis

suique ip-

affectuosè

totaliter

confident

inde per

Deo subm-

neplacito,

resignatio-

verba æter-

derit anim-

Cum igitur

rus ex pec-

lucis, seu

modi surse-

ni; sensim

occultè ill-

tione suu-

lis, ac in su-

Tertio m-

luminatio

speciali pr-

ritate huius

nibus & ad

ferè omni-

riditate, vel alias in divina desolatione ac derelictione collocatur : qui in tanta vicissitudine seu alteratione se esse conspiciens, incipit quadam laborare non modicâ suspitione, putans se fortè iam perijsse aut aliquo modo à Deo retrocessisse : vnde nimio affectus radio, cum magna solitudine & dolorosa anxietate sui que ipsius profunda humiliatione sursum affectuosè in Deum agere non desinit, donec totaliter per recuperationem plenæ cælestis confidentiæ in Deo seipsum inueniat : ac deinde per integram affectuosam sui ipsius in Deo submersionem (*id est*) in eius diuino beneplacito, propriæ voluntatis per perfectam resignationem) se amittat ac perdat, iuxta verba æternæ veritatis *Matt. 16.* Qui perdidit animam suam propter me, inueniet eam. Cum igitur sic spiritus desolatus ac obscuratus ex recessu aut subtractione illius cælestis lucis, seu spiritualis vñctionis, insistit huiusmodi sursum actioni & profundæ immersioni ; sensim diuinitus consolatur, & ignotè ac occultè illuminatur, dum videlicet in cognitione sui ipsius, & notitia maiori vitæ spiritualis, ac in studio virtutum promouetur.

Tertio modo aliquis in hoc gradu passivæ illuminationis constituitur, quando ex diuina speciali providentia priuatur quauis prosperitate huius vitæ, & exponitur varijs tentationibus & aduersitatibus præsentis sæculi ; ita vè ferè omnibus videatur esse consumptus & à

Deo derelictus, ac à facie illius proiectus. Vnde est *Isa. 58.* Orietur in tenebris lux tua: & tenebræ tuæ erunt sicut meridies. *quasi dicat.* dum in tenebris plurium tentationum & aduersitatum consumptus & annihilatus iudicaberis, orietur menti tuæ lux cælestis consolationis & eruditionis iucundissima & clarissima, tanquam meridies. Item *Psal. 113.* Sicut tenebræ eius, ita & lumen eius. *id est.* quantò maiores homo fidelis patitur tenebras calamitatum huius sæculi; tantò magis diuinitus occultè consolatur ac illustratur.

Quartò, constituitur quis in præsentī gradu illuminationis, quando ex diuina inuestigabili sapientia, aliquando permittitur labi in aliquem defectum infamem, pro quo ille quantò magis ingemiscens seipsum coram Deo diuexat & affligit; tantò per illius gratiam clariùs illuminatur, ita vt post huiusmodi lapsum humilior, deuotior & cautior in vita spirituali reddatur, iuxta illud *Ecccl. 51.* In sapientia eius, luxit anima mea, & ignorantias meas illuminauit.

Dicendum secundò, quòd spiritualis in hoc *altero gradu* passionum illuminationis non constituitur, nisi solem iustitiæ, mente suâ eleuatâ supra omne absolutum & irretentibile actualiter conspexerit ac viderit in ipso eius radio. *Hinc nota* triplicem esse radium diuinum, sicuti habetur in *Mystic. Theol. cap. 2. pars. 1.* apud D. Bonauenturam.

Primum

Deg

Prim

ret me
& perue
feriùs i
ptura, in
gicus in
dam rad
minata
erigitur.
nominib
casto file
in sanctis
ab ipis il
Secund
paret in
sui iuris
quo men
illustratu
spectacul
æternaru
rum ratio
tus sancti
solares i
per aliqu
nis ad in
ita etiam
iustitiæ r
entiam,
ariam ac
culcorum
radio illu

De gradibus passionis illuminationis. 677

Primus radius est, qui resplendet ac apparet menti (depuratæ scilicet ab omni errore & peruersa affectione) in aliquo subiecto inferius illustrato, ac præsertim in sacra Scriptura, in qua sub cortice literæ sensus anagogicus inuenitur, quo mens tanquã per quandam radium multipliciter & mirabiliter illuminata ac erudita, ad amorem sui Creatoris erigitur. De hoc radio S. Dionysius *de diuinis nominibus cap. 1.* sic ait. Indicibilia autem casto silentio venantes, ad illucescentes nobis in sanctis eloquijs splendores exercemur, & ab ipsis illuminamur.

Secundus radius à sole spirituali missus, apparet in seipso menti depuratæ à principijs sui iuris, & ab innatis vitiorum habitibus: quo mens ineffabiliter eleuatur, suspenditur, illustratur ac eruditur, ad contemplandum spectacula supercælestia. *Et sunt* exemplares æternarum veritatum, ac iudiciorum diuinorum rationes, generatio æterna, nexus Spiritus sancti, & alia huiusmodi. Sicut enim per solares in aëre resplendentes radios, & non per aliquod aliud lumen sensibile, oculus carnis ad intuitionem solis materialis erigitur: ita etiam oculus mentis, per immisos à sole iustitiæ radios, & non per aliquam aliam scientiam, aut alicuius mortalis Doctoris industriam ac eruditionem, ad cognitionem occultorum supercælestium eleuatur. De hoc radio illud est S. Dionysij *apud D. Bonavent.*

loco citato. Verte te ad radium. *id est,* iam tandem post multa exercitia, auerte oculos mentis tuæ, à claritate seu irradiatione solis iustitiæ in subiecto aliquo inferiùs resplendente, ac ab omni lumine humanitùs acquisitæ scientiæ: & conuerte illos per ingressum intra te ipsum ad radium tibi desuper venientem; per quem ad contemplationem diuinorum, multò magis quàm antea illuminaberis, & in amore Dei flammigero promoueberis: quia sicut spiritus rationalis seu mens nobilior est cunctis inferioribus ac sensibilibus; ita etiam nobiliùs per immediatam diuinæ bonitatis radium illuminatur & inflammatur, quàm per cetera in quibus resplendet eadem bonitas diuina.

Tertius radius solis iustitiæ (de quo est præsens intentio) apparet etiam in seipso menti depuratæ ab omni absoluto & irretentibili, per sursum sui eleuationem à sensibus ecstasticis, & alienationem à sensibus inferioribus. De hoc radio S. Dionysius ad Timotheũ sic dicit. *Consurge ignotè. (id est, ipso affectu nudo, absque scilicet cognitione ordinaria)* ad eius vnitionem, quæ est supra omnem substantiam & cognitionem: etenim excessu (*id est, alienatione*) cuiuspius ab omni irretentibili & absoluto, mundè ad supersubstantialem diuinarum tenebrarum radium sursum ageris.

Hinc tria notanda veniunt. *Primum est:* quod S. Dionysius illo verbo *Consurge*, vult signi-

De
signi
tiam
præ
verbo
non n
lem &
eleuat
mus a
cunda
tius r
cogn
lumin
ordina
tiam
bus: q
lignet
reis; i
natura
alibus
ration
non a
nis. A
Deum
tum s
ordina
aliena
pti, co
est que
non ve
esse in
magin

De gradibus passiva illuminationis. 679

significare, simul ibi operari naturam, & gratiam doni cuiusdam extraordinarij : à qua præsens illuminatio, passiva dicitur. Et illo verbo. *Sursum ageris.* vult significare, quòd non naturâ, sed gratiâ mens ad experimentalem & immediatam cognitionem celestium eleuatur : quamuis tamen per naturam animus ad huiusmodi gratiam disponatur. *Secundum est*, quòd præsens radius dicatur potius *tenebrarum* quàm luminum, ut *nimirum* cognoscatur, quòd mens ad istum gradum illuminationis eleuata, maiorem (scilicet extraordinariam) accipiat illuminationem ac notitiam diuinorum, quàm in prioribus gradibus : quia sicut lucis clarissimæ natura est caliginem seu tenebras creare in oculis corporeis; ita & huius lucidissimi radij solis iustitiæ natura est causare ac efficere in oculis spiritalibus quandam caliginem ac tenebras ignorantis, quæ est secundum superlationem, non autem secundum priuationem cognitionis. Ac inde est, quòd veri Mystici dicantur Deum ac diuina cognoscere per ignorantiam : *tum scilicet*, quia ad hanc cognitionem extraordinariam eleuati, à cognitione ordinaria alienantur : *tum* quia hanc cognitionem adepti, cognoscunt se ignorare : quod ignorare, est quoddam experimentatiuum ac mysticum, non verò speculatiuum, scire, Deum scilicet esse incomprehensibilem, incogitabilem, inimaginabilem, inuestigabilem, inuisibilem,

sed totum desiderabilem, amabilem, honorabilem, &c. *Tertium est*, quòd sicut perfectiorem actiue illuminationis, constituit transformatio mentis in spirituales diuinas imagines ordinarias, humanâ nimirum actiuitate formatas: ita & perfectiorem huius passiue illuminationis, constituit transformatio mentis in spirituales diuinas imagines extraordinarias, cœlitus nimirum infusas, per quas representantur mystico purè obiecta supercœlestia. *Vnde est*, quòd puræ imagines in duplici differentia habentur: *quadam* enim illarum (de quibus supra) puræ dicuntur, sed non nisi obiectiue seu ratione obiecti, quod puta esse purissimum, *Et est* Deus vnus & Trinus: *quadam* puræ dicuntur operatiue (de quibus intentio præsens) *id est*, tam ratione obiecti, quàm ratione operationis, quæ est diuina, non autem humana sicuti prior.

Dicendum tertio, quòd spiritualis in tertio gradu passiue illuminationis non constituitur, nisi solem iustitiæ in sua propria sphaera conspexerit: *hæc est*, nisi ipsum Deum in suo esse reali seu naturali ac essentiali viderit, iuxta illud *Psf. 16.* Satiabor (*tuâ scilicet illuminatione & amatione*) cum apparuerit gloria tua. *Hinc notandum est*, quòd sicut munditia cordis seu puritas mentis, quam requirit visio Dei (iuxta illud *Matt. 5.* Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.) *alæ* est inchoatiua, *alæ* completiua, ita etiam & visio Dei,

alæ

alæ
me
dispo
ratio
bus,
cipia
vis a
inord
respe
depu
tasma
diuina
ralium
ad pha
ab om
Visio
tum, in
tasma
tionem
intelle
nariè h
vel ali
atur De
tamen
quadam
hanc vi
cæ cont
dinariè
Visio
intuiti
natural

De gradibus passivæ illuminationis. 681

alia est imperfecta, & *alia* perfecta. Puritatem mentis *inchoativam*, vel aliàs præambulam ac dispositivam ad visionem Dei constituit depuratio, *tum* scilicet vis intellectivæ ab erroribus, ut ea quæ de Deo proponuntur non concipiantur secundum erroneas opiniones: *tum* vis appetitivæ, ab omni videlicet affectuum inordinatione. Puritatem mentis *completivam*, respectu nimirum visionis Dei, constituit alia depuratio *tum* etiam vis intellectivæ à phantasmatibus ac absolutis, ut nimirum Deus ac divina non concipiantur per modum corporalium phantasmatum, seu cum conversione ad phantasmata: *tum* quoque vis appetitivæ, ab omni scilicet irretentibili.

Visio Dei *imperfecta* illa est, quæ ad intuitum, imaginationis cooperationem ac phantasmatum impuritatem admittit: & hanc visionem asceticæ contemplationis facit donum intellectus inchoatum, secundum quod ordinariè habetur in via. Visio *perfecta* huius viæ, vel aliàs pura, est illa, per quam etsi non videtur Deus omnino clarè, ac sicuti est, videtur tamen purè ac nudè in suo radio, seu in sua quadam similitudine ac imagine Deiformi: & hanc visionem facit donum intellectus mysticæ contemplationi, secundum quod extraordinariè habetur in via.

Visio patriæ illa est, per quam videtur Deus intuitivè, & clarè in suo scilicet esse reali ac naturali: & hanc visionem facit donum intel-

lectus consummatum, secundum quod erit in patria.

Visio eminentissima propria huius loci illa dicitur, quæ est media inter puram huius vitæ, & claram patriæ, de qua *S. Thom. 2. 2. quæst. 80. art. 1.* sic ait. Supremus gradus contemplationis præsentis vitæ, est, qualem habuit Paulus in raptu (ubi eum vidisse diuinam essentiam idem S. Doctor asserit *quæst. 175. art. 3.*) secundum quem fuit medio modo se habens inter statum præsentis vitæ & futuræ. Id ipsum etiam confirmat D. Bonaventura, septimum ac vltimum extraordinariæ contemplationis gradum assignans *Gloriam*. id est, visionem Dei gloriosam; non quidem permanentem, qualis est Beatorû, sed transeuntem, qualis est specialis diuinæ dispensationis.

DISTINCTIO III.

De spirituali vnione, tum actiua, tum passiuâ.

ARTICVLVS I.

De actiua mentis cum Deo vnione.

Dicendum est primò, quòd vnio actiua spiritualis à D. Bonaventura de Reductione artium ad Theologiam, prope ipsum finem, sic describitur. Sicut natura corporalis, animæ non potest vniri, nisi mediante humore, mediante spiritu, & mediante calore; quæ tria disponunt carnem, vt vitam suscipiat ab anima. Ita Deus, non præstat vitam animæ, nec ei etiam vniçur, nisi sit humida per gemitum

tum compunctionis & pietatis; & nisi sit spiritualis per contemptum omnis terrenitatis; & nisi sit calida per desiderium ipsius dilecti & patriæ cælestis. *Et infra.* Manifestatur Dei & animæ vnio, cum vis animæ rationalis assentitur primæ veritati propter se & supra omnia: cum irascibilis innititur summæ largitati: & cum concupiscibilis adhæret summæ bonitati: tunc qui hoc modo adhæret, vnus spiritus est cum Deo. *hac ille.*

Dicendum secundò, quòd vnio actiua, *alia* est communis, *alia* specialis. Communis illa dicitur, quâ omnes fideles iusti, per actus, utpotè communis omnium saluandorum, contritionis, fidei, spei, & charitatis, ac vsum sacramentorum, Deo suo stabiliter conformes effecti, coniunguntur. Illa autem contritio, fides, spes, & charitas communis est, quæ hominem facit quidem Deo gratum, ac ab omni peccato liberum, sed nondum à vitijs & passionibus expeditum. Specialis verò, vel alias ascetica vnio illa est, quâ rationalis anima, speciali internæ deuota castitati, per continuum interioris mortificationis exercitium, & assiduum omnium virtutum Christianarum studium, & per frequentissimum ordinariæ contemplationis vsum, plenè Deo conformatur.

Dicendum tertio, quòd sicut castitas corporis duplex est: quarum *altera* (utpotè coniugalis) consistit in abstinentia, ab illicitâ commixtione corporum; & *altera* (nempe

virginalis & vidualis) in abstinentiâ, etiam ab ipsâ eiusmodi commixtione licitâ & honestâ. Ita quoque castitas seu integritas mentis *duplex* est, communis videlicet & specialis: quarum *primam* constituit abstinentia mentis ab illicitâ coniunctione cum adultero diabolo, per quoduis peccatum mortale: *secundam* verò, abstinentia mentis à licitâ etiam cum creaturis coniunctione, per proprium sui ac suorum amorem, ex quo multiplicia vicia nascuntur, quibus animæ puritas maculatur. *Vnde est*, quod consortes *prima* spiritualis castitatis, communem sibi cum Deo promerentur vnionem: sed *secunda* participes mentis integritatis, vnione speciali Deo digni efficiuntur copulari.

Dicendum quartò, quòd vnionis præsentis, vel alias spiritualis copulationis, connubij, ac matrimonij, mentionem facit D. Paulus dicens 2. *Cor.* 11. Despondi enim vos, vni viro virginem castam exhibere Christo. *Vbi nota*, quòd *Despondi* in Græcâ versione, idem etiâ significat, quod conciliaui, & connubio iunxi: quia hæc sunt tria officia paranymphei seu pronubi. Sicut enim virgo nubilis, antequàm ad nuptias perueniat, *prius* conciliatur sponso per sponsorem seu paranympum; *postea* ei desponderetur; *tandem* desponsata matrimonio iungitur. Ita mens ascetica, antequàm sponso cælesti matrimonio spirituali copuletur, *prius* illi conciliatur seu beneuola ac ami-

ca red
nis,
despo
mni
bio, p
volun
liko, i
seque

De v
tio

VO
lu
luntas
gni. V
recede
dem e
liberz
luntate
est & ac
qui (g
causa n
vult sal
imp j, l
vitat. &
sequens
remane
Isa. 4
volunta

ca redditur, videlicet per ingressum religionis, præsertim alicuius reformatæ: *desinde*, despondetur per emissionem votorum sollemnium. *tandem*, spirituali iungitur connubio, per plenā specialem suæ voluntatis cum voluntate illius conformitatem, *Exposè* in voluto, in fine, & in modo: de quibus in articulo sequenti singillatim dicendum est.

ARTICVLVS II.

De voluto, fine, & modo, in quibus anima rationalis Deo conformis esse debet, anhelans ad plenam eius vnionem.

Voluntatem Dei, est id, quod Deus vult, voluntate scilicet beneplaciti. Est enim voluntas Dei duplex *beneplaciti* nimirum & *signi*. Voluntas deinde beneplaciti, *alia* est antecedens, quæ conditionata dicitur, non quidem ex parte sui actus, sed ex parte concausæ liberæ, & ideo sæpe non expletur. De hac voluntate illud est 1. *Tim.* 2. Hoc enim bonum est & acceptum coram Salvatore nostro Deo: qui (*quantum ex ipso est, modo scilicet secunda causa non sine impedimento*) omnes homines vult saluos fieri. Et *Ezech.* 33. Nolo mortem impij, sed vt conuertatur impius à via sua, & viuât. *Alia* voluntas beneplaciti, dicitur consequens, quæ est absoluta, & ideo nunquam remanet inexplata. De hac voluntate illud est *Isaia.* 46. Consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet, Voluntas signi dicitur,

quidquid nimirum declarat voluntatem beneplaciti, *Et sunt* præcepta, monita, consilia, &c. per quæ Deus significat quid à nobis requirat. De hac voluntate illud est *Matth. 7.* Non omnis qui dicit mihi Domine, Domine, intrabit in regnum cælorum: sed qui facit voluntatem Patris mei qui in cælis est, ipse intrabit in regnum cælorum. Hanc autem divisionem puta esse, non rei, sed vocis: sicut enim ira potest accipi, *Vel* propriè, pro motu iræ; *vel* metaphoricè, pro signo iræ: ita voluntas Dei sumitur dupliciter, *Vel nimirum* propriè, & sic est voluntas beneplaciti; *Vel* metaphoricè, & sic est voluntas signi. *Primo* modo dicitur Deus aliquid velle, & hoc velle ipse Deus est. *Secundo* modo dicitur Deus aliquid velle, & hoc velle non est Deus, sed beneplaciti eius signum, declaratio, ac manifestatio. *Hinc est* quod voluntas Dei, per se est recta, efficax & irreprehensibilis: *Unde*, quia est recta, nullus est rectus, nisi per imitationem conformetur ei: quia est efficax, nihil sine illa potest effici, & nihil contra illam potest fieri, & per nullum potest impediri: & quia irreprehensibilis est, nihil agit nisi benè, nihil permittit nisi iuste, nihil prohibet nisi malum, nihil præcipit nisi bonum, nihil consulit nisi maius bonum: & sic divini beneplaciti sunt quinque volita seu signa, *Scilicet*, prohibitio præceptio, consilium, permissio & impletio: quæ apud *D. Bonau.* illo versiculo compre-

hend,

henduntur. Præcipit & prohibet, permittit, consulit, implet.

Contra prohibitionem, præceptionem, & consilium potest adhuc aliquid fieri: quia se habent vt in fieri: ac ideo magis videntur voluntatem Dei respicere antecedentem, quæ quandoque remanet inexplera, quàm consequentem; eo quod expletio illius consistat etiam in libera hominis voluntate, quam Deus cogere aut necessitare non vult. Contra verò permissionem & operationem seu impletionem nihil potest fieri: quia se habent, vt in facto esse: & quod factum est, non potest non fieri: ac ideo magis videntur voluntatem Dei respicere consequentem, quæ nunquam non expleta manet, quàm antecedentem.

Primum itaque signum voluntatis diuinæ, est Prohibitio, obligans voluntatem nostram ad vitandum peccatum: idemque est, quod præceptum Dei negatiuum, quo prohibemur mala operari, *Exposè* non furari, non occidere, non mæchari, &c.

Secundum est Præceptio, obligans voluntatem nostram ad faciendum bonum: idemque est, quod præceptum affirmatiuum, quo diuinitus iubemur facere bona opera, *Exposè*, diem sabbati sanctificare, parentes honorare, Deum diligere ex toto corde, &c.

Tertium signum dicitur Consilium, quod nihil aliud est, quàm persuasio melioris boni, ad quod non tenemur: *Vel* idem est, quod do-

strina, per quam cognoscimus supererogationis opus (quod consulitur ac suadetur nobis) afferre præmium, si fiat: & non afferre supplicium, si non fiat, *Et est disciplina Evangelicæ paupertatis, obedientiæ, castitatis, humilitatis, &c.*

Quartum signum divinæ voluntatis dicitur Permissio, quæ tunc est, cum Deus non impedit fieri malum cum possit; & hoc propter bonum, quod ex malo permissio elicere intendit. Vnde S. August. *lib. Enchiridij*. Melius iudicavit Deus de malis benè facere, quàm nulla mala esse permittere. Licet autem Deus velit malum permissivâ suâ voluntate (eo enim ipso velle probatur, quod non cohibeat ac impediat fieri illud, cum possit) tamen nulla ratione dici potest auctor mali: quia non concurrit ad formale illius, nisi ad materiale: *Vel* quia, non conniuet illi villo modo; conniueret autem, si prohibitione suâ peccatum non præveniret, aut punitione non subsequeretur. Malum itaque quod fieri Deus permittit *triplex* dicitur: *Primum*, est malum culpæ, quod est iniustitia generalis, siue absentia debitæ honestatis: *Secundum* malum poenæ, quod est absentia debitæ delectationis, cum sensu sui contrarij. *Tertium* est malum pugnæ seu tentationis, quod tenet medium inter ista: nam diabolo est culpa in instigando, & homini est poena in reluctando.

Malum culpæ Deus permittit, vel iustè

non præueniendo animam rationalem suo efficaci auxilio, ad plenè declinandum ac deserendum peccatum, eo quod se aliquo modo non studuerit præparare ac disponere ad recipiendam gratiam à Deo sibi oblatam, iuxta quod *Ecccl. 2.* dicitur. Qui timent Dominum præparabunt corda sua. *Vel* quoque iustè deferendo ac destituendo animam eodem auxilio suo efficaci, propter illius incuriam, tepiditatem, & negligentiam in cooperando gratiæ sibi datæ, iuxta illud *Apoc. 3.* Quia tepidus es, & nec frigidus, nec calidus, incipiam te euomere ex ore meo. Ex hoc autem malo culpa, in quod Deus hominem cadere iustè permittit, vnum è duobus bonis in præsentì vitâ elicit diuina potentia, sapientia, & bonitas: aut enim homo, si à peccato per poenitentiam resurgit; caucior, humilior, & diligentior in profectu vitæ spiritualis redditur: aut si in peccato obstinatus remanet; alios, inique vexando in virtute exercet, iuxta illud *S. Aug.* Ne putetis gratis esse malos in hoc mundo, & nihil boni de illis agere Deum. Omnis enim malus aut ideo viuit, vt corrigatur; aut ideo viuit, vt per illum bonus exerceatur.

Malum poenæ seu aduersitatis ac miserix in hac vitâ permittit Deus pati suos electos; *Vel nimirum* vt eo ipso præferuentur à peccato, ad quod facile possent in prosperitate suas extendere manus. Vnde *S. Paulus* de se ipso *2. Corin. 12.* testatur dicens. Ne magnitudo

tudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus Sathanz, qui me colaphizet. Et *Psal.* 124. dicitur. Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum (*non egilare*) ut non extendat iusti ad iniquitatem manus suas. *Vel* ut in eis per quasvis afflictiones præteritum purgetur ac sanetur peccatum. Vnde *Ioannis* 5. Ecce sanus factus es, vade, & amplius noli peccare. Et *S. August.* Intelligat homo medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non poenam ad damnationem. *Vel* ut per patientiam iusti, glorificetur Deus, & opera eius manifestentur. Vnde *Ioan.* 9. Neque hic peccauit, neque parentes eius, sed ut manifestentur opera Dei in illo. *Vel* ut proximus patientiâ iusti ædificetur; quâ de causâ in sanctum Iob & Tobiam multa mala & aduersa permisit Deus. *Vel* ut electus Dei aduersitates patienter sustinendo, hoc ipso magis iustificetur, ac in perfectione Christiana maiorem faciat profectum, iuxta illud *Iacobi* 1. Patientia opus perfectum habeat, ut sitis perfecti & integri. *Vel* denique, ut iustus haberet occasionem inimicos diligendi, ac pro ipsis orandi propter imitationem Christi, & insuper vitam æternam abundantiorē promerendi: Quoniam (ut dicitur *Act.* 14) per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.

Malum pugnz, seu tentationis permittit
Deus

Deus in suos iustos ob plurima bona, quæ inde elicere solet. Vnde 1. *Cor.* 10. Fidelis autē Deus est, qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum. Et *Iacob.* 2. Omne gaudium existimate fratres mei, cum intentiones varias incideritis; scientes quod probatio fidei vestræ patientiam operatur: patientia autem opus perfectum habet, ut sitis perfecti, & integri, in nullo deficientes. Hæc quoque bona D. Augustinus paucis comprehendit verbis, scribens in *Psal.* 61. Tantum admittitur diabolus tentare, quantum tibi prodest ut exercearis, ut proberis: ut qui te nesciebas à teipso inueniatis.

Quantum signum diuinæ voluntatis, dicitur Impletio seu operatio: omne enim quod est in hac totius creaturæ amplissimā vniuersaque republicā, per ipsius Dei non nisi aut efficientem aut coefficientem voluntatem est. Vnde *Ioan.* 1. Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. Notandum autem triplicis generis esse effectus huius diuinæ voluntatis impletivæ: quorum quidem effectuum primus claret in ipsā productione creaturæ ex nihilo, & in illius regimine & gubernatione. Vnde *Psal.* 113. dicitur. Deus autem noster in cælo, omnia quæcunque voluit fecit. Et *Sap.* 11. Omnia in numero, mensurā & pondere disposuisti. In mensurā quidem Deus omnia disposuit: dum quædam
eorum

eorum mensus est duratione temporis ; ita ut habeant initium & finem , sicuti sunt animalia, plantæ, &c. quædam æterno, quæ nimirum habent initium, sed non finem, *ut sunt* Angeli, Animæ rationales, corpora cælestia. In numero deinde Deus creaturam disposuit, faciendo scilicet illam distinctam ab inuicem, non solum genere ac specie, verum etiam ipso numero ; ita ut lapidem noluerit esse animal irrationale ; & animal irrationale noluerit esse hominem ; & Petrum noluerit esse Paulum, & subditum noluerit esse Dominum, & pauperem noluerit esse diuitem, nec è contra. Vnde est 1. *Reg.* 2. Dominus pauperem facit & ditat, humiliat & subleuat. Et *Psal.* 99. Scitote quoniam Dominus ipse est Deus, ipse fecit nos, & non ipsi nos. In pondere tandem, omnia disposuit Deus, dum cuncta in suo proprio centro collocauit, *ut poset*, terram in loco infimo inter cætera elementa ; animalia in terrâ, pisces in aquis, aues in aëre. Angelos bonos in cælo, &c.

Alterum genus impletionis ac operationis diuinæ, elucet in quorundam hominum gratificatione seu iustificatione, & in quorundam obduratione : iustificat autem homines Deus, dum gratis ac misericorditer, imo etiâ & iustè, nimirum ex condecencia bonitatis suæ diuinæ, gratos facit sibi illos, per suam videlicet prædestinationis, vocationis & iustificationis gratiam : Obdurat verò eo ipso, cum

non mollificat voluntatem peccatoris suâ praueniente efficaci gratiâ, propter illius indispositionem: *Vel*, cùm eandem gratiam peccatori subtrahit, propter iustas rationes.

Vltimum impletionis genus est, dum iusti per hanc voluntatem impletiuam, ex immensa bonitate Dei, pro bonis operibus finaliter saluantur; & impij ex iustitia, pro malefactis æternaliter damnantur.

Finis, est ipsa gloria Dei, propter quam & ipse Deus fecit omnia: & nos, omnia quæ operamur, propter illam operari vult. *Modus*, est ipsa charitas. *Vnde* cùm aliquid volumus ac operamur, quod etiam Deus vult nos velle ac operari: necesse est vt velimus ac operemur illud ex charitate, in charitate, & secundum charitatem, sicut etiam & ipse Deus eodem modo vult ac operatur omnia. Nam in hoc solo consistit plenitudo conformitatis, quando nimirum voluntas nostra, actu suo conformatur Deo, non solùm in volito & fine, verùm etiam in ipso modo volendi. *id est*, in charitate. *Vnde quoque*, tantò plenior iudicatur esse conformitas, quantò perfectior ac nobilior inest ei charitas; tantò autem perfectior ac nobilior charitas esse perhibetur, quantò prudentior, suauior, & fortior esse experimentaliter cognoscitur.

ARTICVLVS III.

De multiplici conformitate voluntatis nostræ, cum voluntate diuina. *Con*

Conformitas seu conformatio voluntatis nostræ cum voluntate diuina, *alia* est imperfecta seu defectuosa, *alia* plena ac perfecta. Conformitas vitiosa seu defectuosa multiplex inuenitur. *Prima* est, quando quis conformatur Deo in voluto tantum; & non in fine, neque in modo volendi: quod facit cum vult id simpliciter, quod etiam Deus vult, & quod obligatoriè vult hominem velle. *Et sunt* præcepta eius, tam negatiua, quàm affirmatiua: quibus adde consilia Euangelica, quæ etiam Deus vult hominem velle, sed non obligatoriè, nisi post vota emissæ. *Secunda* est, quando quis vult id, quod Deus vult; sed quod non vult hominem velle: quia illud non congruit homini velle. Non vult autem Deus hominem velle, nec congruit homini velle, malum videlicet, siue temporale siue æternū inimico suo; quamuis illud velit ei Deus propter scelera ipsius: quia contrarium velle præcipit homini, vt patet *Matth. 5.* Diligite inimicos vestros, & orate pro persequentibus & calumniantibus vos. *Tertia* est, quando quis Deo conformatur in voluto (in illo videlicet, quod quidem Deus vult; sed quod non vult hominem velle, eo quòd illud non congruat illi velle) & in fine, sed non in modo volendi: hoc autem fit, quando aliquid facit ad gloriam Dei, vel alio fine bono, sed non ex charitate, sicut Caiphas Christum voluit mori, vt non tota gens pereat *Iohan. 11.* Vnde

D, Bo-

D. Bonarum
dist. & tim

Velle pati
Approbo: se
Sanctum ve
Vel quòd sa
Coprobo: f

Vnde e
nimus De
trem ben
Nam tra
Iuda: Vo
& filius fec
Iude quoq
passionem
ei referen
videlicet
di eam lib
tur ac do
traditū &

Quart
quis Deo
non in m
vult, & q
conforma
plum, pro
iudicio pr
orum sub
spirituali

Quinta
in modo

Velle pati Christum, quòd mundus eo redimatur,
Approbo: sed reprobo, cùm quis vult vt moriatur.
Sanctum velle pati, quòd sanctus glorificetur,
Vel quòd sacra fides, per eum magis amplificetur,
Approbo: sed reprobo cùm quis vult vt crucietur.

Quarta conformitas non plena est, quando quis Deo conformatur in volito & in fine, sed non in modo: puta, in volito, quod Deus vult, & quod vult hominem velle. Sic Deo conformatur ille, qui ædificat aliquod templum, pro gloria Dei, sed cum temporali præiudicio proximi, sicut faciunt oppressores suorum subditorum: vel cum detrimento illius spirituali, sicut faciunt hæretici.

Quinta est, quando quis conformatur Deo
in modo & in fine, sed non in volito. Vnde
D. Aug.

D. Aug. *in Ench. cap. 101.* Aliquando bonâ voluntate homo vult aliquid, quod Deus non vult: tanquam si bonus filius, Patrem vult viuere, quem Deus bonâ voluntate vult mori. Et S. Bonau. *locostato.*

Non vult sc̃pè Deus, quod homo benè velle probatur. (riatur.)

Viuere cūm Patrem vult quis: Deus, vt mo-

Sed hæc conformitas ad plenā ac perfectā reduci potest: *Tum*, quia non vult Deus, velle filium patris sui mortem, ante absolutā decreti cælestis promulgationem, cognitionē & executionem. *Tum*, quia non ita semper tenemur in voluto materiali nos conformare Deo, sicuti in formali tenemur. *Exempli gratiā.* Vult Deus patrem meum damnari, vult Ecclesiam sanctam ab inimicis suis opprimī, &c. licet ergo non teneam idem velle; teneor tamen in voluto formali (*hoc est*, in ratione volendi) me eatenus conformare, quatenus non potest mihi licitè displicere, sub eā ratione, quā vult Deus. Hinc B. Maria de Ognies, intelligens diuinitus matris suæ damnationē, propter certa peccata; cūm antea amarissimè pro illā fletet, desijt flere, conformans se voluntati diuinæ iustissimæ.

Sexta conformitas imperfecta est, quando quis in modo & fine, ac etiam in ipso voluto, scilicet condicionado (quale est omne decretum Dei comminatorium) absolute conformari vult. Hæc ratione Ionas conformabatur

Deo

Deo suo,
maiores
creum co
niue ciuita
Niniuitar
Septim
volito
principali,
ritate erga
propter b
Confo
quando q
lito, mod
vult, & q
nominis e
vult homi
clinare ma
quia duo
quendi bo
mum sec
tionis nece
legem con
specialis:
fecta confo
pererogati
aionem co
A
De tribus
mitat

Deo suo, dum ex charitate erga ipsum, & ad maiorem eius gloriam, cuperet impleri decretum comminatorium de subuersione Niniue ciuitatis magnæ, facta iam coram Deo Niniuitarum pœnitentia.

Septima est, quando quis conformatur Deo in voluto & modo, sed non in fine, scilicet principali, &c. cum quis dat eleemosynâ ex charitate erga Deû & proximû, sed principaliter propter bonû aliquod temporale obtinendû.

Conformitas verò plena ac perfecta est, quando quis Deum absolutè imitatur in voluto, modo & fine. *hoc est*, in eo quod Deus vult, & quod hominem vult ad gloriam sui nominis ex charitate efficaciter velle. &c. cum vult hominem, affectu scilicet ac effectu declinare mala, facere bona, & pati aduersa. Sed quia duo sunt modi declinandi mala, prosequendi bona, & sufferendi aduersa; *Vel vniuersum* secundum legem præcepti, ac obligationis necessariæ & vniuersalis: *Vel* secundum legem consilij, & obligationis spontanæ ac specialis: ideo etiam duplex est plena ac perfecta conformitas, vtpotè necessitatis & supererogationis, quarum altera constituit vnionem communem, altera specialem.

ARTICVLVS IV.

De tribus gradibus supererogatiuæ conformitatis, tres gradus specialis vnionis actiue, constituentis.

G g

Primus

Primus gradus conformitatis seu conformationis dicitur Resignatio superabundans voluntatis nostræ, in diuinam tam mediatam quam immediatam voluntatem: est enim resignatio voluntatis nostræ alia sufficientiæ, alia superabundantiæ. *Prima* supponit, *scilicet* fugam omnis peccati mortalis perpetuam, occasionisque illius proximæ desertionem: *scilicet* obseruantiam eorum, quæ sunt legis, præcepti, ac obligationis necessariæ & vniuersalis: & significat paratum ac promptum animum ad quæuis prospera deferenda, & aduersa sufferenda, vbi ageretur de gratia & amicitia Dei conseruanda, saluo tamen iure proprio, secundum quod cuiuslibet licitum est se ac sua, publicâ authoritate defendere: sed hæc resignatio sufficientiæ, ad vniionem communem, seu conformitatem necessitatis pertinet. *Altera* resignatio scilicet superabundantiæ, supponit, *scilicet* abnegationem stabilem ac efficacem bonorum temporalium, quæ sunt mala occasionaliter, seu occasiones remotæ peccatorum: *scilicet* obseruantiam eorū, quæ sunt legis consilij, ac obligationis spontaneæ & specialis; & significat animum ab omni iure proprio expeditum, ac paratum & promptum ad omnia prospera deferenda & quæuis aduersa sufferenda, propter solâ Christi Dei imitationem, & maiorem gloriam, & hoc iuxta modum voluntatis diuinæ, tam scilicet mediatæ quàm immediatæ. Resignatur *igitur* voluntas.

voluntatem suam pius asceta (*nimirum* per internam illuminationem diuinam ac propriam experientiam edoctus, quam videlicet periculosum sit homini, seipsum suo regere consilio, aut suis confidere electionibus) in voluntatem Dei mediatam ; quando ex deliberatione animi sui, liberaliter, promptè, totaliter & absolute (*id est*, absque vlla exemptione) tradit, offert, dat, ac donat suum proprium velle suo superiori, ad obediendum eius imperio in omnibus, tam corporalibus, quàm spiritualibus, quæ non sunt contra regulam & animam suam ; minimè considerans, vtrum sit ille discretus, siue indiscretus ; doctus, siue indoctus ; beneuolus, siue maleuolus ; nisi quòd sit suus Prochristus, & interpres diuinæ voluntatis, ac antistes Dei ; & quòd nihil de se disponere possit, nisi quod Deus ipsi concesserit. Resignat *deinde* voluntatem suā vir spiritualis in voluntatem Dei immediatā : quando deliberato animo, promptè & simpliciter transfundit suum velle in diuinum beneplacitum ; ita vt quidquid ei occurrat aduersi, totum de manu Dei libenter accipiat, non autem à creatura, velut ex æterna paterni cordis eius dilectione sibi transmissum. *Vel quoque*, dum sic se totaliter diuinæ ordinationi ac dispositioni tradit & committit, vt etiam si omni quo potest studio, per cæleste auxiliū adiutus, cūcta bona efficaciter velit quæ Deus vult eum velle ac facere ; tamen propter

rea, tam in tempore quàm æternitate nulla bona expectare, ac à Deo exigere vult, desiderio nimirum amplius illi placendi: nec non (etiamsi ex diuina gratia) nulla mala velit & agat, tamen omnia mala & aduersa, tam præsentis, quàm futuri sæculi, libenter pati eligit, & sustinere vult, si quoque id ipsum Deus vult ad maiorem sui gloriam: & hoc desiderio perfectè se conformandi patienti Christo Deo suo.

Hinc queri potest: vtrum Deus poenas purgatorij, vel quod plus est, cruciatus inferni, velit ad gloriam suam, velle fideles pati; sicuti aliquando vult illos quæuis probra ac tormèta, pro fide, iustitia, & lege sua, velle sustinere? *Respondetur primò.* Non vult Deus communiter, quemlibet fidelem velle æterna pati mala, præsertim verò reum peccati mortalis, nec etiam hoc insum congruit illi velle: quia per eiusmodi resolutionem ac resignationem, tepidior ac tardior euaderet ad pœnitentiam de suis delictis faciendam, & inde ad obstinationem ac desperationem faciliè sibi pateret aditus. *Respondetur secundò.* Vult Deus propter gloriam & amorem sui, fideles perfectos, quales asceræ esse debent, velle sustinere quæuis mala futuri sæculi (*Et sunt,* pœnæ purgatorij, & cruciatus inferni) quando illa ante eorum oculos mentis ponit ac præsentis facit: quod etiam velle, quia nimirum congruit illis, ipse clementissimus Domi-

nus in eis efficere dignatur. Congruit autem ac multipliciter prodest ascetis eiusmodi velle, præsertim de prædestinatione tentatis, ad captiuandum & quietandum eorum intellectum: nec non, ad depurandum, ac etiam declarandum amorem amicitie erga Deum: tandem, ad obtinendum maius meritum ac præmium. *Respondetur tertio.* Non vult Deus quempiam fidelem, siue perfectum siue imperfectum, velle absolute pœnas subire æternas: quia hoc ipsum nemini fidelium congruit velle; nisi conditionatè ac secundum quid. Conditio hæc debet esse respectu Dei; *ut videlicet*, velit hoc malum homo subire, si voluntas, honor, ac amor Dei postulare; sequereturq; inde utilitas spiritualis ac æterna proximorum. Secundum quid verò, pœnas infernales velle pati, idem est, quod aliquas tantum: est enim triplex pœna infernalis, *scilicet* pœna damni, pœna sensus, & pœna morsus conscientie. Pœna damni deinde duplex: *prima* est, per quam quis separari potest à visione, tentione, & fruitione Dei, beatæque societate Christi ac Sanctorum eius in cælis: *secunda* est, ipsa scilicet priuatio gratiæ Dei, & separatio à charitate Christi. *Vnde*, nonnisi ad primam pœnam damni, & ad pœnâ sensus, liberalissimè ac promptissimè resignat se verus mysticus diuinæ voluntati ac ordinationi, absque tamen sua culpâ; quod quidem non repugnat illi velle: quia maius putat esse

bonum, huiusmodi obeditionem voluntati diuinæ, & quæstionem gloriæ Dei, ac saluationem proximorum; quàm propriam (vt potè, vnius hominis) beatitudinem: sicut etiam è contra maius malum æstimat, inobedientiã aliquam diuino beneplacito, minimumquè dishonorem infinitæ maiestatis, ac plurium hominum reprobationem, quàm suam (vnius videlicet personæ) damnationem. *Deinde*, quia nec spes, nec charitas boni viri per hoc aliquatenus læditur ac minuitur, sed potius magis ac magis promouetur, augetur, depuratur, & versus Deum erigitur, ac securior per internum diuinum instinctum redditur, quod totum per experientiam mysticorum constat esse certum. *Tandem*, quia gratissimus Dominus, tantâ liberalitate suæ creaturæ, sic non potest non vinci, vt ei omnino non velit rependere vicem amicitie suæ, pro vice tam charitatis perfectæ. Talis etiam fuisse censetur resignatio ac voluntas SS. Pauli & Moy-sis dicentium, *Rom. 9.* Optabam ego ipse anathema esse à Christo, pro fratribus meis. *Exod. 23.* Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro tuo, què scripsisti.

Ad alteram verò pœnam damni, & ad vermem seu remorsum conscientie, nullatenus se resignare asceta vult ac potest: quia hoc ipsum absolutè est summum malum, in toto videlicet repugnans charitati, & debito fini, ac volito Dei, in quibus consistit ratio nostræ

confor
sua s
cus, ar
nation
gratia
ram a
nem e
victori
incuri
ritual
tis) q
eorum
quâ iu
diuinæ
bili cæ
accide
sua no
maior
bus, se
actuali
tentati
ditione
prom
Secu
est Ind
respe
differe
liberal
benepl
qualite
dum re

conformitatis. *Vnde*, cùm aliquando (supposita sicut prius conditione) resignat se mysticus, amore nimirum superno succensus, ordinationi diuinæ, tam videlicet ad priuandum se gratiâ cælesti, quàm ad illius possessionem; tam ad carentiam virtutum quàm ad habitationem earum; tam ad præsentiam & sensationem vitiorum ac defectuum, (non quidem ob suâ incuriam & negligentiam in profectu vitæ spiritualis, sed ob beneplacitum diuinæ voluntatis) quàm ad absentiam, ac plenam victoriam eorum. Hoc intelligi debet, non de gratiâ, quâ iustificamur & sanctificamur, participesq; diuinæ naturæ efficimur; sed de gratiâ sensibili cælestis consolationis, vel aliâs deuotionis accidentalis: nec de virtutibus vocationi nostræ necessarijs, sed solum ad perfectionem maiorem spectantibus: nec de vitijs actualibus, sed non nisi de habitualibus, post peccata actualia per pœnitentiam deleta, ad nostram tentationem, vexationem, probationem, eruditionem, humiliationem, & in charitate Dei promotionem, diuinâ prouidentiâ relictis.

Secundus gradus præsentis conformitatis, est Indifferentia, nostræ videlicet voluntatis respectu voluntatis diuinæ: quæ quidem indifferentia, nihil aliud est, quàm prompta ac liberalis traditio ac donatio animi nostri, Dei beneplacito, ac æternæ eius dispositioni, ad æqualiter videlicet sequendum & amplectendum res inter se maximè contrarias, ac sibi-

plis nimis aduersantes. Est autem huiusmodi indifferentia duplex: *altera* quæ ad primum potius, quàm ad hunc secundum gradum præsentis conformitatis spectat; *altera*, quæ propria est loci istius. *Prima* igitur indifferentia voluntatis, consistit in parato animo, tam videlicet ad sufferenda patienter aduersa huius vitæ, quàm ad suscipienda humiliter prospera pro Dei beneplacito; tam ad ariditatem & angustias cordis, obnubilationesq; mentis, toto vitæ tempore in patientia sustinendas, si ita Deo visum fuerit, quàm ad consolationes diuinas, iucunditatesque spirituales in humilitate ac timore Dei percipiendas & retinendas. *Deinde* consistit in animo non magis addicto vitæ, quàm morti; valetudini quàm ægri tudini; contemptui & infamix quàm bonæ famæ; quietitudini mentis, quàm inquietitudini, ex varijs tentationibus provenienti, puta, absque culpa propria. *Præterea* in expedito animo, ad manendum videlicet tam in loco sibi grato, quàm non grato; tam cum fratribus gratis, quàm non gratis; ad habendum tam gratum, quàm non gratum sibi superiore; ad administrandum diligenter tam gratum sibi officium, quàm non gratum, ad obediendum tam probis, quàm improbis hominibus propter imitationem Christi, in omnibus, quæ non sunt contra animam & regulam. *Secunda* indifferentia voluntatis, præsentis gradus, consistit in resolutio, prompto,

ac parato animo ad sufferenda aduersa, tam sibi venientia à Deo immediatè, quàm mediatè, per quamcunque creaturam & casum: ad persecutionem & correptionem propter imitationem Christi tolerandam, tam moderatā quàm immoderatā, tam ex charitate ac zelo, quàm ex odio ac maleuolentia proficiscentē: ad sustinendum pro Dei beneplacito, tam hoc genus mortis, & cuiuscunque mali, quàm alterum; tam hanc, quàm alteram ægritudinē hāc maiorem; tam hunc morbum, dolorem & cruciatum, utpotè certum & vsitatum, intensum sed compendiosum; quàm alium, utpotè incertum, inusitatum, tyrannicum, inopinatum & prolixum: ad suscipiendas purgatorij pœnas, tam remissas quàm intensas; tam breui quàm prolixo tempore duraturas; vel alias tam ad pœnas purgatorij, quàm ad cruciatus inferni (seclusā omni culpā) si ita Deus decreuerit ad maiorem sui gloriam, & proximorum vtilitatem.

Tertius gradus conformitatis supererogatiuz, dicitur vnio specialis ac perfecta (sicut enim primi gradus conformitas, quæ dicitur resignatio, vocatur vnio incipiens; secunda verò, quæ dicitur indifferentia, vocatur vnio proficiens; ita hæc tertij gradus conformitas, dicitur vnio perfecta.) Vnde est, quòd etiam vnio præsens, vocatur vnio conformitatis: dum enim specialiter mens vnitur Deo, tunc inter spiritum humanum & spiritum diuinum

perfecta celebratur conformitas; sicut vice-
versâ, dum perfectè mens conformatur Deo,
tunc inter spiritum humanum & spiritum di-
uinum plena vnio consummatur, ita vt dein-
ceps duo isti spiritus, non nisi vnus spiritus
sint; sicut patet 1. Cor. 6. Qui adhæret Domi-
no (*nimirum per mentis conformitatem*) vnus
spiritus (*cum eo fit, &c.*) est. vtpotè per copulâ
vnitiuæ charitatis, & stabilem voluntatis con-
sensum.

Est autem charitas vnitiua, vel aliàs amor
vnitiuus, idem quod virtus, quæ de amante &
amato appetit vnum efficere: habens duo of-
ficia, seu duos respectus, quorum *altero* intue-
tur amatum, & ei adstringit amantem; *altero*
intuetur voluntatem amati, & ei conformat
amantem; ita, vt amans perpetuò amatum
habeat, & quantum potest, sentiat ac perci-
piat in intimo sui eius præsentiam; & è con-
uerso, amans in suo amato viuat, ac in eo e-
iusque beneplacito conualescat.

Porro, eadem vnio conformitatis, dicitur
etiam similitudinis, amicitiz, sobria, &c. *Si-*
milis quidem ob eandem rationem sicut
& conformitatis: nam eo ipso anima Deo si-
milis efficitur, quo & conformis. Verùm cau-
sâ clarioris intellectionis dicendum est, quòd
homo in hac vita duplici insignitur Dei simi-
litudine, naturali nimirum & supernaturali.
Naturalis quidem in creatione, vt patet *Gen.*
cap. 1. Faciamus hominem ad imaginem & si-

militudinem nostram. *quasi* velit dicere. formemus hominem, cuius anima sit vnitatis essentiae nostrae, & trium personarum nostrarum expressiua & imitatiua. *Vnde*, sicut Deus, est Trinus, & vnus, ita anima cum sit vna, habet tres potentias, nempe memoriam, voluntatem & intellectum, quibus capax est Dei. Hæc similitudo Dei in homine, eo quod naturalis sit, ac ipsi naturæ intimè & indelebiter impressa, amitti non potest, nisi etiam ipsa deletur natura. *Supernaturalis* verò similitudine Dei insignitur homo in regeneratione baptismali: *Vel etiam* in recreatione poenitentiali, vbi infunditur ei diuinitus gratia iustificans, ac sanctificans, quâ efficitur diuinæ consors naturæ. *Hinc* est, quod similitudo supernaturalis, quâ anima fit Deo similis in iustitia, sanctitate ac perfectione (iuxta illud *Leu. 19.* Sancti estote, quia sanctus ego sum Dominus Deus vester. Et *Mat. 5.* Estote perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est) ab hominis libero arbitrio pender, eoque mortaliter per peccatum deficiente, illico deperditur ac deformatur; sicut etiam è contra, illo per gratiam Dei iustificantem resurgente, protinus deinde recuperatur ac reformatur, & in dies magis ac magis perficitur, nimirum per actus virtutum fidei, spei, & charitatis, ac ipsam Christi Domini imitationem, donec voluntas ardore cælesti succensa, sic diuinæ voluntati similis ac vniformis efficiatur, ut nihil

in illa reperiatur, quod huic repugnare possit; memoria quoq; sic tota occupetur Deo, vt intellectu, non nisi solū Deū offerat cōtēplādū.

Dicitur verò *amicissa*, quia, qui hāc vnione Deo vnitur, perfectē Deum diligit amore amicitiae, videlicet propter se, in se, & secundum se; *nec non*, prudenter, dulciter, & fortiter, *id est* ex omnibus viribus animae suae, vtpotē ex vi rationali, concupiscibili, & irascibili, tanquā summē potentem, sapientem & bonum. *Vel*, quia in eo elucet erga Deū omnia signa amicitiae. S. g. libenter eum audit loquentem ad se, vtpotē verbis sacrae Scripturae, aut interna inspirationis, & eius acquiescit consilijs: libenter de illo loquitur ac saepe cogitat: sine radio illi obsequitur: vitam ac omnia bona tēporalia libenter pro illo exponit: offensam eius minimā cauet, & offensū protinūs humiliter placat: gaudet de ipsius gloriā, & tristatur de irreuerentiā: cupit ei nimis placere, ac timet vnquam displicere: conatur alios trahere ad eius amicitiam, &c.

Dicitur quoque *affettuosa* & *sobria*; quia qui hac speciali vnione aeternā firmiter adheret Deo, nonnunquam affectus eius, ac tota anima sic abundanter sensibili gratiā, ac suauitate caelesti, saporeque musli spiritualis diuinitus perfunditur, penetratur, impletur ac sobrii inebriatur; vt eum omninō ad plenam rationis inferioris, proprii iudicii, propriaeque voluntatis, & amoris sui alienationem, deuenire

nire

nire necesse sit. *Vnde est*, quòd sic sobriè vir spiritualis inebriatus, propter amorem ac imitationem Christi, omnem temporalem reprobatur prosperitatem, & tanto ipsam fugit affectu, quanto homines mundani omnem fugiunt aduersitatem: *Nec non*, exemplo eiusdem Domini Iesv, omnia eligit præsentis sæculi aduersa (*Et sunt* contumeliæ, conuitia, improperia, & quæuis iniuriæ) ac tanto animi feruore illa prosequitur, quanto amatores vanitatis, quæuis prospera, læta, magnifica, ac delectabilia suscipiunt & amplectuntur. *Imo*, quod plus est, madens eiusmodi musto cælestis fruitionis, in supremoque gradu actiui amoris amicitie residens, nullum Dei donum spirituale, siue præsentis, siue futuri sæculi, præter eorum largitorem diligit, nec ab illo præter ipsum solum, ac illius gratiam, in tota æternitate requirere vult. *Tandem* nullum spirituale malum, quod sibi à Deo inferri potest, vereatur, timeret, ac recusat, tam in tempore, *Et est*, desolatio animæ, & subtractio cælestium ac spiritualium influentiarum: quàm in æterno, *Et est*, reprobatio ad pœnam sensus; modo ista mala, eueniant sibi non ob suam negligentiam in profectu spirituali, aut ob culpam propriam, sed ex mera Dei beneplacente voluntate, in quam se semper magis ac magis profundare ac submergere contendit. In gradum præsentis vnionis, ascetica anima ipso actu erecta, non nisi altero pede à mystico distat con-

nubio, seu, à passiva vnione. Hanc asceticam vnionem D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. c. 12.* describit sic: Hæc est hominis in hac vita sublimior perfectio, ita inhærere Deo, vt tota anima cum omnibus potentijs suis, & viribus in Deum collecta, vnus fiat spiritus cum eo: vt nihil meminerit nisi Deum, nihil sentiat vel intelligat nisi Deum, & omnes affectus in amoris gaudio vniti in sola conditoris fruitione suauiter quiescant. Imago enim Dei in anima, in tribus eius potentijs expressa consistit, scilicet in ratione, memoria & voluntate: quamdiu istæ non sunt ex toto Deo impressæ, non est anima deiformis. Forma enim animæ Deus est, cui debet imprimi sicut sigillo signatum. Hoc nunquam plenè fit, nisi cum intellectus perfectè iuxta capacitatem suam illuminatur ad cognitionem Dei, qui est summa veritas; & voluntas perfectè afficitur ad amandum summam bonitatem; & memoria plenè absorbetur, ad intuendam, & tenendam, & fruendam summam felicitatē. *hæc ille.*

Hinc summatim dicendum venit, quòd anima *in primo gradu* præsentis conformationis seu vnionis constituta, adhuc sentit in se aliquam, ex radícula proprii amoris pullulantem, renitentiam ac repugnantiam, voluntatis videlicet naturæ, & sensualitatis; nec non, contradictionem & remurmurationem quandam inferioris rationis, quo tamen ipso, nullatenus impeditur eius libertas voluntas,

tis rationalis, ac resignati animi promptitudo. *In secundo* autem gradu, habet anima de dono gratiæ Dei, post diutinum videlicet mortificationis studium, continuumq; orationis mentalis exercitium, quod iam superata omni difficultate superioris gradus, miram semper experiatur facilitatem, in tolerandis quibusuis huius vitæ malis, & aduersitatibus. *Inter suo gradu*, omnia mala & aduersa, ex se videlicet amara & onerosa, conuertuntur ipsi animæ in quandam verbis inexplicabilem, spiritualem dulcedinem; vbi ipso gustu interno cognoscit iam, onus & iugum Christi, esse omnino leue ac suaue.

Præterea dicendum est, quod inter hos gradus conformationis seu vnionis, talis est differentia: quia *in primo gradu*, voluntas supererogatiuè resignata, eligit quidem aduersa pati propter imitationem Christi, sed etiam & prosperis omninò non renunciat: *in secundo* verò, voluntas indifferens, prosperis iam abnegatis, tam erga duriora & grauiora, quàm erga facilia ac leuiora quæuis aduersa toleranda, pro Dei beneplacito, æqualiter se habet suâ promptitudine: *in tertio gradu*, voluntas plenè conformata ac vnita Deo, quæuis aduersa dum absunt (ob Christi dilectionem) habet in desiderio; dum adsunt, sustinet in gaudio; & prospera, sunt illi in fastidio, cum patientiâ. In duobus gradibus prioribus conformitatis huius, dicitur anima Christo vniti.

vniri; sed in hoc tertio, etiam in Christum transformari.

Tandem dicendum est, hanc vnionem ac transformationem sobriam, propriè esse asceticam & ordinariam ratione actiuitatis humanæ; Mysticam verò & extraordinariam (sed non nisi inchoatè, ac secundum quid) ratione scilicet infusionis cælestis, seu sobriæ potionis spiritualis cælitùs venientis.

ARTICVLVS V.

De vnione passiuâ, tum naturali, tum supernaturali.

VNio passiuâ animæ cum Deo, generatim considerata, illa dicitur, quæ haberi non potest per humanam actiuitatem & operationem, nisi per diuinâ sui communicationem ac illapsum: communicat autem se Deus animæ, seu illabitur ac vnitur ei, duobus modis, nempe naturali, & supernaturali. Naturaliter illabitur ac vnitur Deus animæ (sicuti & alijs omnibus creaturis) dum simul ac semper est cum illa in vno eodem loco, per suæ potentiz, præsentiz, & essentiz immensitatem. Per *potentiam* quidem est, videlicet dominando ei, eamque moderando, gubernando, & conseruando. Vnde *Act. 17.* Non longe est ab vnoquoque nostrum; in ipso enim viuimus, & mouemur, & sumus. Per *essentiam* verò est, quoniam substantiâ suâ diuinâ assistit & coëxistit animæ, eamque perquadit, penetrat, in-

habij

habitat, & implet, sicut & alia omnia. Vnde *Jerem.* 23. Numquid non cælum & terram ego impleo? Et *Ephes.* 4. Vnus Deus & Pater omnium, qui est super omnes, & per omnia, & in omnibus nobis. Per *præsentiam* tandem, *vel alias* per inspectionem; quia adest animæ sicut & cæteris cognitione, quâ omnia existentia & possibilia cognoscit, & comprehendit. Vnde *Ecccl.* 23. Oculi Domini multo plûs lucidiores sunt sole, circumspicientes omnes vias hominum, & profundum abyssi, & hominum corda intuentes in absconditas partes. Et *Psal.* 138. Domine probasti me & cognouisti me, tu cognouisti sessionem meam & resurrectionem meam, intellexisti cogitationes meas, &c. Ab hac tamen vnione comuni, quâ vnitur Deus omni creaturæ, tam rationali quam irrationali, tam animatæ quâ inanimatæ, excluduntur omnes impij homines & diaboli, inquantum videlicet sunt tales; sed inquantum sunt creaturæ Dei, non excluduntur. Vnde non licet dicere, Deum per suam immensitatem vnitum esse impio ac diabolo: quia Deus non habet se causaliter ad eorum culpam; nisi vnitum esse homini & Angelo, qui per suam culpam factus est impius & diabolus.

Supernaturaliter autem, alias gratuitè, in præsentî vitâ, duplici modo Deus illabitur ac vnitur animæ, *primò* permanenter, *secundò* transeunter, vnio permanens seu habitualis
(quæ

(quæ est peculiaris omnium iustorum , tam videlicet adultorum , quàm paruulorum ante vsum rationis) constituitur per infusionem gratiæ gratum facientis , seu iustificantis ac sanctificantis : sicut enim per peccatum magna fit distantia Dei à nobis , seu ab animabus nostris , iuxta illud *Isa. 59*. Iniquitates vestræ diuiserunt inter vos , & Deum vestrum , Ita deinde per gratiam nobis à Spiritu sancto infusam , sic strictè copulamur ac vnimur Deo , vt eo ipso efficiamur consortes seu participes diuinæ ipsius naturæ , filijque Dei nominemur ac simus ; nec non , in Deo manere dicamur , ac vice versa , ille ad nos venire , & in nobis habitare credatur , quod ipsum patet 2. *Petr. 1*. Per quem (nempe , per Christum) maxima & pretiosa nobis promissa donauit : (puta , Spiritum sanctum , medijs ipsius donis gratuitis) vt per hoc efficiamini diuinæ consortes naturæ . Et 1. *Ioan. 3*. Videte qualem charitatem dedit nobis Pater , vt filij Dei nominemur & simus . Et *Ioan. 1*. Deus charitas est , & qui manet in charitate , in Deo manet , & Deus in eo . Et *Ioan. 14*. Si quis diligit me , sermonem meum seruabit , & Pater meus diliget eum , & ad eum veniemus , & mansionem apud eum faciemus . Sed nota , quòd participamus naturam diuinam , non quidem essentialiter , id est , immediatè , sicut tres personæ SS. Trinitatis participant : nec personaliter , sicut Christus vt homo : verùm accidentaliter ; quia gratia Dei ,

Dei, qu
est. Su
tionem
flus vt
ritualen
per tra
naturæ
bis grat
caelester
ptione
nobis e
scilicet
tiz iusti
litas in
fidem, f
psum S
Quem
radio p
aut cal
à Spirit
alienari
donis g
quòd Sp
in anim
plo, vtp
caro, sup
taliter, i
gratiam
etiam el
liter ac
seipsum

Dei, quâ media hæc participatio fit, accidens est. Sumus quoque filij Dei, non per generationem & natiuitatem naturalem, sicut Christus vt Verbum; sed per regenerationem spirituales, ac diuinam adoptionem: seu, non per transfusionem realem immediatè in nos naturæ paternæ; verùm per infusionem nobis gratiæ suæ diuinæ, ac per eam in familiam cælestem, iusque hæreditarium, nostri receptionem. Manet tamen ac habitat Deus in nobis essentialiter ac substantialiter, medio scilicet effectu suo, iustitiæ inhærentis seu gratiæ iustificantis, quæ non est vna simplex qualitas in anima, sed multa complectitur, vtpotè fidem, spem, charitatem, & alia dona, ac ipsum Spiritum sanctum, auctorem donorum. Quemadmodum enim radius à sole, & sol à radio præscindi nequit, nec lux solis à calore, aut calor à luce separari potest; ita quoque à Spiritu sancto, gratia ac cætera eius dona alienari nequeunt; nec Spiritus sanctus à suis donis gratuitis abesse potest. *Hinc colligitur*, quòd Spiritus sanctus, ac tota SS. Trinitas, in animâ iusti, tanquam in proprio suo templo, vtpotè conciliato, consecrato & sanctificato, supernaturali modo, non solum accidentaliter, intentionaliter, ac obiectiue, puta per gratiam, cognitionem, & amorem; verùm etiam essentialiter, substantialiter, personaliter ac realiter (medijs tamen suis donis) per seipsum habitat. Vnde etiam est, quòd hæc v-

nio supernaturalis, vtpotè permanens ac habitualis, merito dici potest partim accidentalis, partim substantialis; quia mediantibus donis Spiritus sancti gratuitis (quæ sunt accidens in anima) substantialiter ac realiter Deus vnus ac Trius animam inhabitat, ac eam sibi coniungit; non quidem sui, sed ipsius animæ, facta mutatione.

Vnio passiuæ supernaturalis, vtpotè transiens seu actualis, quæ propria est mysticorum, perficitur interueniente illapsu Dei mystico, in animam. Illabitur autem Deus modo mystico animæ, dum se illi in illius intimo, seu apice spiritus, extraordinariè manifestat ac reuelat, vtpotè, per suam inactionem seu actum infusum.

Nota duplices esse actus internos, quibus medijs se Deus animæ reuelare solet: *alios nimirum* à potentijs vitaliter productos ac elicitos, per gratiam Dei præuenientem excitatis; quibus deinde eadem potentiæ diuinitus adiutæ, operari, negotiari, ac tendere in suum obiectum (*id est*, in Deum) consueuerunt, donec illi sobriè vniantur. *Alios* infusos, quos potentiæ animæ rationalis, propriâ suâ non producant ac eliciunt vitalitate, sed tantum diuinitus recipiunt; quibus in Deum (nō absque propriâ vitali cooperatione) impetuosè feruntur, ac intimè passiuèque eidem vniantur. Verum actus simpliciter infusi, *alij* sunt infusi per accidens, & *alij* per se. *Actus* sim.

simpliciter per accidens infusus in potentiam intellectiuam versus Deum in oratione directam, est illa subito immissa à Deo alicuius ignotæ veritatis intellectio, ad salutem profectumque spirituales necessaria, quæ alias successu temporis, per propriam actiuitatem elici poterat: in potentiam vero appetitiuā, est ipsa gratia sensibilis, seu deuotio accidentalis, quam voluntas in Deum eleuata, vitam spirituales colentium, non raro experiri solet; sed hæc infusio propriè non dicitur actus infusus, nisi affectus. *Actus* per se simpliciter infusus in apicem intellectus, est cognitio ac intellectio cælitus data, cui similem natura seu potentia elicere nequit; in apicem verò voluntatis, est amatio, ardoris inusitati ac miræ intensiōis, qualem anima non valet producere. Alit non nisi, de his actibus per se simpliciter infusis, hoc loco res nobis est, quos aliquādo anima ab omni irretentibili & absoluto depurata, in contēplatione diuina cælitus dono accipit, vt nimirum illis eleuetur in Deum, eidemque intimè ac passiuè vniatur. *Vnde etiam est*, quòd in palæstra mysticorum, dicatur aliquando in contēplatione extraordinaria haberi quædam fides, spes, & charitās, passiuā seu infusā, non quidem solū secundum habitus, vt communiter fit; verū etiam secundum actus: nam potentia rationalis animæ, dum eiusmodi assistunt contēplationi, non producendo vitaliter harum virtutum actus,

actus, illos tamen nonnunquam cælitus ex in-
actione seu operatione diuina suscipere so-
lent, non excluso earum suo concursu ac vi-
tali cooperatione. Illa autem cooperatio po-
tentiarum, consensu scilicet ipso, attentione,
admiratione, suspensione, desiderio, gaudio,
iubilatione, ac similibus, perficitur.

ARTICVLVS VI.

*In quo declarantur nonnulla nomina, quibus
vnio passiuæ à mysticis insigniri solet.*

Pærens vniō passiuæ, est tam nobilis ac su-
blimis, vt proprium ei nomen dari non
possit; quare diuersis omninò debet appel-
lari nominibus, vt ex eorum significatis, na-
tura eius aliquatenus intelligatur. *Primò* ita-
que communi vsu mysticorum vocatur ebria :
cuius quidē vocabuli ratio est, quia anima hoc
modo vnita sponso cælesti, sic ab illo mysticè
inebriatur (introducta nimirum in cellam vi-
nariam) præstantissimo vino sempiternalium
voluptatum; vt exterius sese habeat extra-
ordinariè (quamuis interiùs, plenius quam
fuit vnquam, sui compos existat) eaque pati
videatur, quæ vino corporaliter ingurgitatus
ac obrutus pati solet, exceptis duntaxat inde-
coris gestibus, à quibus sponsus cælestis suam
præseruat charissimam sponsam. *Secundò* vo-
catur Eminens, supereminens, fructiuæ, dul-
cis, suauis, & felix: quia eminet & superemi-
net actiuæ ac sobriæ vniōi; non in eo quidē,
quòd

quòd passiuâ maioris sit meriti apud Deum, sed quod plerumque maius meritum ardentioremque supponat charitatem. *Et* quia in hac eminenti seu supereminenti vnione, emi-
nens quoque ac superemines celebratur frui-
tio, quæ sic dicitur, respectu nimirum sobriæ
fruitionis, quæ est actiuæ vnionis effectus.
Nec non, quia cum hac vnione, donatur ani-
mæ quædam excellens, ac eminens, super-
eminensque prægustatio dulcedinis, ac suauita-
tis cælestis, & quædam felicitatis æternæ
trāsiens experientia. *Tertio* dicitur Ecstatica,
quia mens hac dotata vnione, ita extraordi-
nario modo diuinis collucet illustrationibus,
& cælestibus perfunditur suauitatibus, vt
eam supra se in ecstasim penitus rapi oporteat.
Quarto vocari solet Essentialis, intima &
immediata: non quod hæc vnio passiuâ ac
mystica, huiusque viæ suprema, vnâ animæ
cum diuina efficiat essentiam ac substantiam;
sed quod constituat immediatam ac nudam
diuinæ essentię præsentiam, cum nudo ani-
mæ intimo, seu cum nuda mysticeque depu-
rata animæ essentiâ. *Vel alias*, quòd dum hæc
arcana perfectissimaque ac efficacissima vnio
celebratur, nullum aliud intercedit medium
vfitatæ cognitionis & amationis inter animā
& Deum, nisi ipsius mentis quædam inuītata
ac ineffabilis illustratio, & inflammatio cæli-
tus accepta, ac extraordinariè infusa, quibus
duobus anima coheret Deo, ita vt vnus cum
illa

illo efficiatur spiritus, iuxta illud 1. *Corin.* 6. Qui adhæret Deo, vnus spiritus est. vnus *videlicet*, non secundum essentiam ac substantiam; quia per hanc adhæSIONem, discernit Apostolus in præSENTI vnione distinctam permanere substantiam animæ à substantiâ diuinâ; nemo enim propriè sibiipsi adhærere dicitur, nisi alteri à se; sed vnus secundū quandam informationem seu formam. Dicunt enim mystici Deum in hâc vnione mysticâ, quodammodo sic coniungi animæ sicut formam suæ materiæ, seu sicut animam suo corpori. *Vnde est.* quod iste vnus spiritus, quodammodo secundum formam, dicitur Deus; secundū vero materiam, dicitur anima. Hic modus loquendi sumitur ex sacra scriptura, *Galat.* 4. Donec formetur Christus in vobis. Vnde patet Christum, Deum ac Saluatorem nostrum, aliquomodo esse formam iustæ ac fidelis animæ: quod hoc modo intelligendum est. Sicut enim forma est perfectio materiæ; ita Deus (hâc vnione immediatè coniunctus animæ) per se, ac per sua excellentissima & extraordinaria specialissimaque dona, est perfectio animæ, perfectas videlicet ac sanctas faciens illius actiones. Et sicut corpus ab animâ accipit motum ac vitam naturalem; ita anima sic Deo supernaturaliter ac mysticè coniuncta, accipit ab illo supernaturalem, spiritualem, extraordinariam, ac quandam diuinam operationem, & vitam. *Quintò* præSENS vnio dici-

Corin. 6.
vnus &
substan-
discernit
tam per
tiam diui-
zere di-
dū quan-
dicunt e-
tica, quo-
formam
corpori.
dammo-
secundū
modus lo-
Galat. 4.
Vnde pa-
nostrum,
delis ani-
est. Sicut
ira Deus
animæ)
extraor-
perfectio
s faciens
mā acci-
anima sic
niuncta,
teualem,
am ope-
tio dici-
tur

tur Deificatio, Transformatio, Transfigura-
tio, transfusio, profundatio, immersio, ac mu-
tatio mystica animæ in Deum. Vnde Ioan.
Gerson *consideratione* 41. *Theol. mystica*. A-
morosa vnio mentis cum Deo, quæ sit per
Theologiam mysticam, congruè transforma-
tio nominatur, sicut B. Dionysius, & SS. Pa-
tres loquuti sunt. *hæc ille*, Fit autem hæc feli-
cissima transformatio in Deum animæ con-
templatiuæ, non quidem secundum esse essen-
tiale, sed non nisi secundum esse actuale. Per
esse *essentiale* animæ, intelligunt mystici ip-
sam animam (seu animæ substantiam, secun-
dum sua essentialia, ac proprietates) quatenus
nimirum homini nudum esse ac naturale vi-
uere tantummodò tribuit; sine omni motu
bonorum operum. Per esse verò *actuale*, in-
telligunt eandem animam, quatenus est actu-
osa ac operatiua per vim intellectiuam & ap-
petitiuam; secundum quarum actiuitatem
ac operationem, est Deo vnibilis ac in eum
transformabilis. Per esse quoque *essentiale*
Dei, ipsa essentia ac substantia diuina intelli-
gitur, quæ solis tantummodò tribus diuinis
personis essentialiter ac substantialiter com-
municatur. Per esse Dei *actuale*, duo intelli-
guntur: videlicet esse actuale increatum, &
est amor quo nos Deus diligit; & esse actuale
creatum ac infusum, & *est* (præter gratiam
iustificantem, ac fidem, spem & charitatem,
donaque Spiritus sancti) quidam peculiaris

gratiz actus infusus, quo specialiter ac extraordinariè animæ contemplatiuæ vis intellectiua illustratur, & appetitiua inflammatur.

Hinc dicendum est, quòd animæ esse actuale (quatenùs illud non separatur ab esse essentiali; quia sine illo nullatenùs subsistere potest) in Deum, *id est*, in esse diuinum actuale, videlicet creatum ac infusum, transformatur; quatenùs etiam illud esse actuale diuinum, non separatur nec separari potest, tanquam radius à sole, ab ipso esse essentiali diuino, & ab esse actuali increato. *Vnde* quemadmodum lapidescere homo ille dici solet, qui lapidis instar, secundum suam voluntatem in malum solidatur ac obduratur: sic Deificari, seu Deus fieri, ac in Deum transformari dici potest, qui in omni genere appetitionum ac operationum, non quæ hominis, sed quæ Dei sunt exequitur, ita vt deinceps nihil cogitet nisi diuinum, nihil appetat nisi diuinum, nihil sapiat nisi diuinum. Hæc etiam de causâ *Ps. 81* homines vocantur Dij. Ego dixi Dij estis, & filij excelsi omnes. Illi autem vsu ascetarum Dij sunt, qui hoc volunt, quod Deus vult, & quod illos, ac quomodo, quemque ob finem vult velle. Sed vsu mysticorum, illi, solummodo Dij dicuntur, seu in Deum arcanè transformati esse probantur, qui propter plenam coherentiam sui liberi arbitrij ad summum bonum, non possunt velle, nisi illud quod Deus vult, & quod, ac quo fine, & modo, vult illos velle.

Sexu,

Sexu, ead
est quod ipse
vice versa, C
cet, quod my
due vnio exp
um Deo. Sign
iuxta interpret
Dei sermocina
Carth. comm.
am docere ve
logia est secre
um autem est,
nalis, quàm se
potest secreta
etis diuinis fi
tur) tamen d
arum significa
onem Dei, id
ritatibus secre
pinationem l
m sapientiz d
Deo in anima
in mystica qu
o ac superinte
um, produ
ab anima in
apprehensum
ta illud *Caus.*
uersio eius.
mystica Th
ta, abscondit

Sextò, eadem mystica seu passiuā vnio, idē est quod ipsa mystica Theologia: sicut etiam vice versa, Cancell. Parisiensis *alph.* 86. docet, quod mystica Theologia, est coniunctio siue vnio experimentalis & gratuita mentis cum Deo. Significat autem Mystica Theologia iuxta interpretationem sui nominis, secretam Dei sermocinationem. Inde apud Dionysium *Carth. comm. in caput* 1. Dionysij Arcop. quidam docere voluerunt, quod mystica Theologia est secretissima cum Deo loquutio. *Verum autem est*, quod tam Theologia scripturalis, quàm scholastica similiter etiam dici potest secreta Dei sermocinatio (quia de secretis diuinis fide reuelatis, vtraque sermocinatur) tamen diuerso respectu: nam vtraque illarum significat sermocinationem seu locutionem Dei, *id est*, de Deo, ac de diuinis eius veritatibus secretis; hæc autem significat sermocinationem Dei, *id est*, sermonem quendam sapientiz diuinæ occultum ac ineffabilem, à Deo in animam (*puta*, in mystico silentio, seu in mystica quiete constitutam) per secretam ac superintellectualem reuelationem, locutum, productum, ac infusum: & vice versa, ab anima in Deum ignotum, seu in caligine apprehensum, sursum actum ac eleuatum, iuxta illud *Cant.* 7. Ego dilecto meo, & ad me conuersio eius. Quare alias Theologia præsens, mystica Theosophia dicitur, *id est*, occulta, abscondita, secreta, & arcana Dei, aut

diuina sapientia. Vnde Dionysius Carth. ait. Mystica Theologia est vnitiua sapientia, flammigera theoria, donumque sapientiæ. Et Henricus Harphius. Mystica Theologia est quædam occultissima sapientia, quam immediatè solus Deus hominem in spiritu docet. Et Ioan. Gers. part. 6. de mystica specul. conf. 28. Theologia mystica, est sapientia, id est, sapida notitia, habita de Deo, dum ei supremus apex affectiuæ potentie rationalis, per amorem coniugitur & vnitur.

ARTICVLVS VII.

De sapientia Dei, ac eius differentijs.

Hoc loco non currit quæstio de increata Dei Sapientia, utpote, Essentiali & notionali: quarum altera communis est tribus Diuinis personis: altera verò, soli nonnisi attribuitur Secundæ personæ: sed agitur in præsentia de sapientia Dei creata, & rationali creaturæ concessa, quæ duplex est: *intellectualis* videlicet & *affectualis*. Sapientia intellectualis (vel alias ratiocinatiua, aut etiam speculatiua) largè sumpta, idem est, quod cognitio ac intellectio rerum diuinarum & humanarum. Vnde Cicero lib. 4. Tusc. 9. Sapientia, est rerum diuinarum & humanarum scientia, cognitioque, quæ causa cuiusque rei est. Et Aristoteles lib. Rhet. Sapientia est multarum & mirabilium rerum scientia. Sapientia intellectualis pressè sumpta duplex est, nempe

acqui-

acquisita
conclus
deductar
rum, qua
nis acqui
rum, de c
sent Deu
&c. Vnde
Sapientia
manum
de quâ A
tia aliquat
niatur; h
delectatio
ille non si
milis etia
rum; im
carnis in
ma de De
concludu
dolor) se
mè. De
Scriptum
entium, &
bo. Et Ma
terræ: qu
affectuam
tellectualis
uelasti ea
sapientia i
ac facultat

acquisita & infusa. Acquisita, est cognitio conclusionum ex principiis vniuersalissimis deductarum. *Vel*, est cognitio Dei ac diuinorum, quæ ipso lumine vis intellectus ac rationis acquiritur. Talis sapientia est Philosophorum, de quibus *Rom. 1.* Quia cum cognouissent Deum, non sicut Deum glorificauerunt &c. Vnde & D. Bon. *de dono sapientia* sic ait. Sapientia creata quædam est, per studium humanum acquisita, & est virtus intellectualis, de quâ Arist. *in Metaph.* Et potest dici sapientia aliquammodo, cum in ea sapor quidam inueniatur; habet enim Philosophia admirabiles delectationes, ut dicitur in Ethicis, licet sapor ille non sit oleo gratiæ conditus, *hac ille.* Similis etiam est sapientia omnium Hæreticorum; imò & Catholicorum, curam videlicet carnis in desideriis perficientium, qui plurima de Deo ac de eius veritatibus differunt & concludunt subtilissimè, sed alij eorū (proh dolor) scandalosissimè, alij vero inutilissimè. De hac sapientia *1. Cor. 1.* sic dicitur. Scriptum est enim Perdam sapientiam sapientium, & prudentiam prudentium reprobabo. Et *Matt. 11.* Confiteor tibi Pater cæli & terræ: quia abscondisti hæc (*id est, sapientiam affectiuam*) à sapientibus & prudentibus (*intellectualiter tantum, ac inde inflatis*) & reuelasti ea paruulis, *id est*, humilibus. Infusa sapientia intellectiua illa est, quæ superat vim ac facultatem naturæ, quæque cælitus inditur

ac infunditur, de quâ illud habetur. *1. Cor. 12.* Vnicuique autem datur manifestatio spiritus (*id est, donum Spiritus sancti, quo ipse Spiritus sanctus manifestatur, qui est auctor doni*) ad utilitatem (*non propriam, sed totius Ecclesie*) Alij quidem datur sermo sapientiæ (*id est, facultas explicandi altissima mysteria, SS. Trinitatis, Incarnationis, predestinationis.*) Alij autem datur sermo scientiæ (*id est, facultas explicandi, per exempla, comparationes, rationes humanas & Philosophicas, ea, quæ sunt credenda, fugienda & facienda. Unde hoc loco sapientia, proprie significat donum gratis datum; non autem gratum faciens, sicuti est sapientia affectualis virtuosa.*

Sapientia affectualis, *alia* est vitiosa, *alia* virtuosa. Sapientia vitiosa, *alias* malæ affectionis ac operationis, à S. Paulo stulticia vocatur, *1. Cor. 3.* Sapientia huius mundi, stulticia est apud Deum. Et. *1. Cor. 1.* Nonne stultam fecit sapientiam Deus huius mundi, &c. Et à S. Greg. hoc describitur modo. Huius mundi sapientia est, cor machinationibus regere, sensum verbis velare; quæ falsa sunt, vera ostendere; quæ vera sunt, falsa demonstrare. Hæc nimirum prudentia à iuuenibus scitur, hæc à pueris pretio discitur, hanc qui sciunt, cæteros despiciendo superbiunt; hanc qui nesciunt, subiecti & timidi in alijs mirantur. Hæc sibi obsequenibus præcipit honorum culmina quærere, adeptâ temporalis gloriæ

vanitate
tripliciter
lis resistit
licet deest
valent, h
ille. Har
S. Iacobu
bolicam,
de sursum
terrena,
hæc sapie
nem prin
id est pol
seu carnal
finem vlti
carnales.
mors est:
paz. Qu
Deo legi
tandem sap
præcipu
perbiunt:
Iob. 1. Ip
bia. De
seruit Pro
sibi videri
Et 1. Cor. 8
scire, non
porteat eu
abolicus, ha
verum etia

vanitate gaudere ; irrogata ab alijs mala multiplicius reddere ; cūm vires suppetunt, nullis resistentibus cedere ; cūm virtutis possibilitas deest, quidquid explere per malitiā non valent, hoc pacificā bonitate simulare. *hac ille.* Hanc quoque sapientiam huius mundi S. Iacobus vocat terrenam, animaleam & diabolicam, dicens : *cap. 3.* Non est ista sapientia de sursum, descendens à Patre luminum ; sed terrena, animalis & diabolica. *Dicitur* autem hæc sapientia terrena, ratione finis : quia finem principalem sibi constituit bona terrena, *id est* possessiones temporales. *Animalis* vero seu carnalis ac sensualis ex eo dicitur : quia finem ultimum habet voluptates animales seu carnales. Vnde *Rom. 1.* Prudentia carnis, mors est : prudentia autem spiritus, vita & pax. Quoniam sapientia carnis inimica est Deo legi enim Dei non est subiecta. *Diabolica tandem* sapientia illa dicitur, quæ habet finem præcipuum propriam excellentiam seu superbiam : quia superbus est diabolus. Vnde *Iob. 1.* Ipse est rex super omnes filios superbiæ. De hac specie diabolicæ sapientiæ illud seruit *Prov. 26.* Vidisti hominem sapientem sibi videri, magis illo spem habet insipiens. Et *1. Cor. 8.* Si quis autem existimat se aliquid scire, nondum cognovit quemadmodum oporteat eum scire. *Eadem quoque* sapientia diabolica, habet finem non solum superbiam, verum etiam quodlibet peccatum : diabolus

enim ab initio peccat, & est causa omnis peccati. *Vnde* de huiusmodi sapientiæ cultoribus sic dicitur *Jerem. 4.* Sapientes sunt, ut faciant mala; bene autem facere nescierunt.

Sapientia affectualis virtuosa, *vel alias* bonæ affectionis, & consequenter bonæ operationis, multipliciter differt à sapientia intellectuali, ut potè viribus naturæ acquisita, quamvis fide informi adiutis. *Primo* ratione ipsius finis & obiecti: quia sapientia intellectualis habet finem, cognitionem veri: & obiectum, ipsum Deum ut intelligibilem: affectualis verò habet finem, & cognitionem veri, & amationem boni: obiectum autem, habet ipsum Deum secundum eius omnes perfectiones, sub ratione, quâ non solum est intelligibilis, sed etiam quâ amabilis, honorabilis, laudabilis, &c. *Secundo* ratione originis: quia sapientia intellectualis haberi solet ab homine, & sapor illius elicitur à natura. *Vnde* dicitur humana, acquisita, & naturalis: affectualis verò, infunditur à Spiritu sancto, & nunquam esse potest sine Spiritu sancto. *Tertio* ratione effectus: sapientia enim intellectualis, sæpissimè causat elationem animi cum aliorum contemptu, & æstimationem sui arrogantissimam, iuxta illud *1. Cor. 8.* Scientia inflat, charitas ædificat. Affectualis verò, dum eleuat intellectum, inflammat etiam affectum, & generat sui contemptum, cum magna æstimatione Dei ac diuinorum. Quâ de causa, plures

è sa-

è sapi
despi
tione
patet
vestra
vocatio
secund
multi
pud mu
tentes,
eligunt
mundi,
contrari
tes, ad e
Deus) v
ctu eius
nominis
verbo sa
affectual
verbo sa
gustu re
si etymo
uinorum
ac boni o
cognition
sapore af
perceptio
poris bon
Erym. Sa
gustus ap
zum; sic

è sapientibus intellectualiter tantum, à Deo despiciuntur, & ab eius diuina efficaci vocatione ad iustificationem, excluduntur, sicut patet 1. Cor. 1. Videte fratres vocationem vestram (*id est*, considerate rationem & modum vocationis vestræ) quia non multi sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles (*id est*, quia pauci sapientes apud mundum, & apud seipsos; & pauci potentes, & pauci nobiles, ad iusticiam faciendam eliguntur & admittuntur) sed quæ stulta sunt mundi, elegit Deus, &c. (quasi dicat, sed è contrario, multos indoctos, multos impotentes, *id est*, debiles, & multos ignobiles, elegit Deus) vt non gloriatur omnis caro in conspectu eius. Quarto, ratione etymologiæ ipsius nominis: nam sapientia intellectualis venit à verbo sapio, quod idem est, ac rectè sentio: affectualis verò similiter ab eodem descendit verbo sapio, quod idem significat, ac interno gustu rem dignosco. Vnde affectiua sapientia si etymon spectetur illius, est quasi sapida diuinorum scientia: seu sapor bonæ affectionis ac boni operis. Veleam sapientia significat, cognitionem ac intellectionem diuinorum, sapore asceticarum virtutum conditam: aut perceptionem internam, ac experientiam saporis bonorum spiritualium. Hinc Isid. in Etym. Sapiens, dictus est à sapore: quia sicut gustus aptus est ad discretionem saporis ciborum; sic sapiens ad dignoscendum saporis re-

rum atque caufarum. Et S. Bern. *super Cant. cap. 61.* Nec dixerim reprehendendum, si quis sapientiam, saporem boni definierit.

Verum non æqualiter finguli ſpiritualium, ſed iuxta qualitatem meritorum, huius cæleſtis ſapientię, ſaporem ſeu ſuauiſſimam ac dulcedinem guſtant ac percipiunt; quod verificatur verbis prophetę Amos *cap. 9.* In illa die ſtillabunt montes dulcedinem, & colles fluent lac & mel. Vbi montes indefinitè dicuntur dulcedinem ſtillare, per quos intelliguntur homines ſanctitate ſublimiores; colles verò definitè, per quos minori perfectione præditi ſignificantur: quia tanta ſuauiſſima eſt perfectorum, vt nulla ſimilitudine explicari ac definiri poſſit: Idipſum comprobatur verbis ſponſi cæleſtis *Cant. 3.* Comedite amici, & bibite, & inebriamini chariſſimi. Ex quo loco D. Bernardus tres aduertit eſſe differentias amicorū huiusmodi: *quosdam* videlicet charos, quos inuitat ſponſus ad comedendum fercula ſuauiſſima ſuę ſapientię, uſque ad ſaturitatem ſpiritualem: *quosdam* chariores, quos inuitat ad bibendum vinum iucundiſſimum eiufdem ſapientię, uſque ad ſatietatem internam, *id eſt* ad ebrietatem ſobriam: *quosdam* chariſſimos, quos inuitat ad potandum, uſque ad ebrietatem myſticam ac ecſtaticam. Vnde quoque Richardi *in traët. de diuerſis off.* teſtimoniū adest, dicentis. Amor, eſt dulcedo ſaporis intimi, à quo ſapore denominatur ſapi-

ſapientia
ſuauiſſima
Hinc
iuxta
ſatis
Prima
neceſſe
eſſe per
intellectu
no affectu
us per
uanciam
Fons ſap
greſſus i
omnia Do
pientia
ipſa eſt ſa
gentia. I
nis ſapie
cognoſce
ſumma eſ
ficor, p
quod Phi
ſierunt, i
prehende
onem aut
nitiſ ſuſt
beatus eſt
ſacramen
contem
bonum a

sapientia; & quantò quis ardentius amat, tantò suauius gustat.

Hinc est, quòd eadem affectualis sapientia, iuxta triplicè statum gratuitæ vnionis, etiam satis commodè tripliciter distribui potest. *Prima* igitur sapientia dicitur communis seu necessitatis, quæ propria omnium iustorum esse perhibetur: quam constituit cognitio seu intellectio diuinorum practica, vtpotè interno affectui sapida & iucunda, quâ colitur Deus per fidem, spem, & charitatem, ac obseruanciam suorum mandatorum. Vnde *Eccl. 1.* Fons sapientiæ, verbum Dei in excelsis, & ingressus illius mandata æterna. Et *cap. 43.* Omnia Dominus fecit, & piè agentibus dedit sapientiam. Et *Iob. 78.* Ecce timor Domini ipsa est sapientia: & recedere à malo intelligentia. Deinde etiam *Lactantius Firmus*: Omnis sapientia hominis, in hoc vno est, vt Deum cognoscat & colat. Hoc nostrum dogma, hæc summa est. Quantà igitur voce possum, testificor, proclamo, denuncio. Hoc est illud, quod Philosophi omnes in tota vita sua quæsierunt, nec vnquam tamen inuestigare, comprehendere ac tenere valuerunt: quia religionem aut prauam retinuerunt, aut totam penitus sustulerunt. Qui vult igitur sapiens ac beatus esse, audiat Dei vocem, discat iustitiam, sacramentum natiuitatis suæ noscat, humana contemnat, diuina suspiciat, vt summum illud bonum ad quod natus est adipisci possit.

Secunda sapientia virtuosa, dicitur specialis ac supererogationis, quæ propria est bonorū ascetarum seu religiosorum. Hanc sapientiam constituit contemplatio Dei ac diuinorum ordinaria, sapore virtutum condita, per quam stat, quodd Christus Dominum perseveranter imitatur, sancta eius gaudenter implendo consilia: Vnde præsens status sapientiæ sic describitur à S. Iacobo *cap. 3.* Quæ autem de sursum est sapientia, primum quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordiâ & fructibus bonis, non iudicans, sine simulatione. *quasi dicat.* Qui habet sapientiam bonæ affectionis, vel aliàs cælestem, pudicus est, pacificus, modestus, &c. Et à S. Greg. Sapientia iustorum est, nil per ostensionem fingere, sensum verbis aperire, vera ut sunt diligere, falsa deuitare; bona gratis exhibere, mala libentiùs tolerare quàm facere, nullam iniuriæ ultionem querere; pro veritate, contumeliam, lucrum putare. Sed hæc iustorum simplicitas deridetur: quia ab huius mundi sapientibus, puritatis virtus, fatuitas creditur.

Porro huius sapientiæ specialis seu asceticæ, tres sunt gradus. *Primus* consistit in saturitate spirituali: satiata autem anima censetur esse, quando bona spiritualia ac æterna sic illi sapiunt, ut in comparatione illorum, bona temporalia fastidiat & abominetur, iuxta illud *Prov. 27.* Anima saturata (nempè, spirit-

ualibus delicijs) calcabit (*terrena cupiditas*) fauum. Vnde *S. Bern.* Inuenisti plenè sapientiam, si prioris vitæ peccata defleas, si huius sæculi desideria paruipendas, si æternam beatitudinem toto desiderio concupiscas. Inuenisti sapientiam, si tibi singula horum sapiunt, prout sunt. Hunc gradum ascendit, qui dicebat *Sap. 5.* Inuocaui, & venit in me spiritus sapientiæ, & præposui illam regnis & sedibus, & diuitias nihil esse duxi in comparatione illius, &c.

Secundum gradum sapientiæ specialis constituit spiritalis ebrietas, quam sobriam vocant: inebriata autem sic anima esse probatur, quando iam penitus quæuis illata iniuriæ, & cunctæ aduersitates huius mundi, propter amorem & honorem Dei ac imitationem Christi Domini toleratæ, nimis illi sapiunt ac dulcescunt. Vnde Ioan. Rursbrochius *lib. de præcipuis Virr. cap. 5.* Ei, qui se perfectè Deo resignauit, afflictio dulcis est, quia in Deo (per quem illa ipsi euenit) conditur, & diuina fit ac Deiformis. In hoc gradu præsentis sapientiæ stabant illi, de quibus *Act. 5.* Ibant Apostoli à conspectu concilij gaudentes, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesv, contumeliam pati.

Tertium gradum huiusmodi sapientiæ, constituit quædam specialis securitas & quies mentis, quæ in supremo gradu actiue ac sobriæ vnionis exaltus præstatur, quod fit,

quando mens in gratia Dei, ex diuino speciali instinctu, roborata & confirmata se esse concipit ac experitur. Duplex autem est huiusmodi confirmatio: *altera*, quâ in gratiâ Dei sic confirmamur, vt mortaliter non peccemus: *altera*, quâ in gratia Dei sic nonnulli Sanctorum confirmantur, vt mortaliter peccare non possint, propter plenam quietationem suæ voluntatis in summo bono. Hâc confirmati fuerunt Apostoli in die Pentecostes, & S. P. Franciscus, cum stigmata Christi accepisset, & multi alij suis temporibus. Verum hoc loco res est, non nisi de prima confirmatione. In hoc gradu sapientiæ cælestis, animæ colloeatæ, sic sapit beatifica præsentia Christi ac Dei, vt mortem quamuis dirissimâ, habeat in desiderio, & vitam in patientia. Huiusmodi fuit desiderium Dauid, dicentis *Psal.* 41. Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuû, quando veniam & apparebo ante faciem Dei? Et S. Pauli *Philip.* 1. Cupio dissolui, & esse cum Christo. Et S. Ignatii *martyr.* Vtinam fruam bestiis, quæ mihi sunt præparatæ; quas & oro veloces esse ad interitum, & ad supplicia, & allici ad comedendum me.

Tertia sapientia affectualis, dicitur specialissima, & est propriè mystica: quæ idem etiâ esse censetur quod ipsum donum sapientiæ in gradu eminentissimo, vnum è septem donis Spiritus sancti, menti videlicet puræ ac nudæ diuinitus infusum, ad faciliter exercendam

contemp
dinaria
animæ r
hoc loco
physicè,
uè, per
nem. M
actus à si
caligine
rimenta
tius facta
cuius ite
contemp
alias cog
porosa &
nimam &
Hinc
Dei præ
tam, *alte*
scho' astic
tem dispo
endos &
ipsi fidei
pleta ver
quæ iam
git ac pro
pientia a
dicitur, i
tum ascet
plationis,
quantum

contemplationem Dei ac diuinorum extraor-
dinariam : cuius quidem sapientiæ habitus,
animæ rationali in ipsa iustificatione infusus,
hoc loco etiam intenditur ac dilatatur, tum
physicè, tum moraliter. Physicè seu effecti-
uè, per solius Dei diuinamque illius inactio-
nem. Moraliter verò, *id est*, meritoriè, per
actus à simplici puraq; intelligentia in diuina
caligine constituta, post innotescentiam expe-
rimentatiuam mysticæ vnionis, synteresi cæli-
tùs factam, iteratos ac frequenter formatos ;
cuius item sapientiæ actus idem sunt, quod
contemplatio Dei ac diuinorum mystica, *vel*
aliàs cognitio seu notitia practica, ynitiua, sa-
porosa & experimentalis ; totam pacificans a-
nimam & in similitudinem Dei transformans.

Hinc nota, sapientiam seu cognitionem
Dei practicam duplicem esse, *alteram* inchoa-
tam, *alteram* completam. Inchoata secundum
scholasticos illa dicitur, quæ dirigit volunta-
tem dispositiuè ac ostensiuè tantùm, ad elici-
endos & imperandos actus rectæ rationi, ac
ipsi fidei, spei & charitati conformes. Com-
pleta verò apud eosdem scholasticos illa est,
quæ iam ipso actu voluntatem efficaciter diri-
git ac promouet : sed huiusmodi practica sa-
pientia apud Ascetas modò primùm inchoata
dicitur, inquantum videlicet causa est virtu-
tum asceticarum & ipsius ordinariæ contem-
plationis, non autem effectus : *vel aliàs*, in-
quantum adhuc non est sapore virtutum con-
dita

dita & usu ordinariæ contemplationis instructa ac ornata: *Selitem*, in quantum nondum est sobriè vnitiua, saporosa, & experimentalis: quod ipsum Asceris facit completam practicā sapientiam. Sed iterum completa Ascetarum sapientia practica, Mysticis nonnisi inchoata est, ac primus gradus eorum Theosophiæ: cū aliās practica sapientia completa secundum Mysticos, eminentissimè ac ecstaticè vnitiua, saporosa, & experimentatiua sit. *Hanc mysticam sapientiam* S. Dionysius vocat stultam, irrationalem & amentem: *Stultam quidem*, non solum quia contemptibilis ac ridiculosa est mundanè sapientibus; & ignota, inuestigabilis, minimèque discursiua doctis: verum etiam quia ignotè confurgitur ad ipsam cælitus accipiendam: ignotè autem confurgere idem est, quod in elevatione mystica omnem de Deo ac diuinis suspendere intellectiuam cognitionem, & solā non nisi principali affectione in Deum agere ignotum (*id est*, in caligine nudæ fidei ineffabiliter apprehensum) donec ab eo mens actuali eius gratiā gratum faciente (quæ aliās ipsam significat sapientiam, & vnionem mysticam) formetur ac illustretur. *Irrationalem* verò hanc sapientiā vocat; *nam* quia non venit simplici ac puræ intelligentiæ ab inquisitione rationis, nisi immediatè ac extraordinariè à solo Deo: *nam* quia non descendit in rationem, ad requirendum ab ea aliquod consilium; *nam* quia minimè

mè rati
cat, id
prio, ac
facit m
sine spi
ac in ip

TR
De

Illic
lales,
nanteur
tu Dei
zer, ij
iam car
qui vi
legis di
aliud ef
piè stud
ternæ p
ctum:
gis in g
Hinc
vitam h
licet vit
li, & ip
procede
vitam re
scilicet

mè ratiocinativa est. *Amentem* denique vocat, *id est*, absque mente: quia gustus, perceptio, ac noticia actualis huiusmodi sapientiæ, facit mentem sine mente, *Vel aliàs* spiritum sine spiritu, dum illum copulat menti diuinæ, ac in ipsum transformat spiritum diuinum.

TRACTATUS IV.

De tribus statibus spiritualium.

INTRODUCTIO.

Illi reuera sunt ac meritò dicuntur spirituales, qui spiritu diuino reguntur & gubernantur, iuxta illud *Rom. 8.* Quicumque spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei. *Et consequenter*, ij spirituales efficiuntur: cum alias non iam carnali vitâ, sed spirituali vivant, instinctui videlicet Spiritus sancti intendentes, ac legis diuinæ regulas obseruantes. Nam non aliud est vita spiritualis, quàm ratio ac moduspiè studioseque viuendi, secundum legis æternæ præscriptum, ac Spiritus sancti instinctum: causâ Deo placendi, magisque ac magis in gratiâ eius proficiendi.

Hinc est, quod sicut perfectam corporalem vitam homini duo efficiunt, coniunctio videlicet vitalis eius animæ cum corpore naturali, & ipsæ operationes ab eodem composito procedentes. Ita quoque integram spirituale vitam religioso alicui duo constituunt, vno scilicet spiritus eius cum spiritu diuino, per
gra-

gratiam sanctificantem; ac operationes & actiones, tam internæ quàm externæ ab eâdem animâ rationali ex impulsu spiritus diuini proficiscentes: per quas intelliguntur volitiones, intellectiones, & executiones eorum, quæ sunt de ratione spiritualis vitæ. *Unde* est, quòd qui spiritu diuino aguntur ac spirituales esse cupiunt: *inprimis* curare debent, vt habeant voluntatem semper viuendi spiritualiter, ac in eâdem spirituali vitâ iugiter proficiendi: *deinde* studere debent, vt perpetuò in scientiâ eorum proficiant quæ ad rationem spiritualis vitæ spectant: *tandem* studiosè ac diligenter debent exequi suæ voluntatis propositum ac intentum, secundum eandem scientiam, quam habent proprio studio cum auxilio Dei acquisitam. Ad hoc enim diuino spiritu aguntur ac incitantur, vt & ipsi quod agendum est, agant, adiuti videlicet ab eodem spiritu speciali auxilio.

Primum itaque habetur vitæ spiritualis requisitum, voluntas nimirum semper viuendi spiritualiter, quæ debet esse *completa*, non verò *incompleta*. Est autem voluntas incompleta, quæ videlicet habet se homo remissè ac inefficaciter in rem apprehensam, quasi sibi impossibilem. *Exempli gratiâ*. Vellet dare operam studio vitæ spiritualis, nisi propter hoc, vel illud medium, vtpote arduum ac difficile, id ipsum putaret aut videret sibi impossibile esse. De hac voluntate illud est, quod dicitur

Pron,

Pron. 1
finem,
vult eni
tecur;
testent
am, volu
vel item
remissa
est, quæ
ac effica
sibi pos
riualen
ligit ard
diorum
Dei in q
sibilem
tur inte
volunt
inflam
Volu
da, quæ
diuinit
ideò qui
tur diffi
in sustin
dem vol
tur pigr
spectum
huius lo
Deo illan
li; illius

Prov. 13. Vult, & non vult piger. *id est*, vult finem, sed media ad finem necessaria non vult: vult enim vitam spirituales, quàm & proficitur; sed laborem illius subire ac difficultates tentationum superare non vult. Vnde etiam voluntas huiusmodi, aliàs dicitur velleitas *Vel item* inefficax, pigra, negligens, tepida ac remissa voluntas. Completa autem voluntas est, quàm homo sollicitè, diligenter, studiosè, ac efficaciter se habet in rem apprehensam, ut sibi possibilem. *Exempli gratia*. Vult vitam spirituales, quam quidem apprehendit ac intelligit arduam & difficilem, puta respectu mediocriorum; verumtamen suffragante auxilio Dei in quo confidit, iudicat illam sibi esse possibilem. *Vnde quoque* præsens voluntas dicitur intensa, studiosa & efficax. *Porrò* præsens voluntas, *alsa* est sicca & arida: *alsa* feruida & inflammata.

Voluntas completa, illa dicitur sicca & arida, quæ suauitate cælesti, seu gratiâ sensibili, diuinitus non humectatur, ac perungitur; & ideò quidquid boni agit, grauiorem experitur difficultatē in superando torpore, quàm in sustinendo actionis labore. *Licet autem* eadem voluntas sicca & arida, aliquando dicatur pigra, remissa ac tepida, sed ob alium respectum, quàm incompleta: quia voluntati huius loci, ariditas ac torpor venit à naturâ, Deo illam non præueniente gratiâ suâ sensibili; illius verò, inest ex vitio negligentiae, &
pro-

propriâ incuriâ. *Vel* quia illius voluntatis proprium est, res diuinas parum curare, & modicam; vel quasi nullam de propria salute spirituali sollicitudinem gerere: huius autem studium est, tepiditatem suam detestari, eamque coram Deo aperire, ac dolenter & humiliter incusare, orationi sollicitè ac perseueranter insistere, memoriam quoque & intellectû persæpe in Deum erigere, ac (breuib; loquendo) omni conatu & diligentia res diuinas ac propriæ salutis inquirere.

Voluntas feruens est illa, quæ cum multa facilitate, imò & cum multa suauitate facit bonum, & fugit malum; cunctaque aduersa, propter imitationem Christi, lætenter suffert. Vnde quoque in hoc vel maximè differt voluntas sicca & arida, à voluntate præsentis: quia illa ipsum non habet desiderium, viâ videlicet quauis arctâ & arduâ currendi post Dominû nisi desiderium desiderij, quale illud est *Ps.* 118. Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas, in omni tempore. Et *Cant.* 1. Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum. Hæc autem, habet ipsum desiderium, & ipsum gaudium, vt liberè illud dicat *Psal.* 42. Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus. Et *Psal.* 118. In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. Quæ autem voluntas maioris mentis sit? ipse Deus ponderator spirituum nouit.

uit. Ver
perfe
monen
ad fine
quente
alque o
tat; di
introd
spiritu
uens,
laqueu
fidenti
tur om
Hinc
tuales
esse. S
non ha
incomp
quiden
Dei qu
manen
fionis
cant: &
tia spir
carnis a
spiritu
bant, il
tur, illa
sum reli
berè ab
tate Dei

uit. Verùm voluntas sicca & arida, antequàm perfectè vincat difficultatis tentationem; admonenda est, ne de victoriâ & de peruentione ad finem quem intendit desperet, & consequenter studium vitæ internæ dimittat, ad aliasque occupationes minùs vtiles sese conuertat; diffidens nimirùm Deo, quasi nolit eam introducere in terram promissionis, quæ est spiritualis vitæ perfectio. Voluntas etiam feruens, cautè ambulare debet, ne incidens in laqueum præsumptionis, ac nimix sibi ipsi fidentix & placentix, astutiâ diaboli despolietur omnibus donis spiritualibus.

Hinc dicendum venit, duplices esse spirituales; alios secundum dici, alios secundum esse. Spirituales secundum dici, illi sunt, qui non habent voluntatem vitæ spiritualis, nisi incompletam seu inconstantem: vnde, vitam quidem profitentur spiritualement, sed in gratiâ Dei quam aliquando accipiunt, diu non permanent: *sum* quia faciliè tempore malæ occasionis, ac alicuius tentationis mortaliter peccant: *sum* quia efficaciora negligunt exercitia spiritualia, magisque adhuc illis ea quæ carnis ac mundi sunt sapiunt, quàm quæ sunt spiritus; ac pro dolor, illa sectantur, illa probant, illa ambiunt, illa eligunt, illa meditantur, illa concupiscunt, quæ priùs per ingressum religionis, ac solemnem professionem liberè abnegauerunt, donec infelices in charitate Dei finaliter deficiant.

Spi-

Spirituales verò secundum esse, illi sunt, qui completam habentes voluntatem, vitam profitentur spiritualem, & in gratiâ Dei iustificante ac sanctificante, continuum faciunt profectum; necnon inspirationibus & instinctibus diuinis fideliter obediunt, ac secundum illos vitam & mores diligenter componunt. *Vnde est*, quòd sicut nullus veraciter dici potest miles aut mercator, seu militarem aut mercatoriam ducere vitam, nisi is qui completa ac stabili voluntate, alijs omnibus postpositis curis, suum munus impeditiuis; totum se aut militari disciplinæ tradit, aut professioni negotiatoriæ dedicat: ita quoque nullus potest spiritualis meritò vocari, *Sed alias* nullus spiritualem agere vitam dici meretur, nisi qui plenâ ac integrâ voluntate, spreto omnibus occupationibus temporalibus, *Exposè* huic vitæ contrarijs, nociuis, & indifferuentibus, totum se studijs spiritualibus tradit ac deuouet.

Secundum vitæ spiritualis requisitum est, ipsa nimirum scientia, eorum quæ sunt de ratione eiusdem spiritualis vitæ: nam vt ait *S. Chrysostomus*. Præcedit scientia virtutis cultum: quia nemo potest fideliter appetere, quod ignorat, & malum nisi cognitum sit, non timeatur. Et *S. Bern. lib. med.* Scientia parit cognitionem amoris, amor frequentiam, frequentia familiaritatem, familiaritas fiduciam, fiducia facilem impetrationem. Verùm hanc

scien-

scientia
crâ p
rant en
tum, &
sunt ex
hæc ver
qui ign
ignorant
disceret
sci non
operant
Hinc
tiâ eoru
non est
magistri
quàm e
Cor. 8.
tiz. Vn
mo, qu
deficien
quàm q
altissimi
bono. Ple
Dei glo
dum de
peccata
maioris
quàm qu
sciat. Ne
ua transi
pb. 23. d

scientiam, doctrinam, ac sapientiam (teste sacra paginâ *Prov. 11.*) multi despiciunt, putant enim quod ignorantia suâ à cultu virtutum, & profectu spiritali, ad quem vocati sunt excusabuntur, quos audire cuperem in hæc verba *S. August.* dicentem. Non omnis, qui ignorat, immunis est à pœnâ. Ille enim ignorans potest excusari à pœnâ, qui, quod disceret, non inuenerit; illis autem hoc ignosci non poterit, qui habentes à quo discerent, operam non dederunt.

Hinc nota, quòd in sola intellectuâ scientiâ eorum quæ ad vitam spiritualem spectant, non est sistendum: quia huiusmodi scientia à magistris spiritalibus minimè probatur, tantum ea, quæ inflat, (*S. Paulo docente 1. Cor. 8.*) sicut & cæteræ intellectuales scientiæ. Vnde *Ecc. 19.* sic dicitur. Melior est homo, qui minuitur sapientia (*intellectuali*) & deficiens sensu, in timore Dei (*radicatur*) quàm qui abundat sensu, & transgreditur legem altissimi. Et *S. Isid.* de illa sic ait *lib. 3. de sum. bono.* Plerique accepta scientia literarum, non ad Dei gloriam sed ad suam laudem utuntur, dum de ipsa extolluntur: & ibi peccant, ubi peccata emendare debuerunt. *Idem lib. 2.* Ad maioris culpæ cumulum pertinet, scire quendam quod sequi debeat; & sequi nolle, quod sciat. Necessè itaque est de scientia intellectuâ transire in practicam, de quâ *S. Gregor. lib. 23. Moral.* Vera scientia afficit non extol-

lit, nec superbientes quos impleuerit, sed lamentantes facit: quâ quisque cûm repletus fuerit, priorî loco se scire appetit; & iam sui conscius, tantò per illam robustius sapit, quanto se infirmum in illa veriùs recognoscit. *Idem.* Sapientia illa clara est, non quæ in verbis volat, sed quæ virtutibus constat. Et *S. Aug.* Sic docet me, vt agam; non vt tantum modo sciam quid agere debeam. Sicut enim dictum est de Domino, quod non nouerat peccatum: & intelligitur quod non fecerat: Sic & iustitiam ille verè dicendus est nôsse, qui facit. Et *S. Bern.* super Cant. *Serm.* 36. Sunt qui scire volunt, eo fine tantum, vt sciant, & turpis curiositas est: & sunt, qui scire volunt, eo fine tantum, vt scientiam suam vendant (*Verbi gratia*, pro peccunia, pro honoribus) & turpis quæstus est: & sunt qui scire volunt, vt ardentius ædificent, & charitas est: & sunt qui scire volunt, vt ædificentur; & prudentia est. *Idem, eodem serm. super illud 1. Cor. 8.* Si quis existimat se scire. Vides (*inquit*) quod non probat multum scientes, si modum sciendi nesciuerunt. Vides quomodo fructum & vtilitatem scientiæ in modo constituit? Quid ergo dicit modum sciendi, nisi vt scias, quo ordine, quo studio, quo fine vnumquodque scire oporteat. Quo ordine? vt illud priùs quod maturius mouet ad salutem. Quo studio? vt illud ardentius, quod vehementius ad amorem. Quo fine? vt non ad in-

anem

anem glor
aliorum sa
Tertiu
psa execut
scientia hal
eatis (sicut
tum esse vi
fectum non
bo admon
& non audi
fos. Et à S.
res legis iu
gis iustifica
Ioan. 13. S
ea. Verùm
lium, ita eti
nes, seu diu
gula præsen
dem distine
cunda verò
perfectorum
D I
De
A
De incipie
Primi stat
plerumq
cari solent:
ci possunt
apud Sacros

anem gloriam & ostentationem, sed ad tuam & aliorum salutem.

Tertium vitæ spiritualis requisitum, est ipsa executio, quorum videlicet voluntas ac scientia habetur. Species enim turpis est vanitatis (sicut iam Patrum sententijs demonstratum esse vidimus) desiderata ac cognita ad effectum non deducere. *Vnde quoque à S. Iacobo admonemur cap. 1. Estote factores verbi, & non auditores tantum, fallentes vosmetipsos. Et à S. Paulo Rom. 2. Non enim auditores legis iusti sunt apud Deum, sed factores legis iustificabuntur. Tandem & ab ipsa Veritate Ioan. 13. Si hæc scitis, beati eritis, si feceritis ea. Verum, sicut diuersi sunt status spiritualium, ita etiam diuersæ sunt eorum executiones, seu diuersa studia ac officia: quorum singula præsens tractatus declarat, in prima quidem distinctione officia incipientium, in secunda verò proficientium, in tertia tandem perfectorum.*

DISTINCTIO I.

De primo statu spiritualium.

ARTICULVS I.

De incipientibus, animalibus, & pusillis.

Primi status spirituales; id est, incipientes, plerumque à Sanctis Patribus animales vocari solent: quamuis non omnes animales dici possunt spirituales: nam animalis homo apud Sacros scriptores sumitur tripliciter.

Ii *Primò,*

Primò, pro eo qui anima & corpore constat, quique vivit, crescit, nutritur, ac cibo eget, ut animalia. Vnde 1. Cor. 15. Factus est primus homo Adam in animam viventem, novissimus Adam in spiritum vivificantem: sed non prius quod spiritale est, sed quod animale, deinde spiritale. *Secundò*, animalis, significat eum qui animæ suæ, seu naturæ duntaxat sequitur ductum, quod fit duobus modis. *Altero*, dum videlicet, propriæ, sensualitatis, carnis, ac cupiditatis, desideria perficit, iuxta illud in epistola Catholica Iudæ. Vos autem charissimi memores estote verborum, quæ prædicta sunt ab Apostolis Domini nostri IESU Christi, qui dicebant vobis, quoniam in novissimis temporibus venient illusores secundum desideria sua ambulantes in impietatibus: hi sunt qui segregant semetipsos, animales, spiritum non habentes. *Altero modo*, dum non nisi secundum animam sapiunt, aut secundum naturale rationis lumen de rebus iudicant, & spiritûs doctrinam admittere nolunt: sed nec eam intelligere possunt, eò, quòd sensum suum in terra defigunt, iuxta illud 1. Cor. 2. Animalis homo, non percipit ea, quæ sunt spiritûs, stultitia enim est illi, & non potest intelligere. *Tertio* apud D. Bern. tract. de vita solitaria, Animalis significat, morali significatione, incipientem vitam spirituales. Cuius res ibidem rationem assignat, cum dicit. Animales sunt, qui per se nec ra-

tione

tione ag
men vel
common
approban
lib. 1. de p
statum Ro
vocamus
dum pere
corporis
cupari ne
castiget n
do caro spi
talis dari p
ninales:
est, superac
tiam pecca
ciâ, statim
stere acqui
scentijs: &
se ad cæcar
dere obedie
Illa aute
athleta spir
instructori
asini, qui su
dar, onus vie
positum fuer
Ille demonst
nisi tempore
& porum ac
Bientiam ad

tionem aguntur, nec trahuntur affectu, & tamen vel auctoritate permoti, vel doctrinâ communiti, vel exemplo prouocati, bonum approbant & imitantur. Alia ratio S. Bonau. lib. 1. de prof. relig. cap. 4. talis est. Primum statum Religiosorum, scilicet incipientium, vocamus animale, quasi rudem, qui nondum percipit quæ sunt spiritûs Dei: & circa corporis compositionem adhuc maximè occupari necessarium habet, ut illud domet & castiget ne rebellet spiritui, sicut priùs, quando caro spiritui dominabatur. Alia adhuc ratio talis dari potest, quòd incipientes dicantur animales: quia illorum principale studium est, superatis nimirum omnibus per pœnitentiam peccatis mortalibus, tota cordis efficacîa, statim in primis motibus quibusuis resistere acquisitis vitijs ac animalibus concupiscentijs: & in externa conuersatione, totum se ad cæcam & quodammodo animale[m] tradere obedientiam.

Illam autem obedientiam talis est, qua nouus athleta spiritualis, simpliciter obedire studet instructori suo ac Antistiti Christi, adinstar asini, qui suo directori in omnibus obsecundat, onus videlicet quodcumque ab eo sibi impositum fuerit, portando; & eâ viâ, quam sibi ille demonstrauerit, incedendo; ac eo non nisi tempore, quo sibi ipse concesserit, cibum & potum ac requiem capiendo. Hanc obedientiam animale[m], Christus Dominus requirit

quirit à suis discipulis dicens. *Matt. 11.* Tolle iugum meum (*adinstar animalium*) super vos. quia & ipse eandem coluit, in cuius persona Regius propheta ait *Psal. 27.* Ut iumentum factus sum apud te. *Vel etiam* animalis ac cæca obedientia illa dicitur, quâ novellus religiosus simpliciter (*id est, abique omni discursu & examinatione præceptionis.*) obedit suo magistro: dum videlicet ad imperium eius vel brassicam modo inverso plantat, *Vel* aquis arborem aridam destinatis horis rigat, *Vel* ingentem lapidem à loco suo dimovere contendit, donec præceptum reuocetur, *Vel* ligna de loco ad locum sæpè iteratis vicibus transportat, *Vel* ardentes prunas nudis pedibus calcare vult: sicuti etiam ipse Abraham obediens voci Dei sui, Isaac filium suum vnigenitum immolare non recusavit.

Iterum, incipientes à sanctis Patribus vocantur pusilli. *Sed nota*, quod pusillus, *primò* significat paruulum seu puerum: *secundò* vilem, timidum, tristem, mente deiectum: *tertiò* timoratum, humilem: *quarto*, modo genitum per pœnitentiam, ac incipientem vitam spiritualem: quia nondum est talis animo potens, ad felicitatem nimirum & infelicitatem sustinendam, honorem & dedecus sufferendum, quapropter facillimè scandalizatur ac deficit: cuius gerens curam Dominus ait *Matt. 18.* Qui suscepit (*id est, confortauerit, docuerit, ac benignè corripuerit*) vnum par-

paruulum talem in nomine meo, me suscipit: (*id est*, rem gratam ac obsequium mihi præstat) qui autem scandalizauerit vnum de pusillis istis (*Saporè*, malo exemplo, doctrinâ peruersâ, conuiuentia damnosâ, commiseratione iniquâ, mortificatione immoderatâ, &c.) qui in me credunt; expedit ei, vt suspendatur mola asinaria in collo eius, & demergatur in profundum maris.

ARTICVLVS II.

De triplici studio ac officio incipientium.

Primum officium ac studium vitam spiritua-
 lem incipientium est, vt ante omnia exemplo Christi Domini ac Magistri sui celestis, in Iordane à Ioanne baptismum recipiant, & Spiritum sanctum in specie columbæ cælitus dono obtineant: quod quidem faciunt, *1^{um}* quando in fluuio iudicii (sic enim Iordanis interpretatur) lachrymarum scilicet contritionis ac poenitentiae, de illiue ac sordibus peccatorum suorum, per gratiâ (Ioannes enim gratiam seu gratiosum significat) iustificantem abluuntur & purgantur: *2^{um}* quando per carentiam omnis felleæ iniquitatis ac perturbationis, & per continuum compunctionis gemitum, ac per conscientiae puritatem, intentionisque rectitudinem & simplicitatem (has enim columba habet proprietates) eundem Spiritum sanctum in se iugiter permanentem experiuntur.

Secundum officium ac studium incipientiū est, ut agi se sinant impulsibus Spiritus sancti in desertum solitudinis, tam videlicet corporalis, quàm spiritalis, ad ieiunandum cum Christo, non solum corporaliter, verum etiam & spiritaliter. Ad hanc solitudinem mentis & corporis, anima incipiens vitam spiritualem, his verbis cælitus inuitatur *Ps.* 44. Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam, & obliuiscere populum tuum, & domum Patris tui; & concupiscet rex speciem tuam. *Vnde S. Greg.* Prodest (*inquit*) solitudo corporis, si solitudo est mentis. Quid prodest solitudo corporis, si defuerit solitudo cordis? Qui enim corpore remotus viuit, sed tumultibus conuersationis humane, terrenorum desideriorum cogitatione sese inserit, non est in solitudine. Si verò prematur aliquis corporaliter popularibus turbis, & tamen nullos sæcularium tumultus in corde patiatur, non est in vrbe. Et *S. Bern.* Solus es, si non communia cogites, si non affectes præsentia, si despicias quod multi suspiciunt, si fastidias quod omnes desiderant, si iurgia deuities, si damna non sentias, si non recordaris iniuriarum: alioquin, nec si solus corpore es, solus es. *Idem.* Moriens vix vnquam aliquis à cella in infernum descendit: quia vix vnquam nisi cælo prædestinatus in ea vsque ad mortem persistit. *hac ille.* Persistit pura, non solum ad cauendum malum culpæ, quod intelligitur per ieiunium spirituale: ve-

rūm etiam ad faciendum bonum, *Et est*, lectio librorum spiritualium, meditatio fidei mysteriorum, oratio Dei, & auscultatio diuinarum inspirationum, quas promisit Dominus solitarijs. *Osea 2.* Ducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius. His intentus fuit inspirationibus diuinis, qui dicebat *Ps. 84.* Audiam quid loquatur in me Dominus Deus.

Tertium studium incipientium est, vt diuinis intenti, contra varias tentationes fortiter dimicent, & eas cum cælesti auxilio legitimè ac finaliter expugnent, & per victoriā omnes transcurrant: & hoc ad exemplum & imitationem Christi Domini, qui etiam propter nos, informationemque nostram, multipliciter tentari & hostem debellare voluit, sicuti patet *Matth. 4.* Ductus est Iesus in desertum à spiritu, vt tentaretur à Diabolo. Et *Habr. 4.* Non enim habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris, tentatum autem per omnia, pro similitudine absq; peccato. Quare quilibet asceta à principio suæ conuersionis, optimā à Spiritu sancto huiusmodi exhortatione, ad pugnandum contra quamlibet tentationem præmonetur & armatur. *Ecd. 2.* Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in iustitia & timore, & prepara animam tuam ad tentationem, deprime cor tuū & sustine. *Hæc* puta certissimum esse signum, illum videlicet ascetam fædus æternum inisse cum Christo, & Lucipero omnino rebelasse.

qui tentatur & oppugnatur ab eius exercitu infernali: illum verò è contra ex parte diaboli esse, vel fieri, qui aliquas non experitur tentationes, quod comprobatur *D. Greg.* illâ sententiâ. Eos pulsare hostis negligit, quos quieto iure se possidere sentit. *Vel item.* Eos desinit diabolus tentare, quos quieto iure se nouit posse possidere. Similiter *D. Aug.* Non est maior tentatio, quàm nullâ tentatione pulsari.

DISTINCTIO II.

De secundo statu spiritualium.

ARTICVLVS I.

De proficientibus, quatenus rationales dicuntur.

Proficientes à sanctis Patribus rationales vocantur: *sum* quia ob scientiam diuinorum ac noritiam practicam, quam habent spiritualis vitæ, omnem suspectam, incertam, ac falsam doctrinam semper animaduertunt & fugiunt: *sum* quia nullâ prosperitate & aduersitate ad malum flectuntur: *sum* quia nullum ex aliorum malis exemplis scandalum accipiunt: *sum* quia per se sufficientes sunt (gratiâ diuinâ suffulti ac roborati) ad perficiendas & consummandas virtutum semitas, quamuis aliàs proborum instructione, correptione, & exemplo careant: *sum denique*, quia tam sanâ doctrinâ & charitatiuâ correptione, quàm bono exemplo alios informare,

ac

ac dirigere in vita spirituali idonei ac sufficientes habentur.

Proficientes itaque huiusmodi in vita spirituali, utpotè professi religiosi, (nam quousque novitiatum aliquis agit, non censetur esse proficiens, etiam si aliquando professos mortificatione ac virtute superare videatur; donec plenè omnem occasionem retrò aspiciendi per vota solemnia effugiat) sunt triplicis differentiz, iuxta D. Bonau. *lib. 1. de prof. relig. cap. 3. Primi sunt*, qui nimirum fugiunt ardua & austeriora studia sanctitatis, ac non nisi leuia exercitia assumunt, & laxam vitam servant, quo ad corporis commoda, quantum licet saluâ salute: quibus etiam sufficit, quòd tantummodò caueant à peccatis mortalibus: & huiusmodi religiosi satis propclives sunt ad lapsum peccati: quia sicut dicit D. Greg. Illi soli in illicita non cadunt, qui se, etiam à licitis restringunt. Arcta est via, quæ ducit ad vitam, & alta: & qui incautè & minùs trepidè per eam incedit, citò pedem in præcipitium ponit. Solent tamen ut religiosi videantur, aliquando sibiipsis magnam vim facere, & diligentiam habere in exterioribus observantijs & traditionibus humanis, & honestatibus forinsecis, inclinationibus, & huiusmodi, quibus specimen religiositatis exteriùs repræsentent. *Alteri sunt*, qui præterea duram vitam in corporali exercitatione servant, affligentes corpora sua ieiunijs, vigilijs,

& alijs laboribus corporalibus : & putant, hoc summum in religionis obseruantia esse, interioris dulcedinis ignari : de veris autem virtutū studijs, quæ in spiritu & mente sunt, parum curant. Vnde etiam huiusmodi ascetæ sunt in se sicci & aridi, & alijs in iudicando, seueri esse solent.

Tertij proficientes illi sunt, qui seipso per studium asceticæ meditationis, sacre lectionis, & deuotæ orationis, continuè magis ac magis cognoscere student; vitia quoque, puta luxuriæ, gulæ, auaritiæ, iræ, superbiæ, inuidiæ, & acediæ expugnare ac superare conantur; hisque vitijs contrarias virtutes, vtpotè castitatem, sobrietatem, largitatem seu paupertatem, humilitatem, patientiam & charitatem Dei ac proximi cordi imprimere fatagunt. Ad huiusmodi profectum inuitamur à Christo Domino nostro, sic dicente *Matt. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me. *quasi discat.* Si quis (vir nimirum aut mulier, diues aut pauper, doctus aut indoctus, nobilis aut ignobilis, Dominus aut seruus) vult post me venire (*id est*, voluntariè ac liberè appetit meus esse discipulus) abneget semetipsum (*id est*, non tantum sua & suos, vtpotè, bona quæ possidet temporalia, aut quæ possidere potest; ac parentes ipsos, fratres, sorores, amicos, & omnes alios, quos intimè diligit, perfecto seu sancto odio habeat; verum etiam & semetipsum,

psum, *id est*, corpus suum seu sensualitatem, proprium iudicium, proprium amorem ac propriam voluntatem, tanquam suos maximos inimicos mortificet, horreat, & fugiat) & tolrat crucem suam (*hoc est*, æquo animo ferat quævis aduersa & mala, per totam suam vitā, non solum liberè assumpta, verū etiam sibi ab alijs illata, & hoc propter mei amorem ac imitationem) & sequatur me (*id est*, doctrinam meam meditetur, mores meos ac virtutes imitetur, & actibus mentis sursum eleuatis, post me in cælum ascendere non cesserit. Soli etenim virtuosi ad contemplationis gratiam proficiunt (ut ait D. Bonau. loco citato) qui pro remuneratione studij spiritualis, vñctionem sancti Spiritus intus percipiunt, ut illuminati, cælestia secreta videant, quæ alijs velata sunt. Hinc igitur patet, triplex esse officium ac studium proficientium: quorum est *primum*, cognitionem videlicet sui acquirendi; *alterum*, vitia mortificandi; & *tertium*, studio virtutum insistendi.

ARTICVLVS II.

De primo studio ac officio proficientium,
vtpotè, de sui cognitione.

PRimum officium ac munus cuiuslibet ascetæ proficientis non aliud est, quàm ut sui ipsius cognitionem acquirat, seu ut se ipse cognoscat. Habet autem asceta cognitionem sui ipsius, quando cognoscit naturam suam,

qualis nimirum fuit vel fuisset in statu innocentie, seu originalis iusticie; qualis modo est in statu per peccatum collapso: & qualis deinde est in statu per gratiam reformato. *Primo itaque dicendum est*, quod homo secundum animam ac eius potentias, in statu innocentie creatus est ad imaginem & similitudinem Dei, ut intenderet in eum, & conformaretur ei, cuius est imago, per imitationem. *Vnde*, sicut Deus, est vnus & trinus; ita anima cum sit vna, habet tres potentias quibus capax est Dei, scilicet intellectum, memoriam, & voluntatem. *Intellectus* quidem datus est homini, ut per eum capiat Dei sapientiam, seu cognoscat Deum. *Memoria* vero ad hoc data est ei, ut per illam capiat Dei potentiam, seu æternitatis illius virtutem apprehendat: *id est*, ita potenter intendat illius maiestati seu presentie, ut in æternum nunquam ab illa separari possit: *Voluntas* quoque data est illi, ut per eam capiat Dei bonitatem, seu ut per illius affectionis actiuitatem, perueniat ad amoris ac bonitatis diuinæ fruitionem. *Vel item* intellectus datus est homini, ut nihil inquireret, cogitet, & contempletur nisi Deum: *Memoria* data est homini, ut in nullo quiesceret, nisi in Deo: *Voluntas* data est homini, ut nulli subdat se nisi Deo, non tamen coactè, sed spontè, ut hoc possit ei ad meritum reputari; & cum peccare posset, non peccet; ut ex hoc laudabilis ac præmio dignus apud Deum
 fe-

fieret; vel si spontè peccaret, esset dignus confusione ac æterno supplicio. *Vel quoque*, sicut Deus est omnipotens, omnisapiens, omnibonus, ita hominem fecit ad imaginem & similitudinem suam rationalem, concupiscibilem & irascibilem, ut nimirum ex tota vi rationali diligeret se prudenter ac sapienter; & ex tota vi concupiscibili, diligeret se dulciter ac suauiter; & ex tota vi irascibili, diligeret se potenter, *id est* fortiter, firmiter ac perseveranter. *Vel denique*, ut se tanquam potentem timeret, tanquam sapientem imitaretur, tanquam bonum diligeret. *Vel tandem* ut sibi vniretur secundum tres has vires, fide videlicet, spe, & charitate, per quod capax fieret summæ beatitudinis, quæ consistit quantum ab animam in clara visione, secunda refectione, & consummata fruitione; & quantum ad corpus, in claritate, agilitate, subtilitate, & impassibilitate. *Vel insuper*, ad hoc data est homini vis *rationalis*, ut per eam, in quantum respicit inferiùs, verum & bonum creatum à falso & malo discernat; in quantum superiùs intueretur, summum verum ac summum bonum cognoscere valeat. Vis *concupiscibilis*, in quantum est inferioris ac sensitiui appetitus, data est homini cum suis affectionibus, ut non nisi moderatè, prudenter ac rationabiliter appetere naturæ suæ corporalis bonum seu conueniens; ac detestaretur malum seu disconueniens; in quantum verò vis concupiscibilis

est appetitus superioris ac volitiui, data est homini cum suis affectibus, vt nihil aliud appeteret, quam summum bonum, & nihil aliud detestaretur quam summum malum, *Et est peccatum.* Vis irascibilis inferior cum affectionum suarum motibus, ad hoc data est homini, vt per eam fortiter ac viriliter secundum regulas prudentiæ, malo naturæ suæ corporalis indignaretur; & bono adhæreret: in quantum autem vis irascibilis cum suis motibus est de ordine superiori, ad hoc datur homini, vt per illam feruenter, viriliter, zelozè, ac fortiter inhæreret summo bono, & indignaretur summo malo.

Secundò, ad cognitionem sui ipsius spectat, nòsse, quòd in statu per peccatum collapsò, imago ac similitudo Dei in anima deformata est, per corruptionem videlicet, speciei, modi, & ordinis. *Species* quidem corrumpitur, *tum* quando inspiratio diuina contemnitur, *tum* quando gratia Dei sanctificans, quæ nimirum animam reddit speciosam, per peccatum ab eà expellitur. *Modus* corrumpitur in anima, quando ratio ipsa (quæ est norma ac regula voluntatis, modum operandi ostendens ei) per peccatum deprauata, iudicat verum falsum, & bonum malum; & vice versa, dicit falsum verum, & malum bonum: *Vel* quando voluntas spretis diuinis præceptis, quibus illi præscribitur modus operandi, vititur fruendis, & fruatur vitendis. *Ordo* in anima corrumpitur,

quan-

quando superior eius portio famulatur inferiori, & inferior dominatur superiori; quamdiu enim subiectus fuit Deo spiritus, & praeceptis eius obediens, tamdiu etiam illius imperio subiiciebantur omnes vires inferiores cum suis moribus; sed rebellante spiritu Deo, spiritui etiam corpus (*id est*, sensualitas) rebellauit; imò quoque eum vulnerauit, captiuauit, excruciauit, & omnibus bonis spiritualibus spoliauit.

Tertiò, ad cognitionem sui, in statu videlicet per gratiam Dei iustificantem reparato, necesse est nòllē carnem concupiscere, seu pugnare aduersus spiritum, & spiritum aduersus carnem; quod ipsum, in pœnam peccati originalis ordinatum est; & in profectum spiritalē iustificatis, per diuinam prouidentia, & illorum prudentiam, cedere solet: *necnon* discernere habitus prauos, & probos, aut alias, ægritudines & virtutes; affectiones quoque seu passiones, & ipsas actiones, utpote naturales, vitiosas, honestas, & meritorias, tam videlicet superiorum quam inferiorum, ac deinde tam apprehensuarum, quàm appetitiuarum virium: *tandem* ad cognitionem sui spectat, cognoscere se esse miserum, vilem, inutilem, insipientem & peccatorem; ac nihilominus certum esse (*videlicet* certitudine morali seu probabili) de permanente in se gratia & charitate Dei: *insuper* scire oportet hominem, quid viribus naturæ, & quid, aut quantum cum gratia Dei operari potest.

Quam autem nimis sit infelix status hominum seipsum ignorantium; & vice versa, quàm valdè fortunatus, seipsum cognoscentium; ipsum multiplex malum ignorationem sui concomitans, & bonum sui ipsius cognitionem consequens demonstrat. Est autem *primum* malum sui ipsius ignorantia concomitans, ipsa videlicet insipientia, ac inde multorum contractio errorum in via spirituali, gubernationeque sui & aliorum. Vnde *Psal.* 48. Homo cum in honore esset, non intellexit, (*id est*, seipsum non cognovit, & ideo) comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis. Et Richardus *de contemplatione*. Nihil (*inquit*) rectè æstimat is, qui seipsum ignorat. Et Xenophon *in lib. de factis & dictis Socratis*, sic ait. Homines propter cognitionem sui, possunt esse authores multorum bonorum sibi & alijs: contra verò, multorum malorum, ob sui ignorantiam: huiusmodi enim neque ad regimen sui, neque ad familiæ, aut reipublicæ gubernationem sunt idonei. *Secundum* malum quod sequitur ignorationem sui, est superbia. Vnde S. Chrysost. *hom.* 32. *in Acta Apost.* querit dicens. Et quis ignorat se suamque naturam, ex cuius ignoratione superbiam oriri certum est? *Responderque sibi*: Multi, & fortassis omnes, paucissimis exceptis. *Idem*. Vnde est superbia? ex eo (*inquit*) quod non spectamus, quæ nostra sunt. *Hinc inferre licet*, Quod si ignorantia sui, est origo

origo superbix: Igitur etiam omnium peccatorum origo est: quia superbia, initium, caput, & radix omnis iniquitatis esse perhibetur. *Tertium* malum quod inuenit seipsos ignorantes, est expulsio illorum de domo Dei, & proiectio à facie diuina, vt eant secundum desideria cordis sui, post suas adinventiones; quod ipsum indicant verba illa, asperæ increpationis ab irato sponso cælesti, ad animam, spiritualem videlicet disciplinam profitentē, & studium seipsam cognoscendi negligentem, prolata. *Cant. 1.* Si ignoras te ô pulcherri-
ma inter mulieres; egredere, & abi post vestigia gregum tuorum, & pascere hædos tuos, *quasi dicas.* Siquidē ignorās te plenē, negligis deuenire ad cognitionem tui ipsius ô formosa anima, formata nimirum ac ornata præ alijs animabus gratiā vocationis & iustificationis mex; egredere, & abi à facie mea, *id est,* à protectione, gubernatione, & amicitia mea. *Vel,* egredere de statu spiritualium, ad statum carnalium; de consolationibus spiritualibus, ad sæcularia desideria; de interna quiere, ad mundi inquietudinem; de filiali confidentiā, ad inimicam saluti desperationem; de familia cælesti, ad consortium mundanorum, de vita ad mortem. Et abi post vestigia gregum tuorum, *id est,* sequere turbulentorum ac inordinatorum rationis tuæ inferioris discursuum multitudinem, ac sententiarum decretorum-
que peruersorum iudicij tui proprii tumultum.

tum. Et pascere haedos tuos. *id est*, morem geras, satisfacias, obedias ac seruias tuis effrenatis passionibus, & bestialibus cupiditatibus.

Bonum autem quod consequitur sui ipsius cognitionem, est practica cognitio Dei ac mysteriorum eius. Vnde Hugo *Victor. in inst. monast. lib. 3. de anima cap. 6.* inquit. Frustra cordis oculum erigit ad videndum Deum, qui nondum idoneus est ad videndum semetipsum: prius enim est, ut visibilia spiritus tui cognoscas, quam possis esse idoneus ad cognoscendum inuisibilia Dei: & si non potes cognoscere te, non praesumas apprehendere ea, quae sunt supra te. Et S. Bern. *Serm. 6. in Cant.* Ut homo consideret Deum, prius seipsum consideret quid sit. Sanctus quoque Antonius Magnus *Epist. 6. ad suos monachos* de huius cognitionis necessitate scribens, sic ait. Quicumque cognouerit semetipsum, cognoscet dispensationem proprii conditoris. *Item.* Scio quod quicumque cognouerit semetipsum, agnoscet & Deum. Cui deinde subscribit D. Bernard. *serm. 36. in Cant.* dicens. Gradus ad notitiam Dei, est cognitio sui; & ex imagine sua, quae inter renouabitur, ipse videbitur. Huiusmodi cognitionem sui ac Dei, sancti Patres summo perere postulabant sibi caritatis dari. *Vnde D. Aug.* Deus nouerim me, nouerim te. Et S. *Pater Franciscus.* Domine quis ego sum, & quis tu es? *Alterum* bonum quod sequitur cognitionem sui, est humilitas, quae censetur esse

De officio primo proficientium. 763

esse mors omnis vitij, & fundamentum cun-
ctarum virtutū. Vnde S. Greg. *lib. 32. Moral.*
Quantò quisque minùs se videt, tantò minùs
sibi displicet; & quanto maioris gratiæ lumen
percipit, tantò ampliùs reprehensibilem se
esse cognoscit. Et S. Bern. *de gradibus humi-*
litas ait. Humilitas, est virtus, quā veracissi-
ma sui cognitione sibiipsi quilibet vilescit. Et
S. Aug. Cogitas magnam construere fabri-
cam celsitudinis? de fundamento priùs cogi-
ta humilitatis.

ARTICVLVS III.

De altero officio proficientium, quod est stu-
dium internæ mortificationis, quo vitia ra-
tionalis animæ debellantur, & fontes
seu cause eorum tolluntur.

Dicendum est primò, quòd vitium minùs
propriè acceptum, *aliquando* ipsum signi-
ficat peccatum actuale: *aliquando* ipsam pec-
candi consuetudinem inueteratam: *aliquando*
habituale peccatum, contritione videlicet
non deletum. At vitium huius loci, vtpote,
propriè sumptum, denotat affectionem pra-
uam, tam innatam quam acquisitam & per-
manentem in anima (quamvis per gratiam
Dei iustificantem sanctificatā) eandemque ad
aliquod opus peccati inclinantem: *Vel item,*
vitium, significat habitum prauum, tam nati-
uum quam acquisitum, habitui virtutis dire-
ctè oppositum; *Vnde est,* quod ex eodem sub-
iecto,

iecto, *id est*, ex eadem anima, alter alterum suis actibus expellere debet.

Dicendum secundò, quòd eadem sunt causæ seu scaturigines ac fontes vitiorum, quæ & peccatorum; quia ut ait *S. Bern.* Vitium quodcunque, est privatio virtutis, & origo peccati. Sunt autem huiusmodi causæ (*pūta*, secundariæ: nam causa primaria vitiorum, vnica est, utpotè peccatum originale) *alia* externæ, *alia* internæ. Causæ externæ tres habentur: *prima est*, obiectum quodlibet bonorum mundanorum, sollicitans animam ad sui amorem inordinatum: *altera est*, obiectū quodlibet malorum temporalium, sollicitans animam ad immoderatum sui timorem: *tertia est*, tentatio quæuis inductiua, siue à diabolo, siue ab homine malo procedens: verūm hoc loco res nobis non est, de his externis causis ac fontibus vitiorum, nisi de sequentibus. Causæ internæ quatuor sunt, utpotè indomita sensualitas, propria voluntas, proprium iudicium, & amor sui immoderatus.

Sensualitas, idem est, quod appetitus inferior, qui lumen seu apprehensionem ac cognitionem rectæ rationis refugiens, ipsam sensuum corporalium notitiam sequitur, & est homini communis cum bestiis, estq; principium seu causa illius passionum. Alias eadem sensualitas à sanctis Patribus vocari solet Cupiditas, concupiscentia, corpus, exterior homo, vetus homo, fomes peccati, caro, ani-

animali
or, &c.
tres no
sensuali
creata,
niendu
& cont
habet e
est Gala
tum. F
ris, pr
petitus
est cor
rum, a
ranino
Prop
singula
nec De
deniqu
iudicio
senten
venit i
practi
vel ex
sicut in
dum i
peruer
etiam i
lectus
lumen
natura

animalitas, anima sine adiuncto, ratio inferior, &c. Sciendum autem est, quod sancti Patres non conqueruntur contra præsentem sensualitatem inquantum est substantia à Deo creata, nisi inquantum est disposita ad præveniendum usum rationis circa obiecta illicita, & contradicendum recto eius iudicio, quod habet ex peccato originali, iuxta quod illud est *Galat. 5.* Caro concupiscit aduersus spiritum. *Propria* voluntas idem est, quod singularis, prauus, ac inordinatus intellectualis appetitus, qui in eo quod vult vel appetit, non est conformis voluntati diuinæ, aut superiorum, aut quoque virorum proborum; sed omnino dissimilis.

Proprium iudicium, idem etiam est, quod singularis ac prauus intellectus, qui nimirum nec Dei, nec Ecclesiæ, nec superiorum, nec denique proborum ac prudentium virorum iudicio conformis est; sed ab illorum sensu ac sententia tenaciter dissentiens: quod quidem venit illi *vel* ex defectu practici luminis, seu practicæ cognitionis veritatum diuinarum, *vel* ex imperio deprauatæ voluntatis: nam sicut intellectus persæpè deprauat voluntatē, dum ipse prauus est; ita quoque voluntas peruertit intellectum, ac eius iudicium, dum etiam ipsa peruersa est. Prauus autem intellectus censetur esse, dum prauum seu falsum lumen, vel saltem, solum naturale loco supernaturalis præfert voluntati vltimum finem
appe-

appetenti, ac bonum operari cupienti ; vt sic
 decepta, eligat malum pro bono, & refugiat
 bonum pro malo ; vel , vt fruendis utatur, &
 utendis fruatur : hoc autem lumen prauum,
 seu errorem practicum (vel alias, ignorantia
 rerum spiritualium) intellectus habet, vel ex
 natura sua, vel etiam ex mala ac peruersa a-
 liorum instructione; quod tamen superare po-
 test auxilio Dei sibi assistente, aut propria in-
 dustria & inquisitione , aut studio orationis,
 aut certe aliorum proborum sana doctrina &
 correctione humiliter suscepta. Peruersa
 quoque voluntas intellectum peruertens illa
 est, quæ à sua primaria regula (*id est*, à diuina
 voluntate) auersa, & ad bona commutabilia
 seu transitoria conuersa , non solum seipsam
 distorquet; verum etiam intellectum ac ratio-
 nis iudicium suo imperio sic deordinat, vt re-
 ctæ fidei diuinoque dictamine euerso , eius
 loco prauum dictamen homini substituat;
 quo, summa bona infimis , cælestia terrenis,
 Deum sibi ipsi , ac æternam gloriam proprijs
 commodis postponat & subiiciat: quod ipsum,
 etiam in ipsis viris doctissimis vsu venire cer-
 nimus, quorum doctrinæ ac scientiæ splendor,
 densam tetri rerum mundanarum amoris ca-
 liginem, peruadere nequit : Vnde, quamuis
 videantur sibi sapientes; in quotidianis tamen
 vitæ suæ actionibus pessimè ratiocinantur,
 pessimè sapiunt, ac innumeros & apertos er-
 rores admittunt.

Dicen-

Dicen-
 cere ac
 vt sit exp
 odium ar
 ipsius, id
 litatis, p
 iuxta illu
 me, abne
 duplicite
 & intern
 dicentis
 suam cru
 tijs. Exte
 tas mori
 eius, reli
 laboribus
 bus, & hi
 seruitute
 numerat
 silentij p
 est loquer
 Internâ v
 illius qui
 tionibus
 sum erigi
 alis cum
 prohibiti
 appetitus
 appetitus
 derioque
 tale (qua

Dicendum tertio, quod asceta, qui proficere ac Christum imitari cupit, necesse habet, ut sit expeditus à compedibus vitiorum, per odium animæ suæ, seu per abnegationem sui ipsius, *id est*, per mortificationem suæ sensualitatis, propriæ voluntatis, & proprii iudicii, iuxta illud *Matt. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum. *Sensualitas* nostra dupliciter mortificari solet, externâ videlicet & interna mortificatione, iuxta illud Apost. dicentis *Galat. 5.* Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs & concupiscentijs. Externâ quidem mortificatione sensualitas mortificatur, dum corpus ac omnis sensus eius, religiosa compositione, ieiunijs, vigilijs, laboribus, cilicijs, disciplinis, humiliarionibus, & his similibus castigatur, & in plenam seruitutem spiritui redigitur: his etiam adnumeratur mortificatio linguæ, quæ custodiâ silentij perficitur, vel (si tempus & necessitas est loquendi) veridicâ & prudenti locutione. Internâ verò mortificatione, dum appetitus illius qui dicitur inferior, cum omnibus affectionibus ac passionibus aut arcetur, aut sursum erigitur. Arcetur autem appetitus sensualis cum suis affectionibus, efficaci videlicet prohibitione, ac forti resistentiâ affectionum appetitus rationalis, hoc *præ* modo: dum appetitus inferior, immoderato amore desiderioque suo fertur in aliquod bonum temporale (quale est utile, delectabile & honestum: per

per honestum autem hoc loco non decorum intelligitur, quod à veris virtutibus exoritur; sed vana existimatio, mundanusque honor) aut in illo delectatur; tunc superior appetitus, statim post huiusmodi inordinatæ motionis, ab intellectu (cuius lumen sequitur) aduertentiam, contra inferiorem, suo insurgit odio, abominatione, & tristitia: *ac deinde*, dum appetitus inferior, immoderatè odit, fugit, ac timet sibi contraria, aut dolet de malis sibi illatis; tunc superior è contra mouetur affectu amoris, gaudiij, &c. complacendo sibi in tolerantia aduersitatum huius mundi, propter imitationem Christi. Sursùm autem erigitur ac eleuatur appetitus sensualis cum suis affectionibus, actibus videlicet appetitus rationalis, in quos & transformatur operâ illorum. *Exempli causa*, dum quis amore aut desiderio sensibili tendit in creaturam sensibus gratam; *Vel*, dum iam quiescit in illa per delectationem sensitiuam; ac istinc consurgit amore, aut desiderio rationali in Creatorem, vtnimirum in ipso, suâ spiritali delectatione, seu gaudio suauiter quiescat. *Vel*, dum quis tristari incipit sensibili ac mundana tristitia, de malis sibi illatis, ac inde (se se recolligens) erigitur in tristitiam ac dolorem rationalem, magis iam videlicet quantum ad appretiatiorem dolendo de culpis ac peccatis proprijs, quam de suis malis, miserijs, ac pœnis; quia peccata causa sunt omnium malorum, pœnarum,

rum, ac miseriarum. *Vel*, dum alicui motus displicentiae consurgit, contra defectus alienos, & mox inde sumpta occasione, conuertit illū motum contra suos defectus, ac in Deum erigit, dicens intra seipsum corde compuncto. Magis mihi displicent Domine Deus defectus mei, quā alieni: quia mei mihi nocent non alieni, & tantummodo de meis coram te mihi reddenda est circa ratio, non autem de alienis: & sic reliquæ affectiones in hunc modum aut arceri ac deprimi, aut sursum erigi ac eleuari necesse habent.

Propriæ voluntatis triplex est abnegatio: *Prima* dicitur necessitatis, quā homo renunciat suæ voluntati, inquantum illam propendere cognoscit ex natura suā vitiata in transgressionem præceptorum Dei, quæ de necessitate seruare debet, pro obtinenda salute æternā. *Secunda* abnegatio dicitur supererogationis, quā asceta resignat suam voluntatem in voluntatem Dei, utpotè consultiuam, ad omnes actus supererogationis; & in voluntatem sui superioris, ad omnes actus indifferentes, ita ut amplius nihil velit, aut nolit, secundum suæ voluntatis nutum, nisi secundum diuini consilij instinctum, ac sui superioris beneplacitum. *Tertia* abnegatio propriæ voluntatis, Deiformis dicitur, quæ illorum est, qui resignatissimo animo exponunt vitam suam, in tempore & æternitate, pro salute proximi & gloria sui Conditoris. *Primo* sta-

tus abnegatio, propria est omcium iustorum; *secundis* ascetarum proficientium in via spirituali; sed *tertijs*, ipsorum est perfectorum.

Proprium iudicium, seu proprium arbitrium, *vel aliàs*, singularis intellectus, etiam tripliciter abnegatur. *Primò* dum sic fide captiuatur in obsequium Christi, vt de rebus diuinis sentire ac iudicare deinceps non audeat, secundum ipsum suum lumen aut dictamen naturale, nisi iuxta fidei cælitus reuelatæ impulsu, ac Ecclesiæ, sacrorumque Doctoru sensum, doctrinam, & interpretationem. *Secundò* abnegatur proprium arbitrium, dum humili sui submissione ac resignatione captiuatur in obsequium superiorum, ad imitandum videlicet illorum iudicium (quod omnino creditur esse diuinæ voluntatis interpres) quasuis resoluens quæstiones suum concernentes institutum: *vel aliàs*, de rebus religionis (vt potè, indifferentibus, ambiguis, perplexis, & dubijs) ordinationes ac determinationes faciens. *Tertiò*, abnegatur huiusmodi singulare iudicium, quando columbinâ ac sanctâ quadam simplicitate, sic in obsequium proximorum captiuatur; vt illorum mores & actiones semper excusare, aut in meliorem partem interpretari conetur.

Dicendum quartò, quòd sublatâ causâ tolli necesse est effectum, *id est*, (quantum ad nostrum propositum) subiugatâ sensualitate & abnegatâ propriâ voluntate, mortificatoque

singu-

Singul
illorum
ipsa v
nata t
No
seu na
dam s
primis
re nol
corrup
vniõne
nes dic
ad sup
diam &
singula
nicuiq;
poralis
neæ co
humidi
splende
propen
dos, vol
sunt; fa
quàm a
amare a
unt. Ch
& sicci,
bitiosi, e
deinde a
& agend
obtinē

singulari ac particulari iudicio, statim etiam illorum effectus prauorum habituum, vel alias ipsa vitia acquisita tolli necesse est, nam innata tolli non possunt, nisi minui.

Nota autem quod habitus vitiorum innati seu naturales, quidam sunt communes, quidam speciales: Communes contrahimus à primis parentibus, statim cum generali naturæ nostræ infectione, & iustitiæ originalis corruptione, in ipsa videlicet complexione ac vnione naturali animæ & corporis, ita vt omnes dicamur naturalem habere propensionē ad superbiam, luxuriam, iram, gulam, inuidiam & acediam. Speciales verò, vel aliàs singulares, ac proprios habitus vitiorum, vnicuiq; nostrum ipsa complexio naturæ corporalis conferre solet. *Vnde est*, quod sanguineæ complexionis homines, vtpotè calidi & humidi (quos nimirum videmus facie rubrâ, splendenti, serenâ, & vt plurimum subridenti) propensi solent esse ad iocos, risus, cantus, ludos, voluptates, parumque serij & constantes sunt; facile tam sibiipsis quàm alijs, tam suis quàm aliorum affectibus indulgent; nec non amare alios, & vice versâ amari ab alijs cupiunt. *Cholerici* vel alias biliosi, cum sint calidi & sicci, vt plurimum superbi esse solent, ambitiosi, elati, iracundi, præcipites, impetuosii: *deinde* audaces sunt ad quælibet suscipienda & agenda; nulli quoque parcunt rei, donec obtineant, quod animo designarunt, cuius gra-

tiâ prodigi esse solent, astuti, fallaces, decip-
tores, ac dissimulatores: *denique* edaces etiâ
sunt. *Melancholica* constitutionis, vtpotè, fri-
gidi & sicci, solent esse tristes, timidi, suspi-
ciosi, proprij tenaces iudicij, taciturni. Vnde
nascuntur eis scrupuli inutiles, perplexita-
tes nociuæ, ac periculosa phantasiæ. *phle-
gmatici*, vtpotè frigidi & humidi, vt plurimum
sunt somnolenti, tepidi, tardi, ad otium pro-
pensi, sensibus obesi, mole corporis onerati,
ac ingenio obtusiores. *Deinde* varia horum
humorum permixtio, varios etiam in varijs
complexionibus producit vitiorum effectus;
imo quoque & quælibet ætas, diuersos huius-
modi cuilibet ingenerat prauos habitus. *Vitia*
acquisita, seu habitus vitiorum ysu contra-
ctos, ipsa vnique hominum occupatio vitæ,
aut conditio & status adferre consuevit. *Vnde*
est, quod superiores, Domini, nobiles, diuites,
ac sapientes, alia solent habere vitia, & alia
subditi, serui, rustici, pauperes, ac rudes. De
his duabus vitiorum speciebus *D. Aug.* sic ait.
Cupiditates quasdam naturaliter contraxi-
mus, quasdam consuetudine nobis fecimus.
Idem alibi, quid inter vtrumque discriminis
interfit, demonstrat. Motus (*inquis*) illi mali
auaritiæ, iræ, libidinis, parci de origine,
partim de consuetudine veniunt; & priores
quidem minui possunt, finire non possunt: mi-
nuuntur autem proficientibus & resistenti-
bus; relinquuntur autem baptizatis, vt for-

tius certando, maiorem etiam sibi gloriam parent. Posteriores verò, etiam tolli possunt repugnando, & contrariâ bonâ consuetudine. *Ut autem tollantur huiusmodi vitiorum habitus, vel potius sensim minuantur, omninò motus eorum primi fugiendi ac vitandi sunt: nam vitiû inde propriè dicitur, quod videlicet in primo suo motu, vitandû ac fugiendum sit.*

ARTICVLVS IV.

De amore proprio, & vitio superbix, ac motibus eius.

Dicendum est primò, quòd sicut nullus actus animi nostri moraliter bonus, evadere potest meritorius, nisi medio charitatis amore aut eliciatur aut imperetur; ita nullum vitium consurgere solet in malum ac demeritorium actum, nisi prius amore sui immoderato excitecur. *Vnde est, quod amor sui (non quidem ille naturalis, qui homini inest à natura, ac per quem absolutè, etiam ante omnem rationis actum, vult sibi bonum naturæ suæ congruum: nec ille qui dicitur ordinatus, ac rectæ rationi consentaneus, per quem diligit homo seipsum propter Deum, ad cuius imaginem & similitudinem conditum se esse cognoscit, & vult sibiipsi bonum, quod secundum Deum iudicat suæ animæ esse congruum, vel meritis suis esse proportionatum: quapropter dicitur etiam rationalis, debitus, rectus, ac bonus; quique definit in amorem*

charitatis. Sed ille, qui est *immoderatus* ac inordinatus, per quem vult sibi homo contra dictamen rectæ rationis bonum transitorium ac mundanum, quique contemptu Dei, aut mandatorum eius terminari solet) dicitur causa vitiorum propinquissima: amando enim homo seipsum immoderatè, facili negotio suæ voluntati & proprio iudicio innititur, citòq; inordinatè appetit bona huius mundi, vtpotè excellentiam, possessiones, & voluptates, quo ipso incurrit superbiam, luxuriam, gulam, & avaritiam: quod si quis impedimento est illi ad ea obtinenda, mox iracundiâ inflammatur: si etiam aliquis alius habet ea, quibus ipse caret, vel carere spoliariq; metuit, illicò invidiâ succenditur: denique dum affectu & studio bonorum temporalium animus eius insistit ac implicatur, protinus torpor mentis, ac tædium circa omnia virtutis officia ei generatur, quod est ipsa acedia. Ecce quomodo cuncta vitia ex proprio amore, tanquã causâ propinquissimâ originem trahunt; illoque veluti nexu inordinato colligantur. Verum ad quosnam actus quodlibet illorum impellere animum nostrum soleat, ac in primis vitium superbiæ, iam distinctè considerandum venit.

Dicendum secundò, quòd superbia dicitur à super & eo: quod videlicet, mentem *super se*, seu, supra portionem ac mensuram sui status & conditionis *sue* propellat: & consideratur

ratur *dupliciter*, vt vitium, & vt peccatum. Superbia *vt vitium*, est pronitas, natiua homini in hoc statu corruptionis, ad appetendū inordinatè excellentiam. *Vel aliàs*, est spiritus prauus pulsans mentem, ad concupiscendum immoderatè celsitudinem, seu ad immoderatè in ea sibi complacendum & gloriandum. *Vnde quoque est*, quod superbia vt vitium, dici solet spiritus superbix: quia animus illo malè inflatur, & peruersè sursum agitur. Superbia *vt peccatum largè accepta*, est voluntas nolens simpliciter subdere se legi, aut paratus animus aliquod eius violandī præceptum; aut quoq; est contemptus legis æternæ: *preste sumpra* est inordinatus appetitus excellentiæ, seu de excellentia propria immoderata animi extollentia. Est autem propria excellentia triplex; *alia*, cui debetur honor, & reuerentia; *alia*, cui debetur cæterorum subiectio; & *alia*, cui debetur laus, seu laudatio & glorificatio: Appetitus inordinatus excellentiæ, seu sublimitatis ac celsitudinis, cui debetur honor & reuerentia, propriè superbia dicitur, seu superbia *vt superbia* vocatur: cui verò subiectio debetur, est *superbia vt ambitio*: cui denique debetur laus humana, appellari solet superbia, *vt vana & inanis gloria*.

Dicendum tertio, quod non quilibet appetitus excellentiæ, superbia dicitur, sed solum appetitus inordinatus, *id est*, rectæ rationi non consentaneus; qui contingit quadru-

pliciter. *Primò* cùm ponitur vltimus finis in ipso honore, aut dignitate, aut laudatione humanâ: quod fit, cùm homo paratus est mortaliter peccare, propter obtinendam seu conseruandam excellentiam. *Secundò*, cùm aliqua appetitur excellentia ob aliquem malum finem, & *potè* ob fornicationem, aut assuequendum turpè lucrum, &c. Verùm si non nisi appetitur excellentia propter vanum finem, tantum erit venialis inordinatio huius appetitus: est autem talis, quando quis appetit laudè aut honorè; quia in his infra Deū vanè delectatur: vanū enim secundum se, non est obiectum peccati mortalis, sed tantum venialis. *Tertio*, quando quis quærit excellentiam per media illicita. vtpotè per simoniam, hypocrisim, &c. Vel si quis quærat excellens videri, ac æstimari de re mala, vtpotè de peccato mortali, talis appetitus erit mortalis. Verùm si quærat de re venialiter mala, aut de re falsa, *id est* de re non sua, ac si esset sua; vel aliàs de bono mendaciter sibi appropriato (bonum autem huiusmodi de quo quis potest superbire, *quadruplex* est, naturæ videlicet, fortunæ, gratiæ gratis datæ, & gratiæ gratum facientis. *Bonum* naturæ, est ingenij naturalis subtilitas aut promptitudo, memoriæ facilitas ac tenacitas, iudicij maturitas; nec non, corporis fortitudo, pulchritudo, agilitas; aut quoque vox, affabilitas, eloquentia, &c. *Bonum* fortunæ est, nobilitas, diuitiæ, dignitas, poten-

potentia, acquisita scientia, rerum experientia, gratia principum: *Bonum* gratiæ gratis datæ, est quodlibet bonum cælitus concessum, ad faciliorem alienæ salutis procurationem: *Bonum* gratiæ gratum facientis, est deuotio, compunctio, oratio, ieiunium, silentium, castitas, obedientia, patientia, humilitas, charitas, &c.) aut de re quamuis bonâ & verâ, sed tanto honori seu tantæ laudi ac dignitati improporcionatâ, ipsique appetenti non commensuratâ; talis appetitus inordinatus excellentiæ, communiter non solet censeri mortalis, præsertim dum non est cum aliorum detrimento. *Quarò*, si quis propriam excellentiam quærat cum iniuria Dei, siue mediata, siue immediata: facit autem iniuriam Deo superbus quadrupliciter: *Ac imprimis*, dum vult quantum est ex se, independenter esse, aut absque regula diuinæ voluntatis viuere: vel etiam, dum gloriatur de suo bono, ac si illud à seipso haberet: vel denique, dum amore propriæ excellentiæ sic excæcatur vt vix agnoscat à quo bona habeat, & vix Deo vnquã ex animo pro illis gratias agat, ei que ac eius maiestati se & sua sincerè subijciat: *desnde*, quando bonum credit ac iudicat à Deo quidẽ sibi datum, sed pro suis meritis: *item*, quando gloriatur se habere quod non habet, ac inde verè excellentium honore se dignum æstimari cupit: *tandem*, dum sibi pares, falsò se meritis superare arbitratur; vnde illis contem-

pris & despectis singulariter excellens videtur affectat. Contemnere autem proximum potest quis *aut externè*, dum videlicet facta eius temerè vituperat; vel aspicere, alloqui, & salutare eum dedignatur: *aut internè*, dum eum in corde vilipendit, & ab æstimatione quâ dignus est, deprimit. Per primam & secundam huiusmodi superbix speciem, iniuriatur homo Deo in se, seu immediatè: quia quantum ex illo est, ponit seipsum totam causam sui boni, aut saltem principalem: per tertiam & quartam, iniuriatur Deo mediatè, *id est*, in proximo; quia supra proportionem sui status, ac mensuram celestis donationis, æqualè alijs, aut maiorem sibi attribuit honorem.

Appetitus cuiuslibet excellentiæ moderatus ac ordinatus, est bonus, licitus, & honestus, tanquam virtuti iustitiæ non dissentiens: talis autem censetur esse, dum rectæ rationi conformatur, debitasque habet circumstantias: utpotè, quando quis affectat excellentiâ, de re vera & bona, suis meritis commensuram; nec non, ob finem aliquem bonum, utpotè, ad malum infamiæ vitandum, sicut Samuel appetijt, dum seipsum (1. Reg. 14.) laudaret; aut propter utilitatem spiritualem, *ut est* gloria Dei, & ædificatio proximi. Sic S. Paulus excellens æstimari voluit, dum se 2. Epist. cap. 11. Corinthijs commendaret.

Dicendum quartò, quòd superbia, omnes animæ vires vitiaje solet, ita ut sint actus eius

in memoria, in intellectu, in voluntate, in signo, in verbo, in opere. Superbiam habet quis *in memoria*, quando volubiliter de se maiora cogitat, quàm sit in rei veritate. In *intellectu* actus superbiæ est *primus*, si quis facile credit ac deliberatè existimat se dignum honore, dignitate, & laude, supra sui statûs mensuram. *Secundus*, cùm quis exæcatus nimio appetitu excellentiæ, seridò iudicat ex omnibus quæque sibi optima & commodissima debere. *Tertius*, si quis suo nimis inhæret iudicio, spretis aliorum probabilibus ac sanis consilijs & monitis. *Quartus*, si quis, cum alijs conferendo sua, præfert se eis; reputans se esse meliorem, perfectiorem, doctiorem, prudentiorem, potentiorem, nobiliorem, clariorem, magisque meritum. Hincque pares sibi contemnit, & quæ ab eis sunt parui pendit: ad suos defectus clausos habet oculos, ad suas verò perfectiones apertos; inferiores opprimit, vexat, turbat, ac inquietat; superioribus diffidet, simulatè se cum illis habet, recusat animo se ac suum sensum illis subijcere, persuadens sibi, quod melius illis sciat ac valeat seipsum & alios gubernare. *Quintus*, dum quis temerè iudicat aliena facta, bona aliorum deprimit, carpit, despicit, damnat; mala exaggerat, dubia in partem deteriorem interpretatur; nihilque nisi sua approbat & magni æstimat.

In voluntate actus superbiæ est *primus*,
 Kk 6 quan;

quando quis voluntatem suam sequitur in omnibus; ac ab eo quod placet difficulter dimouetur, & ad aliena ægerrimè accedit. *Secundum*, quando quis illa immoderatè vult & appetit, quæ ad propriam excellentiam pertineant, tanquam sibi congruentia: quod si videat se illa non posse obtinere, indignatur, irascitur, dolet. *Tertius*, quando quis in rebus secundis nimiam effertur lætitiâ; & in aduersis nimio deijcitur mœrore: aut quando leuiter mutatur de delectatione ex verbis laudis, in tristitiam propter verba vituperij; aut quando lætatur ex defectibus & criminibus aliorum, sperans se inde excellentiorem euasurum.

In signo superbiam aliquis habet, quando seueritate vultûs, asperitate visûs, singularitate vestitus, grauitate incessus, vastitate sermonis, erectione ceruicis, & inhumanitate morum à cæteris dissentit. Verùm non semper inhumanitas, morum grauitas, & non asfabilitas, est superbia aut signum eius, sicut æstimat vulgus: pluribus enim ex complexione naturali aspera hæc nascuntur, quæ aliàs superbis ex ipso veniunt contemptu.

In verbo superbia est, *primò*, quando quis curiosè ac nimis diligenter inquirat rumores, scilicet, quid de seipso dicatur. *Secundò*, quando libenter narrat ea, quæ habet, vidit, audiuit, fecit, vt excellentior videatur. *Tertiò*, quando iactat se habere, aut esse, quod non habet,

habet, aut non est. *Quartò*, quando quis peccatum suum, defectum, vitium, errorem, & quamvis imperfectionem defendit & excusat apertè & manifestè; de paupertate parentum suorum erubescit, &c. *Quintò*, quando quis simulatè confitetur peccatum suum, occultè illud excusans. *Sextò*, cùm quis in sermone, risu, & iocis dissolutè & fastuosè se habere solet. *Septimò*, cùm quis putans se dignum ac benè meritum conqueritur, quòd ad aliqua non promoueat honorifica officia; viliora autem & humilia obire detrectat. *Octavò*, quando quis fugiens suæ probitatis aut sapientiz minorationem, facta vel dicta suæ contentiosè ac pertinaciter promouere ac probare conatur.

In opere superbia est, *primò*, quando quis ingerit se ad faciendum, quod ad eum non pertinet: aut aggredi ea præsumit, quæ excedunt virium suarum facultatem. *Secundò*, quando præter consuetudinem aliqua singulariter operatur, ut solus appareat & laudetur. *Tertio*, quando quis grauium non nisi ac magnæ auctoritatis hominum quærit conuersationem; vilium autem & pauperum subterfugit consortium. *Quartò*, cùm quis virtutum sectatur fucatum quoddam studium, ut per aliorum bonam de se opinionem, ad id, quod inordinatè appetit, aditum sibi patefaciat: vel saltem ut mali suspensionem à se remoueat. *Quintò*, quando quis ut in suâ exi-

stimatione se conseruet, aut excellentior appareat, si sit Scholasticus lector, nouas excogitat ac docet opiniones: si concionator, potius res vanas, curiosas, ac subtiles auditori proponere studet, quàm conuersioni ac saluti eius fructuosas, viles, & conducibiles: si superior, internis neglectis exercitijs, ad studia exteriora quibus humanam famam ac mundanum fauorem colligat, se totum, & sibi subditos luctuosè conuertit: si ab officio honorifico amoueat, indignatur superioribus, detrahit successoribus, tristitiâ consumitur, ac deinceps nihil penitus agere vult.

ARTICVLVS V.

De vitijs auaritiæ, luxuriæ, gulæ, & eorum motibus.

Auaritia videtur venisse ab *auco*, quod est cupio, & *are*, quod est pecunia; *Et sit*, quasi cupiditas æris aut pecuniæ. *Vnde* auaritia *Et vitium* est, nihil aliud esse dicitur, quàm habitus prauus inclinans animum ad inordinatum appetitum pecuniæ, seu proprii. Sed *Et peccatum* est, vel vt actus peccaminosus, non aliud esse perhibetur, quàm immoderata cupiditas pecuniæ, diuitiarum, possessionis, ac proprii. *Nota primò*, quòd cupiditas præsens (vel aliàs, amor, seu appetitus) largè intelligenda est, puta, cum gradibus suæ prosecutionis, *id est*, cum omnibus affectionibus, quæ ex ipsa promanant. *Nota deinde*, quod

eadem

eadem cupiditas habendi immoderata, seu aliàs avaritia, mortalis est duobus modis. *Pri-*
mo, quando est contra iustitiam aut charitatem, nisi leuitas materiæ, vel inaduertentia excuset. Contra iustitiam quidem est, quando quis cum iniuria proximi aliquid habere cupit vel retinet, videlicet, modis, vijs, vel contractibus illicitis. Contra charitatem verò, quando in extrema aut graui necessitate proximi, non succurrit ei, impartiendo propria quæ congregauit. *Secundò*, quando quis sic afficitur desideratis, vt paratum habeat animum peccandi mortaliter, aut in præsentì opter alicui malum graue, dummodo re potiri valeat, quam tantoperè cupit. *Verùm* si appetitus immoderatus, seu avaritia, contra solam liberalitatem est, venialem non nisi habet culpam.

Vitium avaritiæ, motibus suis, communiter contra paupertatem in religioso pugnare solet, inficereque conatur totam incautam religiosi animam, dum esse vult in illius memoria, in intellectu, in voluntate, in signo, in verbo, & in opere. In *memoriâ* quidem avaritia est, quando aliquis frater inquietâ mente nimis cogitat ac sollicitus est, de rebus huius mundi acquirendis, aut conseruandis & augendis, siue pro seipso, siue pro communitate; ita vt non oret, aut non exerceat diuina officia attentè sicuti fas est. *Vel* quando quis in suis cogitationibus fingit se, aut suos habe-

re diuitias multas, ac pro suo libitu eas imaginariè disponit. In *intellectu* verò est, quando quis concipit opinionem de rebus huius mundi non expetendis vehementem, ac si valde expetendæ essent: *Vel* quando modos aut vias inuenire ac excogitare conatur, quibus eas acquirere, retinere, & augere queat. In *Voluntate* habet aliquis religiosus actum auaritiæ, quando nimirum appetit habere curiosa, pretiosa, ac superflua; & dum sibi pereunt, aut per superiorem auferuntur, irascitur, dolet, ac turbatur. In *signo* auaritia est, quando quis fratrum, vitur rebus quasi proprijs; & cum distribuendæ sunt, vel parùm de illis dat, vel nihil, vel admodum difficulter. In *Verbo* etiam auaritia est, quando quis vt res acquirat aut detineat, mentitur, periurat, fallit seu decipit proximum. In *opere tandem*, quando quis religiosus, pro suo libitu res accipit, donat, commutat, vel superiori abscondit.

Luxuria (alias luxuries, luxus) *generatim* sumpta; significat lasciuiam, petulantiam, ac omnem excessum non solum in re venerea, sed etiam in vestitu, epulis, vñctionibus, ædificijs, & similibus delicijs. *Vnde* luxuriosus est quasi luxatus (*id est*, relaxatus, profusus ac solutus) in quasuis voluptates: *Aristò* Verò accepta, solum rei venereæ significat vsum inordinatum; seu venereæ ac libidinosæ voluptatis appetitum. Venit autem luxuria à lu-

xuri-

xurior, quod videtur esse compositum, ex nomine *lux*, & verbo *vrer*; vt sit luxurior, quasi contra lucē seu lumen rationis vrer. *Vel item*, luxuria; est quasi lucis intellectualis iniuria: quia nullum vitium adeò deprimat, & excæcat humanum intellectum, ac ipsa luxuria.

Vitium luxuriæ tunc est in *memoria*, quando occurrunt species, seu imagines memoriæ carnalium actuum præteritorum, aut possibilium. In *intellectu* verò est, quando ipso actu huiusmodi turpes cogitationes, imagines, & conceptiones aduertuntur, reuoluuntur, & recogitantur, quoad modos, circumstantias, & media carnalium operationum. In *voluntate* luxuriam aliquis habet, quando post primam intellectus aduertentiam, motui concupiscentiæ aut delectationi venereæ, aliquo modo non dissentit, quod est ipsum conuiuere, seu tacitè ac interpretatiuè consentire. *Vel etiam*, quando huiusmodi concupiscentias seu carnalia desideria & oblectamenta, expresso approbat consensu: *Vel denique*, quando proponit ipso actu veneream experiri voluptatem. In *signo* luxuria est, ipsa videlicet familiaritas nimia cum personis alterius vel quasi alterius sexus, ex quâ affectus amoris sensualis nascitur, qui aliquando putatur spiritualis esse. Vnde veniunt frequentiora & occultiora colloquia, munuscula, & huiusmodi multa, aspectus quoque facierum nimis infixi aut diuturni; imò etiam oscula, auditio-

nes turpium sermonum, lectio obscenorum, titillatio, permulsio seu attrectatio blanda capitis, ceruicis, laterum, &c. item manuum apprehensio & constrictio : insuper auersio animi ab omni corporis proprii duriori tractatione, & conuersio ad quærendas quasuis illius commoditates ac oblectationes. In *serbo* luxuria est, videlicet blandiloquium, turpiloquium, scurrilitas, &c. In *opere*, est fornicatio, stuprum, adulterium, incestus, raptus, sacrilegium; nec non vitium contra naturam, cuius tres sunt species, vtpotè mollities seu pollutio voluntaria proprii corporis, sodomia, & bestialitas : horum autem peccatorum grauitas, eo quo recedentur ordine, exerefcit.

Gula propriè significat colli interiorem fistulam ex carne & neruo constantem, per quam cibus & potus in ventriculum defluit : sed impropriè seu translatiuè accepta, significat vitium, quod est immoderata cibi & potus auiditas, vel inordinatus appetitus cibi ac potus. Huiusmodi autem inordinatio contingit quintupliciter, quando nimirum cibaria poculentauè, *aut* pretiosa, *aut* accurata, *aut* in maiori debito quantitate, *aut* præpropere, *id est*, non suo tempore, *aut* ardentem, *id est*, non ob necessitatem naturalem, sed ob voluptatē sensualem appetuntur, & quæruntur.

Gula, regulariter est peccatum veniale, quamuis vsque ad vomitum præuisum sese quis cibo aut potu ingurgitet. Potest tamen

con-

contingere, vt sit mortale, si quis videlicet in illa delectatione vltimum constituat finem, quod fieri potest duobus modis. *Alio* explicitè, vtpotè, dum quis expressè illam voluptatem, summam esse felicitatem iudicat. *Alio* implicitè, cum id quidem expressè non iudicat, tamen erga illam sic afficitur, vt paratus sit propter illam, siue omnia, siue aliqua iura, aut nimirum diuina, aut humana, aut naturalia violare, *Secundò* ius non furandi, vel alienum restituendi, proximum non scandalizandi, certis temporibus ieiunandi, corporalem aut spiritualem sanitatem grauiter non lædendi: spiritualis autem sanitas læditur, cum quis excedit in potando, causâ voluptatis, vsque ad violentam vsus rationis priuationem. *Vbi nota*, quod ad ebrietatem plenam voluntariam, quæ sit mortale peccatum, duo concurrere debent; voluptas in potu intentata, & priuatio rationis violenta. Vnde ebrietas seu excessus in potu vsque ad violentam rationis priuationem, non causâ voluptatis, sed causâ medicinæ, ex consilio medicorum, non reputatur pro peccato, sicut nec rationis priuatio naturalis, quæ sit per somnum.

Gulæ motus habet quis in *mente*, quando aduertenter ac deliberatè appetit cibos & potus delicatos, ac sollicitè de conuiujs cogitat: *Vel* quando est ad mensam, sic effusum habet animum in cibos, vt nullâ sui parte ad lectionem piam attendat: *Vel* quando perturbatur
ani-

animo atque indignatur, si carius cibi apponantur, aut non quales quantosque vellet. In *signo* habet quis gulam, quando immodeste festinanterque comedit, ac veluti vorat, aut pocula quasi vno haustu euacuat: *Vel quoque* signum est, imò & effectus gulæ, quando quis epulando immoderate lætatur, ac in risus & iocos nimios effunditur, &c. In *verbo* gula est, quando quis de cibis ac potibus voluptati deservientibus frequenter loquitur: *Vel* quando libenter alios laudat, alios vituperat: *Vel* quando facile conqueritur de superiore, quod non procurat; de coquinario, quod non præparat; de benefactoribus quod non apponunt tales cibos ac tales potus, &c. In *opere* gula quid aut qualis sit, iam ex supra dictis sufficienter innotescit.

ARTICVLVS VI.

De vitijs inuidiæ, iræ, acediæ, & eorum motibus.

Inuidia, est inepta seu inordinata tristitia, concepta ex contuitione alienæ prosperitatis: venit enim ab inuideo, quod est quasi non video, *id est*, non libenter bonum alterius contueor: *Vel quasi* introuideo seu nimis video: quia nimis, curiosè, ac sollicitè intuemur, frequenterque ægris introspicimus oculis fortunam illius, de cuius felicitate ac bono tristamur. *Hinc primò sciendum* venit, quòd inuidia inter eos inuenitur, qui quasi æqua-

æquales reputantur: ideo quotiescunque æqualis excedit alterum, & ille alter concipit dolorem, eo quod se inferiorem videt, ac suam per alterius bonum obscuratam esse cernit excellentiam, tunc inuidere dicitur. *Secundò sciendum est*, quod bona hominis sunt, videlicet scientia, fama, reputatio, fauor, amicitia, diuitiæ, honor, dignitas, potentia, &c. *Tertiò*, quod tristitia de bono alterius bene ordinata, non est vitium inuidiæ, nec aliqua culpa; est autem talis, dum elicitur ex bono fine: vt, quando ex charitate tristamur de bono alterius, quatenus præbet illi occasionem mali, puta insolentiæ, ac multorum scelerum; & consequenter priuat illum bono spirituali. *Vel etiam*, quando tristamur de bono alterius ex compassione aliorum, quia habens illud, alios corrumpit, scandalizat, opprimit. Vnde hoc pacto licitum est lætari de malo, aut morte alicuius tyranni, hostis Ecclesiæ, &c. & ex prosperitate illius tristari non est vituperabile. *Vel denique*, quando quis tristatur de bono alterius ex rationali timore, vtpotè, de officio, dignitate, potestate, diuitijs: quia inde probabiliter sperat sibi aliquid mali iniuste prouenturum. *Vel tandem*, cum quis tristatur non de bono alterius; sed occasione boni, quo alterum videt affectum, & seipsum iniuste destitutum, quod ad æmulationem spectat. *Quartò sciendum est*, quod inordinata tristitia de bono alterius, non semper ad inuidiam

spe-

spectat, nisi improprie. *Et*, quando quis tristatur seu dolet de bono illius, cui malum optat; talis dolor proprie pertinet ad odium. *Vel* quando quis tristatur de alieno bono, non quod nolit illud habenti; sed quia ipse dolens caret illo, cum tamen ipsi sit improporcionatum aut minus conueniens, huiusmodi tristitia ad emulationem spectat, & ex se venialis est. *Vel* quando quis dolet de bono alieno, quia indignus est illo, ac inde conqueritur intra semetipsum de iniustitia in distributione beneficiorum per homines facta, talis tristitia nullum est peccatum, quia ad zelum pertinet. *Verum* si irreuerenter seu impatienter conqueritur de Deo, quasi male distribuat, peccat mortaliter: iuste enim ac irreprehensibiliter Deus vult ex occulto suo consilio temporalia bona, dignis & indignis, fidelibus & infidelibus, iustis & iniustis; quod tamen ipsum homini non congruit velle: & hæc tristitia ad indignationem spectat.

Quinto sciendum est, quod illa sola inordinata tristitia proprie inuidia dicitur, quæ tristatur aliquis de bono alterius, quatenus illud bonum, propriam excellentiam obscurare ac diminuere sibi videtur: seu, quatenus illud bonum proximi, redundare dolens credit in aliquod gloriæ suæ incommodum. Ex genere suo inuidia est mortale peccatum, charitati contrarium: quia charitas gaudet de bono proximi, inuidia verò dolet; nisi faciat illud

veni-

veniale m
eris, Sel
nis ad
consenti
actus in
tristatur
do gaud
malum,
quod su
quis no
sis ad c
nec non
na paru
lienatu
eueniur
spere a
vt neg
quod si
li com
terius c
inuidia
revalio
benter
liorum
na (&
ac lau
diuulg
quis al
Vel qua
sa ad co
murme

veniale non plenus vsus rationis, *ut est* in pueris, *vel* materię leuitas, *vel* imperfecta rationis aduertentia, *vel* non plenus voluntatis consensus. *Sexto sciendum est*, quòd inuidiæ actus in mente sunt, non solùm quando quis tristatur de bono alterius: *verùm etiam* quando gaudet de malo alieno, aut desiderat alteri malum, vepotè, priuationem illius boni, per quod sua excellentia minoratur: *aut* quando quis non commouetur rebus aliorum aduersis ad compassionem, & prosperis ad lætitiā; *nec non*, quando aliquis quæcunque aliena bona parui æstimat: *denique* quando aliquis alienatur animo ab ijs, quibus omnia feliciter eueniunt, & non vult iuuare alterum, ne prosperè agat: *tandem* quando quis tacitè optat, vt negotia proximo non bene succedant: quod si male aut bene succedunt; exterius illi compatitur, & interiùs gaudet; aut exterius congaudet, & interius dolet. In signo inuidia est, quando aliquis non bene audit res aliorum præclarè gestas, & vice versa, libenter aurem præbet ad rumores malos de aliorum factis. *Vel* quando reticet aliorum bona (& laudes non bene audit ob res feliciter ac laudabiliter gestas) vbi adest occasio ea diuulgandi. In verbo inuidia est, quando aliquis alteri explicitè siue implicitè detrahit. *Vel* quando ironica amplificatione laudat, puta ad contemptū. *Vel* quando inter aliquos per murmuracionem ac susurracionem dissoluere

conā-

conatur amicitiam. In opere inuidia eſt, quando quis alterum, in officio, dignitate, opinione, & amicitia aliorum ſupplantat; aut, ne aliquid horum aſſequatur, impedit: *Vel etiam* obſiſtit, ne efficiat opus aliquod bonum, quod ipſe præſtare ſe non poſſe cognoſcit.

Ira, ſic dicta, ut quidam putant, à verbo ire: quod irati quamdiu irafcuntur, non apud ſe ſint, ſed extra iuerint; & pacati, redierint ad ſe. Ira, ut eſt affectio nudè conſiderata, non reputatur eſſe mala, aut bona, ſed indifferens; quia non eſt animæ actio aliqua moralis, ſed paſſio naturalis, quâ bene & male uti poſſumus, ſicut & cæteris affectionibus: & nihil aliud eſt, quàm ſanguinis feruor in corde, ex euaporatione & turbatione fellis, proficiſcens.

Ira & *vitium*, eſt habitus animæ prauus ad appetitum vindictæ inclinans. *Ut autem* eſt actus moralis vitioſus ſeu peccaminofus, dicitur inordinatus appetitus vindictæ, natus videlicet ex apprehenſione iniuriæ & excandefcentiâ animi contra eum à quo offenſi ſumus. Hæc autem inordinatio contingere poteſt quadrupliciter. *Primo* ex parte appetentis. ut ſi appetit puniri, iniuriam ſibi inferentem, priuatâ authoritate. *Secundò* ex parte patientis, ut, ſi ſit innocens, qui punitur, aut tantum non meruit nocumentum. *Tertiò* ex parte modi, ut ſi iudex contra iuris ordinem, ſeu non ſeruâtâ formâ iuſtitie puniat: vel cum graui excandefcentiâ exterius apparen-

re, & consequenter cum scandalo. *Quarò*, ex parte finis, ut cum zelo iustitiæ, aut non propter correctionem fiat, sed odio personæ; vel ut animus satietur, & sic conquiescat. Et talis ira dicitur formalis, ac ex genere suo est mortale peccatum, quando nimirum venit ex plena deliberatione, & malum quod infertur aut appetitur est notabile. Solet nihilominus ira esse peccatū veniale *primò*, quando est imperfecta seu materialis tantum, sicut est actualis impatientia, *id est* sola apprehensio iniuriæ, & animi interna exardescencia, absque appetitu vindictæ. *Secundò*, ob defectum plenæ deliberationis, ut est in primo motu præueniente iudicium rationis. *Tertiò*, ob paruitatem mali, quod appetitur aut infertur.

Ira *vsq; virtus*, est zelus secundum prudentiam, seu appetitus vehemens puniendi malum, rectè ordinatus, *id est*, secundum rationis ordinem & legis dispositionem ac intentionem directus. Talis autem zelus habetur, quando eo producitur animo, ut iustitia seruetur, peccator emendetur, mali terrore coercerentur, boni defendantur, pax communitatis custodiatur: non autem, ut peruersus animus mali irrogatione exsatiatur. *Vnde*, non est vitium, sed zelus iustorum, hoc sine expetere à Deo vindictam, tanquam à supremo iudice, ac desiderare malum aut mortem oppressoribus, corruptoribus, scandalosis, hostibus Ecclesiæ (quamvis credatur eos per-

petuò damnandos) ne nimirum Ecclesia, aut boni per eos opprimantur, diuinusque cultus aut iustitia conculcetur. Hoc enim ipsum, non est optare malum vt malum, sed vt ordinatur ad bonum; ac proinde est optare maius bonum, seu aliquid melius, quàm sit vita impiorum. *Similiter*, licitum est optare alicui morbum vel infortunium, vt ad Deum hoc medito conuertatur, *vel* propter alium bonum finem. *Neque etiam* peccatum est latari de morte alicuius, propter bonum ac vtilitatem, quæ mortem eius sequitur; dummodò delectatio non feratur supra mortem ipsam directè, sed super bonum quod inde oritur.

Ira vitiosæ actus sunt in *mente*, quando quis expressè optat alicui pœnam, ignominiam, aut aliud malum, sine bono & malo; vt nimirum & corrigatur, & vt suo appetitui peruerso satisfiat. *Vel* quando turbatur animo, nihil ferre volens; facillimeque offenditur & pungitur, pœnè leuissimis dictis aut factis aliorum. *Vel* quando motus iræ non comprimit, sed potius fouet recordatione iniuriarum, interpretatione dicti aut facti alicuius, & quâlibet consideratione earum rerum, quibus igniculi iræ accenduntur. *Vel* quando bonam opinionem de aliquo conceptam, aut amoré erga eum in se diminui sentit, & huic non obuiat. In *signo* ira est, quando quis alteri exterius indignatur: est enim indignatio, alia interior, alia exterior; indignatio interior seu

rordis, est, cum contemnitur & vilipenditur ille cui irascimur, tanquam indignus à quo tale quid patiamur: exterior verò est, quâ homo indignum reputans illum à quo accipit malum, suâ videlicet affabilitate, familiaritate, & colloquijs, auerit ab eo faciem suâ; aut non eo, quo antea solebat vultu cum illo conuersatur; aut non vult de eo audire bonum aliquod verbum, & detestatur quod ei aliquando amicus fuerit, seruicrit, benefecerit, &c. Huiusmodi indignatio erit mortalis in tribus casibus. *Primo*, si iratus notabiliter contemnat ac nihil æstimet proximum suum deliberatè, tanquam vilem & indignum omnî bono, ac proindè seipsum extollat & illi præferat. *Secundò*, si iratus decreuerit paratusuè sit non iuuare offendentem se, etiam in graui necessitate. *Tersò*, si ex tali auersione animi, & subtractione signorum civilis amicitiaz, sequeretur notabile scandalum: alias erit veniale aut nullum, si hoc fiat, ex recto rationis iudicio absque inordinato affectu, utpotè propter correctionem, ad tempus non prolixum, secluso scandalo, &c. *Vel desinde* in signo ira est, quando quis ex indignatione ab alijs abscedit, solitaria loca quærit, communia exercitia negligit, ab oratione alijsque bonis operibus, utpotè illis exhibendis cessat, &c. *Ira in verbo est*, quando quis conqueritur coram alijs de iniuriâ sibi factâ, discordiarum inter fratres semina spargit, vltèrò citròque

dicta seu facta referendo: verbis iocosus alios
pungit, aut mordacibus, contumeliosis, ac si-
milibus exacerbat: cum quid controuersum
agitatur, ut fieri solet in disputationibus; con-
tentiosè, clamorosè, pertinaciter, impetuo-
sè, & acerbè se habet. In opere ira est, ipsa ni-
mirum rebellio, seditio, & punitio offenden-
tis; imò & rixa, quæ solet esse non solum
verbis, sed & factis: verbalis quidem fit per
contentionem seu altercationem affectuosam
& clamorosam. Realis autem rixa fit, quando
aliqui ex ira inuicem sese percutiunt

Acedia, veniens latinis ex Græco nomine
ἀκυσία propriè est incuria, negligentia,
pigritia, habens oppositam alacritatem, assi-
duitatem & diligentiam: & sicut illius causa
est quædam animi deiectio, proximè accedens
ad tristitiam; ita & huius est quædam animi
erectio affinis lætitiæ. In materiâ morali ad
nostrum propositum acedia dupliciter acci-
pitur. *Primo* ut vitium generale, omnium vi-
tiorum generibus sese communicans; & signi-
ficat tristitiam de bono spirituali, vel alias
detestationem ac fugam boni spiritualis; om-
ne enim peccatum, refugit bonum spirituale,
nempe virtutem sibi contrariam, ut superbia
refugit humilitatem, ac tristatur de eius acti-
bus; auaritia, detestatur paupertatem volun-
tariam; luxuria, castitatem; gula, ieiunium,
inuidia proximi charitatem; ira patientiam.
Secundo, ut est vitium speciale seu vnum ex
capi-

capitalibus: hæc acedia idem est quod tristitia de bono diuino in quantum diuinum, de quo gaudet charitas : *Vnde* est, quòd directè gaudio spiritus opponitur, quod est charitatis fructus. Bonum autem diuinum tripliciter consideratur. *Primò*, vt Deo bonum. *Secundò*, vt mihi bonum. *Tertiò*, vt proximo bonum. Cùm itaque aliquis affectu malitiæ concitatus voluntariè ac deliberatè tristatur de bono Dei (vtpotè de gloria & sanctificatione nominis eius, de omnipotentiâ, sapientiâ, iustitiâ, bonitate, misericordiâ, &c.) quasi nollet illud habere illum ; peccat mortaliter contra Deum ac eius charitatem grauissimo peccato acediz. Cùm *deinde* aliquis sic se auertit per suam malitiam à bono diuino, *id est*, à beneficijs à Deo sibi venientibus, vt non solùm pro illis gratias non agat, verùm etiam inde tristetur, *Exporè*, quòd cognouerit Christũ, quòd sit natus Christianus & Catholicè educatus, quòd sit ad religionem vocatus, quòd ei sint prouisa huiusmodi media ad beatitudinem, puta obseruantia mandatorum Dei, vñs Sacramentorum, doctrina fidei, oratio, virtutes Theologicæ, &c. Huc etiam spectant illi, qui ob nimium affectum ad res temporales, amisso gustu spiritualium, desiderant in mundo perpetui esse; non curantes cælestem patriam, eiusque gaudia iucundissima, ac imprudenter præponeates hæc visibilia inuisibilibus: quâ ratione peccant mortaliter, contra sui chari-

tatē peccato acediae grauiſſimo. Cū *tandem* aliquis malitiā permotus deliberatē triltatur de bono ſpiritali proximi ſui, vtpotē de gratia Dei & charitate in eo, ac de alijs donis, gratuitis illi cælitus collatis, ſimiliter peccat mortaliter grauiſſimē contra charitatem proximi peccato acediae, quod alias inuidentia, fraternæ charitatis nuncupatur. *Item*, acedia, *ſc est* capitale vitium, opponitur etiam ſpei, cuius eſt confidere; & eſt diffidentia de proprijs viribus & auxilio Dei implendi mandata, ſeu quæuis ardua ac difficilia, ex qua deinde naſcitur deſperatio, quā homo diffidit ſe gratiam Dei ac æternam ſalutem conſecuturum, & eſt peccatum mortale grauiſſimum.

Poteſt tamen acedia eſſe veniale peccatum tribus modis. *Primò* ratione imperfectionis actus; quia videlicet non eſt plenē deliberatus, ſed ſiſtit ſolū in parte ſenſitiua, aut in ratione imperfecta. *Secundò*, cū acedia non ipſi charitati, ſed ſolū feruori illius opponitur: vt quando quis tædio afficitur aut triſtatur de bono interno ſeu opere ſpiritali, inquantum eſt laborioſum, animo & corpori oneroſum, ac delectationis aut quietis impeditiuum; non autem inquantum eſt medium ad ſalutem neceſſarium (vtpotē, de ieiunio incidente tali tempore, vel oratione tali hora faciendā, officio diuino mediā nocte perſoluendo, concione audiendā tali loco. &c.) talis acedia ex repugnantia ſenſualitatis ſuboriens,

regu-

regula
ſenſu
niale,
eadem
non ob
eſſet. o
vitz
Dei, au
Acedi
gioſi ſi
ſtarus,
nam, c
onis, ex
taur
& cont
ſc est c
veritat
rum ſp
ptione
ſtraſtic
malis
genter
do reli
quietu
tius lo
tutibus
præher
ptione
tur de
ſigno ac
& quæ

regulariter veniale peccatum est, etiam consensu pleno accedente: quia consensus in veniale, non est nisi venialis. *Tertio*, quando ex eadem causa aliquod bonum opus omittitur, non obligans nisi sub veniali: secus est, si opus esset, omnino necessarium medium ad finem vitæ æternæ consequendum, *ut sunt* præcepta Dei, aut Ecclesiæ, &c.

Acedia actus in *mente* alicuius tepidi religiosi sunt, quando segre excipit divinos affatus, ac tardè sequitur & exequitur: *Vel etiam*, quando deficit spiritu in studio perfectionis, exercitiisque virtutum lassatur ac debilitatur; desperat de victoria vitiorum, fallidit & contemnit media profectus vitæ spiritualis, *ut est* oratio mentalis, meditatio æternarum veritatum seu mysteriorum fidei, lectio librorum spiritualium, disciplina religiosa, correptiones superiorum: *Vel denique*, quando distractionibus mentis in rebus divinis, & alijs malis cogitationibus occurrentibus negligenter resistit, &c. In *serbo* acedia est, quando religiosus de profanis ac vanis libentiùs loquitur, quàm de spiritualibus; quando libentiùs loquitur de vitijs aliorum, quàm de virtutibus: quando maiorum ordinationes reprehendit, vel contra disciplinam & correptiones superiorum murmurat, & conqueritur de duritia prælatorum zelantium, &c. In *signo* ac opere acedia est. Quando res divinas & quævis negotia & exercitia spiritualia in-

deuotè, frigide, morosè, aut etiam nimis festinanter, & irreuerenter tractat; ac interdum fugit seu omittit; vel non suo tempore, aut non integrè persoluit: *quando* cellam tantumquam carcerem odit, & euagationem tam intra, quàm extra claustrum diligit: *quando* ludos & recreationes immoderatas, animiq; & corporis inania oblectamenta querit: *quando* magis sibi placet cum secularibus, quàm cum spiritualibus conuersari personis; maioremq; vult habere consuetudinem cum dissolutis, quàm zelosis ac probatis viris; plus quoque illis, quàm istis confidit: *quando* externis magis incumbit exercitijs, quàm interris ac spiritualibus: *quando* inutilia tractat ac vana libenter operatur, aut operari horret ac vitat labores necessarios, otio delectatur, ac omnia corporis commoda diligit, &c. De nodo autem huiusmodi vitia extirpandi seu impugnandi, mox dicetur inferiùs articulo nono.

ARTICVLVS VII.

De tertio officio proficientium, vt potè, de studio virtutum: ac inprimis de diuisione ac partibus illarum.

Dicendum est primò, quòd virtutes quibus viator sufficienter perficitur respectu omnis obiecti, tam scilicet creati, quàm increati; seu respectu tam vltimi finis, quàm mediorum ad eundem finem, *alia* sunt Theologicæ, *alia* morales. Theologicæ sunt tres, *scilicet*, fides,

fides, spes, & charitas. Morales sunt quatuor, *scilicet*, prudentia, iustitia, fortitudo, & temperantia. Per virtutes Theologicas perficitur ac disponitur homo ad comprehendendum ultimum ac immediatum finem, seu ad obiectum increatum cognoscendum, appetendum & amandum. Per fidem scilicet, ad cognoscendum Deum cognitione intuitivâ ac immediatâ, sed obscurâ: quia fides seu fidei cognitio, quâ Deum obscurè cognoscimus ac intuemur, est cognitio immediata ac revelata: cognitio verò Dei per creaturas, est etiam cognitio obscura, sed iam abstractiva, mediata, & acquisita. Per spem, perficitur ac disponitur homo ad appetendum & desiderandum summum bonum. Per charitatem, ad amandum idem summum bonum. *id est*, Deum.

Per virtutes morales perficitur ac disponitur homo respectu obiecti creati, *id est*, finis intermediij, seu respectu mediorum ad finem ultimum, Prudentia, perficit hominem in agibilibus, per fidem scilicet cognitis. Iustitia, in reddibilibus (ex fide deductis) quod suum est unicuique. Fortitudo, in remouibilibus, resecando nimirum ea, quæ in fine ultimo obtinendo præpediunt. Temperantia, in appetibilibus: quia moderatur appetitum, ne tendat inordinatè in id, quod fini ultimo obtinendo discrepat.

Dicendum secundò, quòd virtutes Theologice, aliàs diuinæ vocantur: *nam* quia illi

medijs Deus in animam, & anima in Deum agit ac loquitur, quod ipsum etymologia nominis declarat: *sum* quia immediatè respiciunt finem vltimum, *id est*, Deum. Morales etiam *aliàs* cardinales, capitales, vniuersales, & speciales dicuntur. *Morales quidem*, quia mores seu actiones humanas faciunt rationabiles, & honestas; quas tanquam media ad finem vltimum obtinendum ordinant. *Cardinales*, quia sicut ostium vertitur in cardine & regitur; ita his virtutibus reguntur & vertuntur vires animæ, & prudentiâ regitur & vertitur vis rationalis; iustitiâ, vis volitiua; fortitudine vis irascibilis; temperantiâ vis concupiscibilis. *Capitales* dicuntur, quia habent aliàs virtutes, tanquam suas partes integrales & potentiales. *Vniuersales* denique, quia habent partes subiectiuas. *Speciales* tandem dicuntur, in quantum distinguuntur à virtutibus generalibus. Vnde est quod præsentēs virtutes morales, habent triplicis differentię partes, & *ipore*, subiectiuas integrales, & potentiales. Partes *subiectiuas*, sunt inferiora virtutis, seu species: sicut homo & brutorum dicuntur species animalis. Partes *integrales* seu integrantes, vel item partiales; ea sunt, quæ necesse est concurrere ad perfectum actum virtutis. Partes *potentiales*, illæ sunt virtutes adiunctæ, quæ ordinantur ad aliquos actus secundarios, vel ad materias; ita vt non habeant totam vim virtutis: hoc pacto dicuntur etiam

animæ rationalis potentia, partes potentiales.

Dicendum tertio, quod virtutes Theologicæ dupliciter considerari solent, *Vel* ut sunt infusæ, *Vel* ut acquisitæ: infusas homo suâ naturali actiuitate nequit sibi comparare; nisi illas immediatè à Deo efficiente ac operante accipiat: acquisitæ virtutes, quæ viribus naturæ obtinentur, propriè non possunt dici Theologicæ, nisi quæ per asceticum studium medijs infusis, post actus frequentatos, habentur. *Vnde* fides infusa, si est formata, communis est omnibus fidelibus iustis: sicut & illa, quæ acquiritur cum infusa per actus frequenter elicitos, propria est ascetarum; ac idem est, quod augmentum, seu magna intensio habitûs infusi: si est informis, communis est omnibus fidelibus, per gratiam non iustificatis; sicut & illa, quæ solis viribus naturæ acquiritur, propria est hæreticorum, ac similitum, quamuis ab alijs non fides, sed opinio dicatur.

Spes infusa, per vires animæ rationalis elicit actus meritorios. Spes acquisita formata, comparatur viribus animæ rationalis mediante infusa, & hoc per frequentes actus: quæ tamen, dum per peccatum mortale sit informis, remanet in anima non quidem ad meritum, sed tantùm ad facilitandam potentiam animæ: per quam tamen actu sperari potest beatitudo propter futura merita, sed non suis sufficit,

Spes altera, quæ solis viribus naturæ acquiritur, extra Dei gratiam, non est formata & meritoria: & talis propria est hæreticorum, Iudæorum, & aliorum infidelium, per quam falsò sperant vitam æternam, *Vel potius* suspicantur bona æterna sibi affutura, propter Dei promissionem fidelibus iustis præstitam.

Charitas infusa, per potentias animæ rationalis elicit & imperat actus meritorios. Acquisita verò per eosdem actus frequentatos comparatur: & hæc, *Vel* est formata, *Vel* informis. Formata est, quousque habitus infusus, quo etiam omnis alia virtus formatur, per mortale peccatum non corrumpitur ac tollitur: informis verò est, quam diu cum habituali peccato manet in anima; non quidem ad meritum, sed solum ad faciliter eliciendum & imperandum actus bonorum operum, & ad disponendum aliquo modo animam respectu gratiæ Dei recuperandæ. *Vnde est*, quod religiosi in virtutibus exercitati, alijs hocce studium negligentibus, rariùs cadunt, (quia sunt magis elongati à quibusvis tentationibus & occasionibus peccatorum) velociùs surgunt (quia & candela non pridem extincta, citiùs ac faciliùs accenditur, quàm illa quæ adhuc minimè arsit ac luxit) citiùs proficiunt & firmius stant. Charitas solis viribus naturæ acquisita, propriè dicitur dilectio Dei naturalis.

Dicendum quartò, quòd virtutes morales etiam dupliciter considerantur, *Vel* ut sunt infusa,

fusa, &
veniunt
ratis.
alia ph
ter hui
quisita
Prima
absque
uis non
parati
natur
met c
gulam
rectan
ex cog
senten
animi
fert ce
gulam
ratio
rum
quia
pter b
ut est
quisit
præse
ut est
prop
perna
prop
quia

fusæ, *vel* vt acquisitæ. Infusæ cælitus homini
 veniunt simul cum gratia Dei habitoq; chari-
 tatis. Acquisitæ sunt duplices, *alia* asceticæ,
alia philosophicæ. Est autem differentia in-
 ter huiusmodi virtutes morales infusas, & ac-
 quisitas vtpotè philosophicas, quadruplex.
Prima, quia infusas solus Deus in homine
 absque hominis operatione operatur, quam-
 vis non absque eius cooperatione, *id est*, præ-
 paratione & consensu: acquisitas verò, sola
 natura generali auxilio Dei adiuta sibi-
 met comparat. *Secunda*, quia acquisitæ, re-
 gulam suarum actionum, habent naturalem
 rectam rationem. Recta autem ratio est, quæ
 ex cognitione tum legum humanarum, tum
 sententiarum honestatis, quas natura omnium
 animis indidit, rectæ ac fideliter trahit & in-
 fert conclusionem. Infusæ verò virtutes, re-
 gulam suarum operationum habent, & ipsam
 rationem, & fidem, & præscriptum mandato-
 rum Dei consiliorumque Christi. *Tertia*,
 quia actiones virtutum infusarum sunt pro-
 pter bonum spirituale, seu propter ipsum Deum,
 vt est principium & finis supernaturalis: ac-
 quisitarum verò, propter honestum, ac bonum
 præsentis vitæ; vel etiam propter Deum, sed
 vt est principium & finis naturalis: quod si
 propter Deum, vt est principium & finis su-
 pernaturalis, tamen non sicut sufficit, & hoc
 propter defectum fidei & charitatis, *Quarta*,
 quia præsentis virtutes acquisitæ sunt iam in

quadam victoria vitiorum; quamobrem facili-
liter & delectabiliter bonum, rationi naturali
consentaneum, operantur: infusæ verò, non
dantur cum victoria vitiorum; sed non nisi per
illas ad creberrimos congressus vires incipi-
entibus præstantur, ut bello pacem internam
sibi comparare queant. *Vnde est*, quòd sæpè
contingit incipientibus cum difficultate & a-
nimi fatigatione, bonum legi diuinæ ac prin-
cipijs fidei conforme operari: quam ob cau-
sam non rarò studium spiritus vitæ deseru-
issent, nisi gratia sensibili seu suauitate cele-
sti diuinitus perfunderentur, illustrarentur, &
roborarentur.

Porro, etiam ipsæ virtutes morales acqui-
sitæ, & ipse asceticæ & philosophicæ, inter se
differunt quadrupliciter. *Primò*, asceticæ ac-
quiruntur medijs habitibus infusarum (vnde
quoque & naturam illarum induunt) per stu-
dium sacræ lectionis, meditationis, oratio-
nis, & per actus earum frequentatos, ac disci-
plinæ claustralis cultum; corruptisq; infusis,
illæ tamen remanent informes, non quidem
ad meritum, sed ad disponendum aliquo mo-
do, seu facilitandum potentiam pro primæ
gratiæ recuperanda. Philosophicæ verò seu
ciuiles virtutes, acquiruntur solis naturæ viri-
bus, per disciplinam, tum scholasticam, tum
ciuilem. *Secundò*, quòd philosophicæ om-
ninò necessariæ homini sunt, ad vitam præ-
sentem, tam propriam quàm aliorum, vtiliter,
honestè

honestè, ac rationabiliter gubernandam; sed
 asceticæ, præterea, ad vitam spiritualem pro-
 priam, & aliorum sanctè regendam. *Tertio*,
 quòd philosophicæ, ad meritum naturale suf-
 ficienter operantur; sed non item ad super-
 naturale: asceticæ verò cum merito semper
 abundantiori vitæ æternæ operantur, modo
 charitate formatæ sint. *Quarto*, quòd philo-
 sophicæ faciliùs acquiri possunt; quia sensua-
 litas illarum actibus minùs repugnat, tanquàm
 purè naturalibus: asceticæ verò difficiliùs ob-
 tinentur; quia sensualitas actibus earum nimis
 contradicit, tanquàm supernaturalibus.

Dicendum quintò, quòd prudentia *vel* ac-
 cipitur generaliter, *vel* specialiter. Ut accipi-
 tur *generaliter*, significat omnem veri noti-
 tiam, quæ aliquo modo ad rectè viuendum
 spectat, comprehendentem scilicet & ipsam
 fidem, & quamcunque disciplinam Theologi-
 cam: & secundum hoc prudentia sæpè in sa-
 cra Scriptura vocatur Sapientia. Ut autem
 accipitur *specialiter*, est virtus una ex cardi-
 nalibus; & significat virtutem intellectualem,
 proximè morum directricem: quæ ita est,
 recta ratio agibilium: *vel* rerum appetenda-
 rum & fugiendarum notitia. *Vnde est*, quòd
 homo per prudentiam scit, quid possit & quid
 non possit: quid, quomodo, & quando sit sibi
 agendum, vel non agendum. *Per illam* quoq;
 discernit inter verum & falsum, inter bonum
 & malum, inter defectum & excessum, inter
 utile

utile & damnosum, inter facile & difficile, inter certum & incertum, inter securum & periculosum.

Partes subiectiuæ huius virtutis sunt duæ, quarum *altera* dicitur Prudentia priuata, seu sui regitiua, quâ homo rectè seipsum regit, ac in singulis suis actionibus spectat quid & quomodo agere debeat, proprium intendens bonum: & hæc sola simpliciter & absolutè vocatur prudentia (vt docet Arist. *Eth. 6. cap. 8.*) quia is absolutè prudens est dicendus, qui sua præ cæteris omnibus curat, seipsum omni virtute exornans. Et talis prudentia aliàs dicitur, Monastica, quia soli vnicuique singulari personæ deseruit, inter cuius primas partes, est, cognitio sui ipsius, vt colligitur ex illo 1. *Tim. 4.* Attende tibi, &c. Et ex illo *Prou. 16.* Qui sapiens est corde (*id est*, qui seipsum sapit, seu cognoscit) appellabitur prudens. *Alter*a pars dicitur, Prudentia publica, seu multitudinis ac communitalis directiua, quâ quis rectè alios gubernat, bonum intendens illorum. Et hæc quadruplex est, vtpotè regnatiua, politica, oeconomica, & militaris. *Regnatiua* prudentia, seu legislatrix, est, quâ quis rectè gubernat Regnum, Principatum, Prouinciam, Ecclesiam, Regionem, &c. & idoneas condit leges in commune bonum reipublicæ. *Politica* seu civilis est, quâ ministri Regis, Principis, Papæ, Generalis, Prouincialis rectè administrant ciuitatem, conuentum, colle-

colleg
com
super
propo
quis
eius
militi
tiarun
dame
aut f
prude
quam
Pa
tes, fir
sectè p
peris,
tia, r
circu
eorum
eorum
quocu
bis del
ter co
fururo
fatur c
ve plu
Intelle
quæ nu
gum &
princip
promp

collegium, seu quameunque aliam hominum
communitatem, Regisq; vel cuiusvis alterius
superioris leges observari curant debitæ &
• proportionatis medijs. *Oeconomica* est, quâ
quis rectè gubernat familiam domesticam,
eius bonum solum spectans. *Militaris* est, quâ
• militia rectè administratur. Harum pruden-
tiarum publicarum, privata prudentia est fun-
damentum: nullus enim prudenter populum
aut familiam regere potest, qui se ac sua im-
prudenter pertractat: qui namque sibi ne-
quam est, alijs bonus esse non potest.

Partes prudentiæ integrales seu integran-
tes, sine quibus non potest esse prudentia per-
fectè præceptiva seu dictativa ac directiva o-
peris, sunt *oïe*, memoria scilicet, intelligen-
tia, ratio, providentia, docilitas, solertia,
circumspectio, & cautio. *Memoria* est notitia
eorum quæ antea fuerunt. *Vel*, est recordatio
eorum quæ legimus, audiimus, vidimus, aut
quocunque modo experti sumus; ad hoc no-
bis deferuiens, ut scilicet ex præteritis facili-
ter colligere valeamus, quid in præsentī vel
futuro negotio expediat: nam prudentia ver-
satur circa contingentia operabilia, & in his
ut plurimum futura sunt præteritis similia.
Intelligentia significat notitiam tam eorum
quæ nunc sunt, ac sunt in occulto; quàm le-
gum & bonarum consuetudinum, ut sint pro
principijs ac regulis agendorum. *Ratio*, est
promptitudo quædam ratiocinandi; ac veri-
tatem

tatem particularem per se minimè notam, per
 aliam vniuersalem seu notiozem inferendi,
 colligendi, & cognoscendi. *Providentia*, est
 tempestiua futurorum contingentium præui-
 sio: seu ex præteritis & præsentibus futuro-
 rum contingentium præsens notitia. *Darili-
 tas*, est facilis quædam susceptio disciplinæ
 ab expertis rerum; quales sunt potissimum
 senes: duobus enim modis prudentia acqui-
 ritur, eruditione nimirum & experienciâ: ex-
 perientia quidem (quæ aliàs temporis lon-
 gitudine comparatur) docet de similibus aut
 dissimilibus, similiter aut dissimiliter iudica-
 re: eruditio accepta à senioribus expertis,
 supplet experientiz defectum, iuxta illud
Ecclesiæ 8. Non te prætereant narratio seniorum,
 ipsi enim didicerunt à patribus suis, quoniam
 ab ipsis disces intellectum, & in tempore ne-
 cessitatis dare responsum. *Solertia*, est quæ-
 dam sagacitas in inveniendi medio breui
 tempore, quod ad rectè agendum spectat. *Cir-
 cumspectio*, est diligens & accurata considera-
 tio ac perspectio circumstantiarum, ne aliqua
 desit in opere. *Causa*, est omnis mali, quod
 sub specie boni vitare potest actionem, studi-
 osa animaduersio,

Partes prudentiz potentiales sunt tres,
 eubulia nimirum, synesis, & gnomæ. *Eubulia*,
 est habitus præbens facultatem rectè consul-
 tandi, quidnam sit agendum, aut quomodo
 procedendum in rebus dubijs & perplexis.

Vel

Vel est
 rens
 dia ad
 tus p
 consul
 positio
 tus p
 iudica
 contra
 ralis
 gisla
 benè i
 ius leg
 sius re
 His
 munus
 tare, se
 ad hoc
 rurem
 tis meo
 dia ad
 est, rect
 cipere
 & apta
 executi
 Con
 per imp
 Per imp
 tur qua
 confide
 Præcipi

Vel est virtus consiliativa, bona scilicet suggerens homini consilia, ac facilia ostendens media ad consequendum finem. *Synesis* est habitus præbens facultatem rectè iudicandi de consultatis, idque iuxta præscriptum legum positivarum & naturalium. *Gnome*, est habitus præbens facultatem de consultatis rectè iudicandi, ex principiis quibusdam altioribus contra tenorem scilicet verborum legis naturalis & positivæ, ad mentem tamen ipsius legislatoris. *Vel* est virtus de medijs inveniendis benè iudicativa, non quidem secundum alicuius legis determinationem, sed secundum ipsius rectæ rationis lumen.

His suppositis dicendum est *triplex* esse munus prudentiæ. *Primum* est, benè consultare, seu studiosè inquirere media necessaria, ad hoc, ut opus fiat honestè ac secundum virtutem. *Secundum* est, rectè iudicare de inveniendis medijs; quænam sint videlicet aptiora media ad finem consequendū eligenda. *Tertium* est, rectè ac opportunè imperare, *id est*, præcipere, ut quæ inventa sunt per consultationē, & apta iudicata ad finem, sollicitè ac diligenter executioni mandentur.

Contra hanc prudentiam peccatur, *tum* per imprudentiam, *tum* per falsam prudentiā. Per imprudentiam seu per defectum, peccatur *quadrupliciter*, præcipitatione scilicet, inconsideratione, inconstantia & negligentia. *Præcipitatio*, est impetuosus motus volunta-

tis, aut appetitus sensitiui, imperantis homi-
ni, quod opus propositum aggrediatur omis-
so consilio & iudicio de medijs: & hæc præci-
pitatio *duplex* est, simplex scilicet & temera-
ria. Simplex est, quæ aggreditur opus nullo
habito consilio, vel discursu. *Temeraria* est,
quæ contemnit consilium, ac facit contra il-
lud. *Inconsideratio* est defectus recti iudicii,
de re agenda, & modo agendi; proueniens ex
eo, quod quis negligit aut contemnit ea ob-
seruare, ex quibus rectum iudicium procede-
re potest. *Inconstancia*, est recessus à priori
bono proposito rectè consiliato, ac rectæ rati-
onis iudicio determinato. *Negligentia*, est in-
efficacia propositi, seu tarditas animi, in im-
perandæ eo, quod est iam benè consultatum &
iudicatum.

Per falsam prudentiam seu per excessum
prudentiæ sex modis peccatur, *Scilicet*, pru-
dentiâ carnis, astutiâ, dolo, fraude, sollicitu-
dine temporalium, & sollicitudine futurorum.
Prudentia carnis (de qua *Rom. 8.* Prudentia
carnis mors est. Et *Luc. 16.* Filij huius sæculi
prudentiores sunt filijs lucis) est rationis ma-
chinatio solers, seu excogitatio ingeniosa, ac-
comodata ad consequendum aliquem finem,
deprauato sensuali appetitui conformem. *A-
stutia*, est excogitatio mediorum, quæ ad finem,
siue bonum, siue malum consequendum, sint
ita idonea, ut videantur quidem verè bona, sed
reuera falsa sunt & simulata. *Dolus*, est astu-

tiz quædam executio verbis. *Fraus* est eiusdem astutiz executio factis. *Sollicitudo* temporalium, est studium immoderatum circa res temporales, vel acquirendas vel conseruandas; proueniens ex inordinato habendi amore, vel amittendi timore. *Sollicitudo* futurorum, est nimia ac intempestiua occupatio circa futura, maximè ut vitæ necessaria habeantur, coniuncta cum anxietate & parua fiducia diuinæ prouidentiz.

Dicendum sextò, quòd iustitia est virtus, secundum quam constanti & perpetuâ voluntate ius suum unicuiq; redditur: & est *duplex*, generalis & specialis. *Generalis* iustitia, aliàs legalis & Christiana (de qua habetur *Mat. 5.* Nisi abundauerit iustitia vestra, plus quàm Scribarum & Phariseorum, non intrabitis in regnum celorum) est ille animi habitus, secundum quem ex fide Christi, in charitate Dei, omnia mala fugimus, æternæ legi contraria, & bona operamur, æternæ legi conformia, iuxta illud *Psal. 33.* Declina à malo (non solum operationis, more Phariseo; sed & locutionis & cogitationis, more Christiano) & fac bonum. *Vel essam* iustitia generalis, idem est, quod omnis perfectio Christiana, omnes includens virtutes: aut omnium virtutum imperans & ordinans actus ad suum finem, ac ad bonum commune pluribus debitum. *Specialis* iustitia, distincta scilicet ab alijs virtutibus, est habitus constituens æqualitatem ad alteram

alteram singularem personam. *Nel*, est virtus per quam rectificantur & ordinantur actus voluntatis ad commune bonum, singulari personæ debitum: & hæc iustitia, est virtus cardinalis, cuius partes integrantes sunt duæ. *Altera* consistit in abstinere à faciendo malum proximo. *Altera* in facere bonum proximo debitum.

Partes subiectivæ specialis iustitiæ sunt *duæ*, iustitia scilicet commutativa, & iustitia distributiva. *Commutativa* iustitia, posita est in emptionibus, venditionibus, commutationibus, &c. *Distributiva* consistit, tum in distribuendis præmijs, honoribus, & alijs bonis communibus ad æqualitatem, attenda ratione meritum, & non personarum: tum in poenarum inflictione. Et sic distributiva iustitia, distinguitur in *remunerativam*, quæ præmia distribuit; & in *punitivam* quæ delicta castigat.

Partes potentiales, seu virtutes annexæ speciali iustitiæ sunt *novem*, religio scilicet, pietas, observantia, veritas, gratitudo, vindicta, affabilitas, liberalitas, epicheia. *Religio* est virtus moralis, quæ inclinat hominem, ut Deo debitum cultum & honorem exhibeat. *Actiones seu actus* istius virtutis interiores, sunt devotio & oratio: exteriores verò sunt, adoratio, sacrificium, votum, iuramentum, adiuratio, laus. *Devotio* est actus paratæ voluntatis ad præstanda ea, quæ ad Dei cultum & gloriam spectant, *Oratio* est petitio decen-

tium à
re, sed
Deo
oblati
facta,
profite
aliquo
ni nom
ratio,
piam
quid f
Laus e
cantu.
cipitur
aliquo
Christi
cerur,
consili
Minori
charita
tanquã
nostra
differt
gicis, &
tur circ
ficut v
lùm cir
mus fin
ritate, p
causant
ascendit

tium à Deo. *Adoratio* est, quâ non solum mente, sed etiam externâ corporis significatione Deo reuerentiam exhibemus. *Sacrificium* est oblatio rei alicuius externæ, Deo religiose facta, quâ nos ipsius imperio subditos esse profiteamur. *Votum* est promissio facta Deo de aliquo bono. *Iuramentum* est assumptio diuini nominis in alicuius rei testimonium. *Adiuuatio*, est inuocatio diuini nominis, quâ quæpiam deprecando aut compellendo, ad aliquid faciendum vel non faciendū inducimus. *Laus* est assumptio diuini nominis in vocali cantu. *Hinc nota*, quod religio in præsen- ti accipitur pro habitu virtuoso, & non pro statu aliquo, vel scilicet vniuersali, vel speciali Christianorum fidelium, vbi hæc virtus exercetur, siue secundum legem præcepti, siue consilij, *Et est* Religio Catholica, & Religio Minoritana, &c. in quâ ad inuicem vinculo charitatis religati, Deo alligari debemus, tanquàm indeficienti principio, quo omnis nostra actio dirigenda est. In hoc autem differt virtus religionis à virtutibus Theologicis, & ab alijs moralibus: quia non versatur circa Deum, vt materiam seu obiectum, sicut versantur virtutes Theologicæ, sed solum circa actus quibus Deus colitur, vt vltimus finis. Vnde Deus colitur fide, spe, & charitate, prout scilicet istæ virtutes imperio suo causant actū religionis: & quia propinquius accedit Deo, cæteris virtutibus moralibus.

Porro

Porro religio apud Latinos idem est quod latritia apud Græcos, à quâ differt dulia & hiperdulia in hunc modum: quia cultu latritiæ solum Deum adoramus propter eius excellentiam infinitam: dulitiæ verò, excellentes creaturas; quæ scilicet excellentiam Dei complete participant, ut sunt Sancti in gloria, inter quos excellentissima est & coniunctissima Deo Beatissima V. M. & ideo soli debetur cultus hiperdulitiæ. Dum autem imaginibus Dei idem cultus exhibetur, qui & Deo; & imaginibus Sanctorum, idem qui & ipsis Sanctis: tunc non considerantur in seipsis, sed ut ducunt nos in ipsum Deum, & in sanctos eius, quos repræsentant. *Pietas* est virtus, quâ quis exhibet se benevolum erga alios & subvenit miseris. *Observantia*, est virtus, per quam homines aliqua dignitate antecedentes, cultu civili & honore dignamur. *Gratitudo*, est virtus, quâ ijs, qui de nobis benemeriti sunt, gratias non solum habemus & agimus, sed etiam referimus cum possumus. *Vindicta*, est virtus, per quam vis aut iniuria, & omnino omne quod obfuturum est, defendendo aut vlciscendo propulsatur: quæ vindicta ut sit recta, debet fieri per publicam potestatem, servatis omnibus iustitiæ modis & terminis. *Veritas*, est virtus, quâ quis verbis & factis talem se demonstrat, qualis in se est. *Affabilitas*, est virtus, quâ quis in communi consuetudine mediocriter, & uti decet se habet,

se habet, studetque quantum potest omnibus benignè obsequi. *Liberalitas*, est habitus qui in quærendis erogendisque pecunijs, seu ijs quæ pecunijs comparantur, decorem servat. *Epicheia* seu æquitas, est virtus, quæ facit, prætermisso rigore iuris, amplectendum esse, quod recta ratio dicat; & quod in tali casu probabiliter faceret legislator vel prælatus si adesset.

Dicendum septimò, quod fortitudo dupliciter accipitur. *Primo* modo, pro robore seu virtute corporali. *Secundo*, pro virtute animi: & sic fortitudo est virtus generalis & specialis. *Fortitudo* ut est virtus generalis, significat firmitatem animi in quovis bono ac honesto proposito, seu stabilitatem animi in quolibet opere virtuoso: quia secundum Philosophum ad virtutem requiritur firmiter & immobiliter operari. *Ut autem* est virtus specialis, ac una ex cardinalibus, significat firmitatem animi in aggrediendis & sustinendis his, in quibus difficile est habere firmitatem, & hoc propter bonum virtutis: ac maximè in aggrediendo bello & sustinendâ morte, siue fiat contrapugnatio ex parte hominis, ut accidit militibus; siue non fiat, ut accidit martyribus, de quibus illud dicitur. Fortes facti sunt in bello, æquo & firmo animo aduersa & ipsam mortem ferendo propter Christi fidem ac imitationem. Vnde opus ac munus fortitudinis specialis, est moderari secundum re-

stitudinem rationis, timorem & audaciam, antequam scilicet venerit vel acciderit malū : iam autem superueniente vel accidente malo, est moderari tristitiam ac mœrorem, ne ex nimia afflictione animi, aliquid indecori agatur.

Fortitudinis partes integrales pura esse magnanimitatem, fiduciam, securitatem, magnificenciam, patientiam, longanimitatem, perseveranciam, & constantiam. *Magnanimitas* est virtus ad opera magna & heroica in omni virtutum genere inclinans. *Fiducia* est virtus perficiens animum, ut sit promptus ad aggrediendum opera ardua. *Securitas* est virtus, quæ sedat nimias anxietates & curas sollicitas, quas timor concitare solet. *Magnificencia* est virtus inclinans animum ad rectè faciendos magnos sumptus, ubi expedit. *Patientia* est virtus, quæ animum firmat aduersus tristitias, ne ab illis oppressus desinat ab officio rectæ rationi consentaneo. *Longanimitas* est virtus, quæ perficit animum, ut moderate ac sine anxietate expectet id, quod rationabiliter sperat & diu differtur. *Perseverancia* est virtus, quæ facit animum in opere virtuoso permanere finaliter. *Constantia* est virtus, per quam animus in proposito honesto stabilis est.

Dicendum octauò, quòd temperantia, ut est virtus generalis, retrahit appetitum ab his, quæ ipsum contra dictamina rectæ rationis alliciunt; vel ab his, in quibus aliquam dele-

ration-

rationem
verò d
nalibu
carnia,
Par
sunt de
duo en
fugien
fugam
rem de
Par
sinent
quia te
Sipote
conjun
nentia
iones
tam me
officijs
cupidit
frenat,
per inel
ne mer
refrena
as, ne
rectæ ra
licer &
ab omni
quàm il
talis est
fecta est

stationem inordinatam habere potest. Ut
verò dicitur virtus *specialis*, ac una ex cardi-
nalibus, est habitus moderans delectationes
carnis, in cibo, potu, & rebus venereis.

Partes temperantiæ speciales integrales
sunt *duæ*, verecundia nimirum, & honestas:
Duo enim officia habet temperantia, utpotè
fugiendi turpia, & prosequendi decora: ad
fugam turpitudinis iuvat verecundia; ad amo-
rem decoris, iuvat honestas.

Partes subiectivæ sunt *quatuor*, scilicet ab-
stinentia, sobrietas, castitas, & pudicitia:
quia temperantiæ *quadruplex* est materia,
utpotè delectatio circa cibum, potum, carnis
coniunctionem, & circa oscula. Vnde *absti-
nencia* est virtus, quæ cupiditates seu delecta-
tiones refrenat ciborum; & in ipso usu debi-
tam moderationem constituit, valetudini &
officijs personarum congruentem. *Sobrietas*
cupiditates & delectationes circa potum re-
frenat, & se inebriare valentē moderatur; ne
per inebriationem sanitas mentis lædatur, aut
ne mens notabiliter obtenebretur. *Castitas*
refrenat cupiditates & delectationes venere-
as, ne his homo utatur contra præscriptum
rectæ rationis: & hæc duplex est, *perfecta* sci-
licet & *imperfecta*. Perfecta castitas est, quæ
ab omnibus venereis voluptatibus tam licitis
quàm illicitis perpetuò abstinere proponit. Et
talis est virginitas, & castitas ascetica. Imper-
fecta est, quæ vel ad tempus proponit, vel tan-

tum ab illicitis abstinere : & talis vocatur coniugalis, cuius moderatio consistit in usu debito, loco, modo, tempore, & fine. *Pudicitia* non est distincta à castitate : nam non est castus, qui non abstinet ab osculis libidinosus.

Partes potentiales temperantiæ sunt. *quantior*, continentia scilicet, mansuetudo, clementia, & modestia. *Continentia* hic non accipitur pro castitate, ut plerumque in sacra scriptura & à sanctis Patribus accipi solet : sed pro firmitate animi, seu pro firmo proposito continendi se in bono rationis contra impulsus concupiscentiæ, quibus ad voluptates carnis impellitur. *Mansuetudo* temperat iram, ne animus plus irascatur quàm oportet, cui, ubi, & quando. *Clementia*, moderatur vindictam seu externam punitionem, quantum iustitiæ ratio patitur. *Modestia* est virtus, quâ quis mediocritatem servat circa motus suos internos & externos ; & omnem rerum suarum apparatus, intra mensuram sibi congruam coercet.

ARTICVLVS VIII.

De gradibus virtutum asceticarum.

Dicendum est primò, quòd fides acquisita per studium asceticum, mediâ scilicet fide infusâ, tres habet gradus. *Primum*, ipsa constituit prima fides, quâ incipiens credit Deum, Deo, in Deum ; propter se, & supra omnia. *Secundum*, ipsa deinde secunda fides, quâ proficiens

sciens credit Deum, Deo, & in Deum; propter se, & supra omnia. *Tertium* fidei gradū constituit, nuda, pura ac excessiua fides, quā perfectus aliquis (alienatus nimirum ab omni absoluto mysticorum, seu ab omni similitudine abstracta creaturarum) purè ac nudè credit Deum, Deo, & in Deum; propter se, & supra omnia. *Vel etiam*, fides, quā quis miracula Dei operatur, dum id sancta postulat necessitas. *Vel item* fides, quæ habet magnam desiderium, omne genus persecutionis, aut cuiusvis diræ mortis sustinendi, propter sui prædicationem & confessionem. *Hinc nota primò*, quòd ascetæ non ita strictè accipiunt primam fidem & secundam, sicut Theologi scripturales, *id est*, sacræ Scripturæ interpretes: hi namq; per primam fidem intelligunt ipsum habitum fidei infusum, qui cælitus datur nouiter conuersis ab infidelitate; aut qui de nouo charitate formatur in animabus fidelium per pœnitentiam à morte peccati resurgentium. *Vel aliàs*, scripturales per primam fidem, intelligunt primum fidei actum, in aliqua necessitatis ad Deum conuersione (*id est*, aut ab infidelitate, aut ab iniquitate) internè elicitedum. Per secundam verò fidem, intelligunt ipsius fidei formatæ conseruationem, nouisque actibus elicitis ipsius augmentationem; ac per bonorum operum studium, illius confessionem & manifestationem. Ascetæ verò per primam fidem, intelligunt ipsum infusæ

fidei vsum, exercitiũ, & continuum augmentum, seu ipsam fidem practicam & anagogicam in acquirendo. Per secundam verò fidem, iidem ascetæ intelligere volunt, eandem fidem in esse acquisito, *id est*, plenum ac intensum fidei habitũ, studio ascetico comparatum; aut quoque intelligunt magnam mysteriorum fidei intelligentiam acquisitam; & vsum eadem mysteria ordinariè contemplandi, explicandi, & prædicandi.

Nota secundò, quòd fidem puram ac nudam huius tertij gradus, habet aliquis ipso actu, dum mens eius, actibus contemplationis extraordinariæ (*id est*, actibus ecstasticis, seu mysticis desideriorum ardoribus) sursum, supra omnem intelligentiam diuinorum agitur (vtpotè supra æternas architypias, *id est*, supra rationes exemplares omnium creaturarum, & fidei mysteriorum, quæ in Deo sunt: quarum intellectuâli inspectione, Deum ac eius mysteria cognoscimus, ordinarièque contèplamur; quibus aliàs nihil diuinius oculis intellectuâlibus intuemur) & in caligine incomprehensibilitatis Dei constitutâ, ipsi radio diuino exemplaris fidei infigitur: vbi credit Deum (*id est*, videt Deum per fidem eandem, omninò incircumuelatum, similitudinibus videlicet existentium & non existentium) credit Deo, & in Deum, & hoc purè propter Deũ (non autem iam, sicut fit communiter, propter miracula, testimonium sacræ Scripturæ,

&

& auctoritatem Ecclesiæ) & supra omnia. *p. 11.* supra omnia documenta myſteriorum fidei acquiſitæ, & ſupra omnia principia per ſe nota.

Nota tertio, quòd fides miraculorum, aut omnia impetrans (de qua *Mar. 11.* Habete fidem Dei: Amen dico vobis, quia quicumque dixerit huic monti: Tollere, & mittere in mare, & non hæſitauerit in corde ſuo, ſed crediderit, quia quodcumque dixerit fiat, fiet ei. Propterea dico vobis, omnia quæcumque orantes petitis, credite, quia accipietis & eueniet vobis) complectitur ſpem, charitatem & omnem fiduciam; & excludit omnem hæſitationem & temeritatem. Cùm autem Apoſtolus dicit *1. Cor. 13.* Eſi habuero fidem, ita ut montes transferam, nihil ſum. Non eſt intelligendum, quaſi fides miraculorum, aut impetratoria omnium, in ſenſu composito poſſit eſſe ſine charitate; quia peccatores Deus non exaudit, niſi in ſenſu diuiſo: nam poteſt quis poſt patrata miracula perdere charitatem, & fidem retinere informem, cum qua nihil eſt coram Deo, ſeu nullius pretij æſtimationis. *Vel* vult Apoſtolus hæc verba intelligi conditionatè, ut ſit ſenſus. Si fides miraculorum eſſe poſſet ſine charitate, nihil per ſe prodeſſet ad ſalutem. *Vel* ſi quis velie intelligere Apoſt. loqui abſolutè, ac tenuerit in ſenſu composito, poſſe aliquem habere fidem miraculorum, aut omnium impetratoriam.

sine charitate, hoc puta concedi potest antecedenter, sed non comitanter. *Exempli causâ.* Si quis habens peccatum mortale, ac videns periclitari Ecclesiam Dei, subito erigeret se in talem fidem, quod pro defensione fidei Catholicæ, aut utilitate fidelium spirituali magnâ, vellet Deus per se patrare miraculum; talis fides antecedenter, *id est*, ex opere operantis, nihil prodest ad salutem, quia ei charitas deest: sed comitanter, *id est*, ex opere operato, prodest; quia in illa elevatione mentis, mox diuinitus iustitiâ donatur ac formatur. *Fiducia*, vel aliâs confidentia, alia est fidei, *alia spei alia charitatis*; & differt *primò* à fide, spe, & charitate, tanquam effectus à causa, particulare à generali, & probabile ab infallibili. Vnde fides *dicit*, Deus est omnipotens, sapiens verax, bonus; ac proinde potest, ac vult nobis quasi filijs suis omnia facere ac donare, sicut promisit, quæcunq; petierimus ab eo iuxta eius voluntatem. Fiducia verò fidei (quæ est quædam credulitas seu persuasio obtinendi id, quod perimus) *dicit*. Quod oro fieri, probabiliter puto illud esse secundum voluntatem Dei; ac proinde confido illud mihi dari à Deo, qui sicut seipsum negare nequit, ita nec promissa sua violare. Spes *dicit*: Deus omnia quæ dare nobis promisit, dabit; si fecerimus ea quæ præcipit. Fiducia spei *dicit*. Hoc dare promisit, & ego facio quod præcipit. Igitur hoc mihi dabit. Charitas *dicit*.

Amo

Amo Deum super omnia, propter se, in se, & secundum se. Fiducia charitatis *dicit*. Amo Deum supra hoc mihi charum, & supra hoc & hoc, &c. propter se, in se, & secundum se. *Secundò*, fiducia differt à fide, spe, & charitate in eo, quòd fides, spes, & charitas rectè aspiciunt Deum; fiducia verò, reflexè. Vnde fides *dicit*: Credo Deum, Deo, & in Deum. Fiducia verò, Credo seu fido me benè ac infallibiliter credere, propter quod libenter expono vitam. Spes *dicit*. Spero veniam, gratiam, & gloriam. Fiducia spei *dicit*, fido me benè sperare, & omnes conditiones spei habere. Charitas *dicit*: Amo Deum supra omnia, propter se, in se, & secundum se; & proximum propter Deum, in Deo, & secundum Deum. Fiducia charitatis *dicit*, fido me esse in gratia Dei, seu fido me verè Deum ac proximum amare, & quod me verè diligat Deus, iuxta illud *Prov.* 8. Ego diligentes me diligo.

Tertiò, fiducia differt à fide, spe, & charitate, *quasi* gratia sensibilis à gratia habituali, seu iustificante; *Vel quasi* deuotio accidentalìs, à deuotione substantiali: *Vel quasi* spiritus transiens à spiritu permanente. Vnde fiducia, est quasi fides, spes, & charitas affectuosa, intensa, & experimentalis, ex Deo concepta, & in Deum erecta; quæ abesse potest absque habitus fidei, spei, & charitatis corruptione ac deformatione. *Vel* fiducia est ipse feruor, nec

non constans & secunda fidei, spei, & charitatis
audacia: aut etiam quædam affectio suavis,
fortis, & prudens, mentem in Deum eleuans,
& in illo quiescere faciens. *Hinc patet*, dupli-
cem esse fiduciam seu confidentiam, *Scilicet*,
acquisitam & infusam: acquisita quidam sit,
iam constat: infusa verò confidentia, nihil al-
liud est, quàm instinctus diuinus, quo exhila-
ratur anima ob quandam certitudinem inspi-
ratam, quod propter merita præsentia sit Deo,
cui innititur grata ac dilecta. Ex his, passim
habetur confidentia mixta seu composita, *id*
est, partim acquisita, partim infusa. *Hinc de-*
inde est, quod fiduciam tria promouent: *pr-*
mo, eorum quæ in Deo sunt consideratio, ut
potè bonitatis, veracitatis, &c. *Secundò*, in-
stinctus Dei, per quem Deus orantes animat,
& quodammodo promittit se daturum id, ad
quod petendum eos impellit ac insignat: *aut*
quoque, infusio Dei gratuita & suavis, mentē
illustrans, exhilarans, inflammans, eleuans,
&c. *Tertio* cordis seu conscientie nostræ te-
stificatio, iuxta illud 1. *Ioan.* 3. Si cor nostrū
non reprehendit nos, fiduciam habemus ad
Deum, & quidquid petierimus, accipiemus ab
eo: quoniam mandata eius custodimus, & ea
quæ sunt placita coram eo facimus. *Hinc tan-*
dem dicendum, duo esse quæ fiduciam depri-
munt: *primum* est hæsitatio, *secundum* verò
temeritas. Hæsitatio fidei, est infidelitas; qui
enim pertinaciter dubitat in fide, est infidelis,

& hæreticus: hæsitatio spei, est desperatio, saltim inchoata: hæsitatio charitatis est acedia, & consequenter mentis quædam à Deo auersio. Hæsitatio fiduciæ fidei, est credulitas seu opinio ac persuasio non obtinendi id, quod petimus, pro fundamento habens deuotionis tepiditatem: hæsitatio fiduciæ spei, est quædā dubitatio de petita re obtinenda; ac de suis meritis diffidentia, ex animi pusillanimitate proueniens: hæsitatio fiduciæ charitatis, est quædam mentis perturbatio, ex ariditate ac siccitate spirituali ortum habens; aut ex peccatis venialibus commissis, ac ipsis scrupulis acquisitis nascens. Temeritas (quæ fundamentum habet ignorantiam sui) idem est, quod animi audacia, præsumptio, inconsiderantia, præcipitatio, rei quæ non præmeditata approbatio ac susceptio. Unde concludendum est: si cor nostrum non reprehendit nos (vtpotè de hæsitazione, quæ est defectus seu vnū extremum confidentiæ: & de temeritate, quæ est excessus ac alterum extremum eiusdē confidentiæ) fiduciam habemus ad Deum: & eo maiorem ac perfectiorē, quo etiam maior ac perfectior inest nobis fides, spes, & charitas.

Dicendum secundò, quòd spes acquisita, seu studio ascetico per actus frequentatos comparata, tres habet gradus. *Primus* est, quando quis habet primam spem in Deo, quā sperat primam veniam, primam gratiam, & primam gloriam. *Secundus* est, quando quis

MM 6 habet

habet secundam spem in Deo, quâ sperat secundam veniam, gratiam, & gloriam. *Tertium* spei gradus est, quando quis excessu spei perfectè Deo vnitus, sperat se statim esse cum Christo post mortem, ac in æterna gloria cum eo gaudere. *Nota*, quòd scripturales Theologi, per spem *primam*, intelligunt, vel ipsum habitum spei nouiter conuersis infusum; vel actum spei primum, vt pote ex potentia naturali cum Dei auxilio speciali elicitum: per *secundam* spem, intelligunt infusæ spei conseruationem, ac pluribus actibus elicitis illius augmentum: similiter per *primam* veniam, mortalis culpæ intelligunt remissionem: & per *secundam* relaxationem ac diminutionem pœnæ, aut quoque quotidianorum indulgentiarum venialium peccatorum: per *primam* gratiam, intelligunt gratiam Dei, impium iustificantem, & gratum Deo reddentem; & per *secundam*, quemlibet iusti in hoc dono profectum, seu quodlibet gratiæ augmentum: per *primam* gloriam, intelligunt gloriam, quæ datur infantibus baptizatis propter sola Christi merita, & adultis modò primum in articulo mortis verè pœnitentibus; per *secundam*, quæ datur, multa bona in charitate & ex charitate operantibus. *Asce*ra verò, per *primam* spem intelligunt ipsum vsum & profectum spei continuum; & per *secundam*, ipsum spei habitum in esse acquisito, seu spem completam ac satis intensam. *Primam* veniam (secundum asce-
ra)

tas) habent, qui purgantur à peccatis mortalibus; & pugnant contra motus secundò secundos passionum suarum, sicut faciunt incipientes: & *secundam*, qui purgantur à peccatis venialibus ex quadam malicia seu ex industria provenientibus; & pugnant contra primos motus sensualitatis seu vitiorum, sicut faciunt proficientes. *Prima* gratia & *prima* gloria, datur illis (iuxta ascetas) qui stabiliter servant mandata Dei ex charitate: *secunda* verò, qui servant Christi consilia, ac virtutibus perfectè insistant.

Dicendum tertio, quòd charitas ascetica, seu studio ascetico acquisita, tres habet gradus. *Primus* consistit in prima charitate, quâ incipiens diligit Deum, propter se, in se, & secundum se; & proximum suum sicut seipsum, puta, propter Deum, in Deo, & secundum Deum. *Secundus* consistit in secunda charitate, quâ proficiens diligit Deum, propter se, in se, & secundum se, ac proximum, &c. *Tertius* consistit in charitate, quâ perfectus diligit Deum & proximum excessivè: seu, quâ in ipsum Deum excedit, secundum practicam, aut etiam & anagogicam ecstasim. *Nota*, quòd scripturales, per *primam* charitatem, intelligunt ipsum habitum charitatis noviter converso infusum, aut etiam primum actum, utpotè ex potentia naturali divinitus specialiter adiutà elicitum; per *secundam* verò, conservationem, profectum, & augmentum charitatis.

Ascetæ verò, per *primam* charitatem intelligunt, tam ipsam charitatem infusam, ac vsum eius primum, quàm omnes alias virtutes cum primo earum usu (*Græcè*, obedientiam, paupertatem, castitatem, humilitatem, patientiam, prudentiam, temperantiam, iustitiâ, & fortitudinem) quæ naturâ suâ ad charitatem, tanquam dispositiones vel proprietates ad formam, pertinent; & quarum primis actibus, charitas, instante malâ occasione ac irruente tentatione, à peccatis mortalibus deffoditur, (*Græcè* à mortali inobedientia, proprietate, imprudentiâ, impatientiâ, incontinentiâ, &c.) ac in sua honestate & in amicitia Dei conseruatur. Per *secundam* charitatem, iidem ascetæ intelligunt, ipsum plenum habitum charitatis meritorie acquisitum; seu charitatem in esse acquisito, *Græcè*, intensam, ac usu continuo roboratam, & aliarum virtutum habitibus exornatam, omniumque vitiorum ac passionum victricem.

Nota deinde, quòd primus vsus charitatis ac aliarum virtutum, vel alias primi earum actus, illi dicuntur: quibus incipientes superant suarum passionum prauos habitus, ac vehementes ad pristina peccata mortalia propensiones compescunt, & omnem transcurreunt vitæ spiritualis difficultatem. *Secundus* vsus, vel secundi actus charitatis, ac aliarum virtutum asceticarum illi sunt: quibus proficientes, reliquas suarum passionum inordinationes,

Vana

vanaq; ac terrena desideria prorsus extingue-
re laborant, & contendunt; ac ipsa etiam pec-
cata venialia, ea præcipuè, quæ ex animi ad-
hæssione ad temporalia oriuntur, quæque ani-
mæ quietem turbant & puritatem maculant,
prorsus excludunt: nec non, quibus charita-
tem ipsam depurant, roborant, & exor-
nant, ac alias virtutes multiplicant & augent.

Tertius charitatis ac aliarum virtutum usus,
seu tertij actus virtutum asceticarum illi sunt:
quibus perfecti, iam penitus ignorantes vitia,
seu rarò iam sentientes primos motus sensua-
litate, in ipsum festinè transferuntur Deum.

Dicendum quarrò, quòd omnes asceticæ
virtutes ad exemplū charitatis, tres gradus ha-
bere volunt, *Scilicet* dispositionem, habitum,
& excessum. Dispositio propriè ac strictè con-
siderata, seu dispositio ut dispositio, non est
aliquid asceticæ virtutis, aut aliquis eius gra-
dus; sed largè accepta, significat initium ac
primum gradum eius, & est triplex: *Prima*
dispositionem constituit ipsa virtus divina,
quā disponuntur ac facilitantur potentia rati-
onalis animæ, ad eliciendos actus virtuosos,
utpotè rectæ rationi ac ipsi fidei, spei, & cha-
ritati conformes. *Altera* dispositio consistit
in amotione omnium impedimentorum ac-
quirendæ virtutis, ut est cura huius sæculi, fa-
miliaritas cum dissolutis, &c. *Tertium* consti-
tuit ipse conflictus & congressus liberi arbi-
trij cum vitijs, seu prima resistentia pravis
moti-

motibus: via enim ad virtutes acquirendas non alia est, quàm ipsa vitij resistentia; quæ semper prima dicitur, quousque cum vitiorum motibus secundò secundis pugnat; vel quousque sui laboris difficultatem, per usum continuum non conuertit in facilitatem: talis autem dispositio, iam est aliquid acquisitæ virtutis ac habitus eius.

Habitus, vt constituat secundum gradum virtutis, proficientibus deseruientem, tria adferre debet: *Ex potè*, facilitatem spiritualis laboris; ad quam per actus virtuosos frequenter elicitos & imperatos, ac diutinam assuetudinem, devenitur: *desnde* illuminationem practicam, seu intelligentiam fidei mysteriorum, ac eorum quæ ad fidem spectant affectuosam cognitionem; quæ continuo asceticæ meditationis exercitio, & iugi virtutum studio, cælitus donatur: *tandem* gustum seu suauitatem, vtpotè maturescens virtutis; ex iugi imitatione Christi, & passionis eius piâ consideratione scaturientem. Hic status virtutis, est proprius ordinariæ contemplationi vacantium: & aliquando diuidi solet, ita, vt facilitas secundum virtutis gradum; & suauitas tertium constituat.

Excessus virtutis in bonam & malam partem accipitur: in malam partem acceptus, significat alterum virtutis extremum, sicut & defectus primum: inter duo enim vitia, vtpotè defectum & excessum, virtus medium habet

locum

locum
quæ el
tem.
virtuti
stuitur.
tingit
studium
volunt
in qua
simè i
heroic
tissim
vbi vo
ac cæc
donec
possit
ad illu
gitat,
sum D
si ac t
lentia
que in
cômo
anima
sic ten
tuti e
agere
cium
Dei pr
hil ali
voci d

locum; cuius rei est exemplum in liberalitate, quæ est media inter avaritiam & prodigalitatem. In bonam verò partem acceptus, tertius virtutis gradum perfectis deseruientem constituit. Præsens autem excessus virtutis, contingit alicui, dum per continuum ac diutinum studium virtutum, ita alienatur ab amore, voluntate, & iudicio proprio; ut deueniens in quandam vitiorum ignorance, suauissimè impellatur ad excellentes quosdam & heroicis virtutum actus, tum Deo ipsi gratissimos, tum alijs hominibus admirabiles: ubi *voluntas* eius nimis inflammata, magno ac cæco quodam affectu fertur in suum opus, donec compleat illud; ita, ut nullo auocari possit proprio incommodo: *intellectus* etiam ad illud obiectum applicatus, aliud non cogitat, non æstimat, non apprehendit, nisi ipsum Dei beneplacitum, nisi imitationē Christi ac sanctorum eius, nisi honestatem, excellentiam, ac meritum virtutis: *memoria* quoque in sui profundo, cum sola non nisi virtute cōmoratur & deambulat: ac tandem quælibet animæ illius vis corporalis, circa illud opus, sic tenetur occupata; ut nihil aliud quàm virtuti consentaneum videre, audire, loqui, & agere videatur. Huiusmodi fuit virtutis exercitium Patriarchæ Abraham, qui accepto Dei præcepto, ut suum immolaret filium, nihil aliud apprehendit, quàm citò obediendi voci diuinæ, ac voluntatem Dei adimplendi.

Talis

Talis fuit charitas Moyſis & Pauli, quorum alter propriæ ſalutis oblitus, deleri de libro vitæ voluit; & alter anathema eſſe cupiuit pro fratribus ſuis. Similis fuit caſtitas S. Benediſti, quam dum tueretur, nihil cogitat de vitæ periculo, ac valetudinis discrimine; nihil æſtimat acutiſſimis ſpinarum aculeis dilacerari corpus, ſanguineque perfundi; ſed in eiuſ toto affectu, toto intellectu, totâ memoriâ, & in omnibus ſenſibus, vna ſolummodò caſtitatis ſpecies verſatur; ita, vt ad cætera omnia cæcus, ſurdus, & inſenſibilis ſit. Non diſpar etiam fuit paupertatis deſiderium in S. P. Franciſco, & amor aliarum virtutum in alijs ſanctis: quibus dam daretur vel tuendæ, vel augendæ virtutis occaſio; nullam famæ, honoris, aut dignitatis retinendæ, nullam commodorum proprii corporis, nullam denique etiam ipſius vitæ conſeruandæ rationem ducebant.

Dicendum quintò, quòd eædem virtutes aſceticæ in communi conſideratæ, exemplo virtutum philoſophicarum, in tres deinde gradus ſeu ſtatus diuidi poſſunt. Antiqui enim morales Philoſophi virtutum capitalium ſeu cardinalium (*ſcilicet* prudentiæ, iuſtitie, temperantiæ, & fortitudinis) tria genera ſeu tres gradus conſtituebant; *primi* generis dici volebant politicas, *alterius* purgatorias, *tertii* virtutes purgati animi; his ſuperaddebant virtutes exemplares, quas in ſola mente diuina eſſe

esse docebant, à quibus omnia genera virtutum in nos defluunt. *Per politicas* (ut ipsi aiebant) instruitur homo, quomodo iuxta dictamen rectæ rationis seipsum honestè regat, ac suas passiones moderetur; & quomodo se ordinatè respectu aliorum habeat: sic autem se habet, si parentes veneratur, liberos amat, proximos diligit, reipublicæ consulit, ciues seu subditos benè gubernat. *Per purgatorias*, sequestratur homo à rerum publicarum actibus, & expurgatur à contagione passionum ac vitiorum, constituiturque capax contemplationis diuinorum. *Per virtutes purgati animi*, quiescit homo ab omni passionum ac vitiorum perturbatione, rarò iam sentiens motus prauos in se consurgentes; & in æternis defigitur. Ecce quam sublimiter Philosophi per studium suæ moralis disciplinæ in Deum eleuabantur; verùm non sicuti sufficit ad meritum vitæ æternæ apprehendendum, eò quòd fide illius diuinæ, ac veræ charitate, carerent.

Ascetæ quoque insistendo vestigijs Philosophorum, tres status virtutum capitalium accomodant tribus statibus spiritualium, & potè politicas statui incipientium, purgatorias statui proficientium, & purgati animi statui perfectorum. *Hinc asceticæ prudentiæ primum gradum* aliquis habet, dum omnia quæ cogitat, loquitur, & operatur, ad superioris rationis normam dirigit. *Secundum*, quan-

quando mundum iſtum, & omnia quæ in eo ſunt, comparatione diuinorum deſpicit. *Tertium*, quando diuina, quaſi iam nihil aliud ſit, aut quaſi nihil iam aliud noueris, ſimpli-
citer intuetur. Iuſtitia *primus* gradus eſt, ſe-
ipſum ab omni iniquitate cuſtodire, & cum
omnibus pacificè conuerſari. *ſecundus*, ſen-
ſualitatem ſpiritu ſubiugare, & ipſum ſpiri-
tum in æterna directè erigere. *Tertius* eſt,
cum diuinâ mente perpetuo ſœdere ſociari.
Temperantiæ *primus* gradus eſt, nihil pœni-
tendum appetere, & in nullo legem modera-
tionis excedere; fugiendo videlicet in quoli-
bet uſu rerum temporalium, exceſſum & de-
fectum. *ſecundus* eſt, omnia quæ corporis uſ-
us requirit, relinquere, in quantum natura
patitur; & ſeipſum plenè abnegare. *Tertius*
eſt, mentem cupiditatibus terrenis expeditâ
in æternis figere. Fortitudinis *primus* gradus
eſt, quando quis bonum operando, aut aliorû
utilitati ſeruiendo; animum ſupra periculi
metum erigit, nihilquæ timet, niſi turpia. *Se-
cundus* eſt, nullo incurſu aduerſitatis frangi
ac derſci; nec aliquo proſperitatis blandi-
mento eleuari; ac ad æterna perſeueranter
anhelare. *Tertius* eſt, expeditam mentem ab
omnibus paſſionibus, inſigere diuinis.

Dicendum ſextò, quòd ſicut triplices aſtus
ac officia cuiuslibet virtutis ſunt: *primò* pur-
gare, & cuſtodire, conſeruareque animam à
peccatis mortalibus; ac defendere eam à qui-
buſuis

buſuis
minar
ſuis,
victor
no, q
tres ſi
mus e
ſcunt
ſiut a
facta
tur n
dem
ment
nes e
exigu
aliqu
tim a

De m
ac

M
calis
tutis
libro
tuali
rùm
mali
Chry

bus suis tentationum incurſibus: ſecundò illu-
minare, aut exornare eam cognitione ſuſpi-
ſius, ac intelligentiâ myſteriorum fidei; & in
victoriâ vitiorum conſtituere: actandem *ter-*
tiò, quieſcentem Deo reddere vnitam. Ita
tres ſunt gradus victoriæ cuiusque vitij: *Pri-*
mus eſt, quando actibus virtutum ita compe-
ſcuntur motus ſecundò ſecundi; vt nihil poſ-
ſint ad Dei amicitiam, ſeu charitatem labe-
factandam. *Secundus* eſt, quando ſic coërcen-
tur motus vitiorum ſecundò primi, vt ne qui-
dem ad veniales lapſus ita crebrò ac facilè
mentem impellant. *Tertius* eſt, quando om-
nes eorum motus ita comprimuntur, vt vix
exigua eorum veſtigia remaneant; quod ſi
aliquando leues eorum pulſus ſentiuntur, ſta-
tim abſque labore ſedantur.

ARTICVLVS IX.

*De modo impugnandi & mortificandi vitia,
ac virtutes aſceticas acquirendi, augen-
di, & conſeruandi.*

Modus impugnandi & extirpandi vitia, ac
virtutes aſceticas acquirendi & augendi,
talis eſt. *Primò* vt vniuſcuiusque vitij & vir-
tutis, cognitio intellectualis, ex lectionibus
librorum ſpiritualium, aut ex doctrina ſpiri-
tualis alicuius magiſtri habeatur; quid nimi-
rùm ſit, & quos gradus habeat, quidque vitiũ
mali, & quid virtus boni afferat: nam D.
Chryſoſtomus ait, quòd præcedere debet ſci-
entia

entia, virtutis cultum; quia nemo potest fideliter appetere, quod ignorat: & malum, nisi cognitum sit, non timetur. *Secundò* persæpè institui debet seruens oratio ad Deum, pro gratiâ eius præueniente, ac excitante voluntatem nostram ad odium vitiorum, & ad amorem virtutum: nec non, pro auxilio eius concomitante, adiuuante, & corroborante vires nostras, ad fortiter & perseveranter pugnandum contra vitia, & laborandum fideliter ac diligenter pro virtutibus acquirendis; nam hoc ipsum, à nobismetipsis habere non possumus, nisi à Deo. Vnde *S. Amb.* Non est potestatis nostræ desiderare, sed gratiæ Dei. Et *S. Aug.* Nostrum est velle, sed voluntas ipsa, & admonetur ut surgat, & sanatur ut valeat, & dilatatur ut capiat, & impletur ut habeat. *Tertio*, voluntas nostra pigra ac desidi-osa, stimulis rationum spiritualium, & considerationum piarum pulsanda ac excitanda est, ad magnam vitij abominationem concipiendam, & ad virtutis desiderium vehemens accendendum; ut inde alacris, audax, ac fortis euadat ad pugnandum contra vitium, assidua-que, anxia, ac sollicita hoc ipso reddatur pro virtute acquirenda; nec non, ut facile illi sit supra omnem cuiusvis laboris ac difficultatis timorem sese erigere, sua videlicet proposita firma debilitare adnitentem. *Quarto*, cessandum est ab operibus vitiorum, & in actionibus virtutum sese exercendum; tam enim de-

suetudo habitum tollit, quàm assuetudo con-
suaruat & auget. Quemadmodum autem ope-
rationes seu actiones vitiorum solent esse tum
internæ, tum externæ; seu, cordis, signi, oris,
& executionis, vt clarè demonstratum est in
articulo quinto & sexto: ita etiam & vir-
tutum.

Exercetur itaque actio virtutis *in corde*,
id est in memoriâ, intellectu, & voluntate:
cùm memoria nihil tam libenter cogitat,
quàm virtutem, *id est*, quàm obedire, humi-
liari, patienter iniuriam ferre, &c. cùm intel-
lectus nihil diligentius considerat, quàm vir-
tutis utilitatem, voluptatem, & honestatem:
cùm voluntas nihil ardentius appetit, quàm
virtutis acquisitionem, conseruationem &
multiplicationem; ac in nullo magis delecta-
tur saltim appetitiuè si non intensiuè, quàm
in virtute, ac eius disciplinâ & studio. Vnde
proposita sua creberrime renouat; ac optimis
resolutionibus, & continuo aspectu Christi
sui magistri, qui est exemplar virtutum, imi-
tationeque sanctorum eius, à quibus suis diffi-
cultatibus illa protegit & firmat. *In signo* ope-
ratio virtutis, est ipsa compositio vultus deco-
ra, benignus oculorum aspectus, linguæ mo-
desta & circumspecta locutio, ac omnium
membrorum religiosa mortificatio: necnon
familiaritas cum viris spiritualibus, lectiones
librorum spiritualium; fuga vaniloquij, otij,
ignauiz, & malæ societatis: correptionū quoque
grato

grato beneuoloque animo susceptio, cum sui
videlicet emendatione. *In verbo* actio virtutis
est, cum quis sanctis ac pijs assuescit collo-
quijs. Vnde *F. Massius* quendam admonens
dixit: quod ille, qui libenter de moribus ma-
lis aliorum loquitur, si ipse bonus est, citò fiet
malus; si verò est malus, inde mox peior eua-
det: qui autem bona & sancta libenti animo
narrare, & loqui consuevit; si ipse malus est,
citò fiet bonus; si verò bonus est, mox adhuc
meliorabitur. *Vel*, cum quis mente in Deum
erectâ, crebris acclamationibus gratulatur ac
benedicit virtutibus; vitijs autem maledicit,
tam nimirum in communi, quàm in particu-
lari. *Vel*, cum quis de seipso loquitur submis-
sè, & de alijs honorificè; ac in familiari col-
loquio iudicium suum postponit alieno. *In*
opere actio virtutis, est ipsa externa bonorum
operatio, *nec non* humiliatio, obeditio, iniuriæ
perpeffio, possessionū temporaliū pauperibus
distributio; &c.

Quinò, vt dum ipso actu declinatur vitiū,
ac opus virtutis exercetur, id fiat necesse est
bona intentione, debito modo, & recto ordi-
ne. *Intentionem* quippè hocce studium, requi-
rit bonam, castam & rectam, quæ nimirum fi-
nem sibi statuit ipsam virtutis (quam cupi-
mus) honestatem obiectiuam, ipsam Dei
gloriam, ipsum nostri spiri:ualem profectum,
ac ipsum Deo magis placere: nam qui actio-
nes virtutum absque vlla prouidentia animi-
que

que designatione (*id est*, sine recta intentione actuali) operatur, iuxta communem doctrinam magistrorum spiritualium non acquirit virtutem, seu virtutis habitum: quia non per actus virtutis materiales, sed per formales, habitus constituitur. *Modum* autem debitum huiusmodi studium habet, quando actiones virtutum sunt in charitate & ex charitate, utpote seruenti: nam virtutes actibus remissis non crescunt, quamvis conseruentur. Unde est, quod tepidi ac negligentes pigrique religiosi, nunquam possident plenas virtutes. *Ordinem* rectum seruat quis, huic nimirum addictus exercitationi, dum congruo tempore, & loco opportuno, iuxta præscriptum vocationis propriæ, actiones virtutum exequitur, minimas earum non contemnendo. *Vel*, dum in bello vitiorum & in studio virtutum vitat confusionem: non vitaret autem quis confusionem, si vno ac eodem tempore simul omnibus vitijs indiceret bellum, utpote offensuum (secus dicendum est de bello defensionis) quia aliàs, iuxta patrum doctrinam spiritualium, non nisi aduersus vnum quodpiam particulare (præsertim verò, quod nos magis infestat, vel alios magis offendit) peculiariter ac offensuè pugnandum est; ne fortè laboris multitudine fatigatus animus, aliquando deficiat. Similiter propter eandem rationem, non omnes simul virtutes exercendæ sunt, sed singulatim, quarum per singulas septimanas stu-

dum distribui debet: nam potentia nostra cum sit infirma, non potest simul pluribus bene intendere. Illa autem virtus eo tempore exercenda est, cuius vitium contrarium expugnatur. *Sextò*, examen particulare saltem duabus vicibus in die, proficere cupientem, facere necesse est, (quod quidem incorporari potest exercitio conscientie quotidiano, seu recollectioni tam matutinae, quam vespertinae, dum aliud tempus commodum non habetur) an videlicet statim ab ipso initio primis moribus illius vitij resisterit, vel non; an actibus virtutis contrariae, illos vitij motus fortiter expugnauerit, vel languide; an proposita sua de vitio minuendo & virtute augenda obseruauerit & custodierit, vel non; an occasiones virtutis exercendae & vitij mortificandi neglexerit ac omiserit, vel non; quonam quoque modo se habuerit cum virtute secundum voluntatem, rationem, & sensualitatem: saepe enim accidit vitium esse in ratione, dum est virtus in voluntate; & dum est virtus in ratione, vitium esse in voluntate; & dum est virtus in voluntate & ratione, adhuc vitium esse in sensualitate. *Exempli causâ*: amplectitur quis voluntate virtutem, obedientiam videlicet bonâ intentione implendo, patientiam in aduersis seruando, &c. sed hoc ipsum actu intellectus non probat: quia præcipientem superiorem (cui omnino parere vult) iudicat esse indiscretum, inhumanum, &c.

& eum qui sibi aduersatur iudicat iniustum, oppressorem, &c. *Iterum*, iudicat aliquis rectè actu suæ rationis, omnino sibi esse bonum, hanc iniuriam pati, huiusque virtutis opus implere, &c. sed deliberatâ voluntate, id ipsum hæc vice detestatur. Porro, potest quis abnegare voluntatem, & rationem seu iudicium sui intellectus subdere superioribus, in obsequiumque virtutis captiuare spiritum; sed adhuc sensualitate reluctantem, ex qua motus tristitiæ, indignationis, rædij, desperationis, abominationis, odij, & alij similes, contra disciplinam spiritualem non rarò consurgere solent. *Vnde*, dum se aliquis animaduertit moribus vitij tardè restitisse; *Vel* actus virtutis contrariæ, languidè exercuisse; *Vel* certè in aliquod peccatum illius vitij quod oppugnat, & in defectum virtutis cuius morem gerit, incidisse: tunc seipsum reprehendat, poenam sibi exteriorem vitio proportionatam imponat, Deum pro venia humillimè exoret, proposita sua coram illo constantissimè renouet, voluntatem considerationibus pijs & resolutionibus sanctis confirmet, de viribus proprijs desperet, & in solo Dei auxilio omnem suam spem ac fiduciam firmiter collocare studeat: & sic de vitio triumphabit, ac de possessione virtutis gloriabitur.

DISTINCTIO III.

De tertio statu spiritualium.

ARTICVLVS I.

De diuisione perfectionis.

Perfectio hominis, *alia* habetur naturalis, *alia* supernaturalis. Naturalis, *vel* est entitativa, *vel* essentialis, *vel* accidentalis. Perfectione *entitativa*, omnis homo perfectus est (sive scilicet claudus, sive cæcus, sive surdus, sive phreneticus: hoc enim non facit, vt non sit verum ens) sicut & omnia opera Dei perfecta sunt, iuxta illud *Deut.* 37. Dei perfecta sunt opera, & omnes viæ eius iudicia. Hæc autem perfectio, idem est quod bonitas naturalis, seu integritas ipsius entis particularis. *Essentials* perfectione homo perfectus dicitur, in quantum est animal rationale, ac pollet libero arbitrio: hoc enim facit, vt ei nihil desit, vt verus homo sit, veramque habeat naturam humanam. Perfectione *accidentalis* homo perfectus habetur: & hoc, vel ratione alicuius proprietatis corporalis, *vt est* rubedo, albedo, & nigredo faciei: hoc modo Æthiops est perfecte niger. *Vel* ratione alicuius qualitatæ spiritualis, *vt est* sapientia, intellectus, scientia, prudentia, ars in intellectu; & in voluntate fortitudo, iustitia, &c. Hæc perfectione perfectus est aliquis Philosophus, iudex, miles, medicus, artifex, &c. Perfectio *supernaturalis* (ad quam viribus naturæ nemo venire potest, nisi supernaturali auxilio Dei adiutus) vel aliàs, Christiana & gratuita (de qua est illud

illud *Matth. 5.* Estote perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est. Non quidem perfectione æqualitatis, sed imitationis) *alsa* est inchoata, *alsa* completa.

Perfectione *inchoatâ* perfectus est, qui in baptismo, vel in primâ conuersione, gratiam sanctificantem cælitus accipiens, deinceps spiritualiter viuere intendit, ac ex inimico perfectus fit Dei amicus. Et hanc ob causam S. Paulus (*Rom. 1.* Et *1. Cor. 1.* *Et passim in alijs Epistolis*) fideles vocat sanctos, *id est* perfectos: hæc enim duo idem sunt, sanctitas & perfectio,

Perfectio completa, *vel* est completa secundum quid, *vel* completa absolute. Perfectione completâ secundum quid, perfectus aliquis dicitur, dum est in actu perfecto alicuius singularis virtutis: vel in aliquo exercitio eorû, quæ ad virtutem seu perfectionem spectant. Hoc pacto perfectus dicitur patiens, vel timens Deum, vel linguam suam compescens, vel cognitioni imperfectionum suarum vacans, vel aliorum defectibus compatiens, &c. iuxta illud *Iacob. 1.* Patientia opus perfectum habeat, vt sitis perfecti. Idem *cap. 3.* Si quis in verbo non offendit, hic perfectus est. Et *D. Greg.* Ille verè perfectus est, qui erga imperfectionem proximi impatiens non est. *Idem.* Magna est perfectio, suæ imperfectionis cognitio. *Idem.* Tantò quisque perfectus est, quantò perfectè sentit alienos dolores.

Perfectio absolute completz, vel aliàs consummata, *altera* est, quam in futura ac beata vita expectamus: quæ essentialiter consistit in clara Dei visione, seu in cognitione intuitiva æternæ sapientiæ; in segura tentione ac possessione infinitæ maiestatis, seu omnipotentæ; & in iucunda summæ bonitatis fruitione. *Alter*a est huius vitæ ac viæ: quæ in tribus consistit. *nam scilicet* in plena Dei ac proximi charitate, quæ iam omnem superauit inordinationem vitiorum, à cupiditate ac passionibus proficiscentem; quamuis non transcendit omne peccatum veniale, præsertim fragilitatis; quia hoc ipsum non conuenit illi in hac vita: *nam* in solida virtutum possessione: *nam* in perpetua spiritus nostri adhæssione & intentione, quâ soli Deo adhæret, intendit, ac infigitur. *Hæc tamen* perfectio respectu perfectionis patriæ, inchoata dici solet, quâ ratione S. Paulus & perfectum, & nondum perfectum se esse ostendit, ad *Philip.* 3. Non quod iam perfectus sim. *Et paulò infra* Quicumque perfecti sumus, &c. Vbi S. *Aug.* ait Apostolum *vers.* 12. negasse se esse perfectum, perfectione patriæ; hic verò *vers.* 15. asserere se esse perfectum perfectione viæ, seu, tali, qualis in hac vita haberi potest. Et. *D. Ans.* De duabus perfectionibus loquitur Apostolus, ostendens omnem hominem & vniuersam creaturam, quamuis ad perfectionem venerit, indigere tamen misericordia Dei, & plenam

perfe-

perfectionem ex gratia, non ex merito possidere: & ideo perfectus erat Apostolus, iuxta modum humanæ possibilitatis; sed adhuc perfectionem expectabat ex dono supernæ largitatis, ut æqualis fieret Angelis: erat perfectus viator, sed nondum perfectus patriæ possessor. *Item* præsens perfectio dicitur proficiens, eo nimirum, quod illi semper aliquid decedere & accedere solet. *Vnde* est, quod perfectus hac perfectione, semper proficere debet: non tam in mortificatione vitiorum ac passivum, & in studio virtutum, ut contingit alijs proficientibus; quam in continuo amoris ipsius exercitio, & in ardentissimo desiderio maiorem ac maiorem animæ suæ cum Deo assequendi unionem, donec ad illam futuræ vitæ beatam ac plenè consummatam felicissimè perueniat. Hinc *S. Bern.* Nemo perfectus, qui perfectior esse non appetit: & in eo quisque perfectiorem se probat, quo ad maiorem tendit perfectionem. Et *S. Leo Papa.* Hæc est perfectorum vera iustitia, ut nunquā præsumant se esse perfectos; ne ab itineris nondum finiti intentione cessantes, incidant in deficiendi periculum, ubi proficiendi deposuerint appetitum. Et *S. Aug.* Proficite fratres, dicite vos, scilicet semper sine dolo, sine adulatione, sine palpatione: semper tibi displiceat quod es, si vis peruenire ad id, quod non es: nam ubi tibi placuisti, ibi remansisti: si autem dixeris, sufficit, & perijisti.

Perfecti perfectione præfenti, dicuntur propriè spirituales, non iam accessiue ac in fieri, sicut incipientes & proficientes, sed in facto esse: quia illorum corpus seu sensualitas, iam non resistit suo spiritui, in his quæ Dei sunt (vt ait *D. Bonauent.*) quinimo plenè ac promptè illi obtéperat, nec videlicet concupiscendo maia, nec horrendo dura, nec fastigando bona: ipse præterea spiritus illorum totus est ad Deum erectus, & Deo plenus, & Deo perfectè coordinatus seu conformis. *Vel etiam*, quia plenius à Spiritu sancto, quàm incipientes & proficientes illuminantur ac inflammantur: & abundantius diuino spiritu auguntur ac impelluntur, ad spiritualem cum Deo celebrandam vnionem. *Vel tandem*, quia spiritus illorum, ad ipsum spiritum diuinum, finem scilicet vltimum, curâ præcipuâ anhelat ac suspirat, & quantum fieri potest, secundum possibilitatem vitæ præsentis, eidem vnitur, ac in illo suauiter conquiescit: non sicut spiritus incipientium, qui respicit ad terminum à quo recedit, quod est peccatum: nec sicut spiritus proficientium, qui respicit ad media, per quæ tendit in finem vltimum, qualia sunt studia internæ mortificationis & exercitia virtutum.

Perfectio vitæ huius, absolutè completa, adhuc à *D. Bonauentura in apol. resp. 1. cap. 3.* tripliciter diuiditur, in perfectionem scilicet necessitatis, supererogationis, & privilegiatæ sancti.

sanctitatis. *Prima* quidem perfectio, dicitur necessitatis: quia de necessitate salutis æternæ cuilibet fidelium habenda est. *Item* dicitur sufficientiæ: quia possidenti eam, sufficit ad vitam æternam obtinendam. *Item* dicitur communis: quia communis est omnium salvandorum. *Secunda* dicitur supererogationis, vel aliàs superabundantiæ, specialis, & ascetica: quia ipsos specialiter concernit ascetas seu religiosos, Christum imitantes, non solum secundum legem præcepti (uti fit in prima perfectione) verum etiam secundum legem consilij. *Tertia* perfectio est ultimatiæ plenitudinis, seu privilegiatiæ sanctitatis; nec non, specialissima & mystica: quia ad illam nonnisi extraordinariè ac modo mystico venit. Differt autem prima & secunda perfectio, à tertia, sicut meritum à præmio: media verò ab infima, sicut consilium à præcepto. Vnde etiam iuxta hunc triplicem statum perfectionis, triplices sunt huius vitæ perfecti, *Scilicet*, infimi, medij, & supremi statûs.

ARTICVLVS II.

De tribus officijs perfectorum, perfectione necessitatis.

Perfectorum huius generis ac statûs, tria sunt studia ac officia, ad quæ vniuersaliter omnes fideles ex diuina obligatione tenentur: *Scilicet* declinare à malis, prosequi bona, & ter-
re aduersa, secundum obligationem legis præ-
 cepti,

cepti, ad exemplum videlicet seu imitationem Christi, iuxta illud 1. *Petr.* 3. Christus passus est pro vobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini: *patientia nimirum, ac bonorum operum*) vestigia eius: qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius. *De primo* quidem speciatim officio ac studio perfectiorum huius status illud est *Deut.* 18. Perfectus eris, & absque macula (*Exposè, criminalis, seu mortalis culpa*) coram Domino Deo tuo. *De secundo* *Gen.* 17. Ego Dominus omnipotens, ambula coram me, & esto perfectus. Ambulare autem coram Deo, idem est hoc loco, quod proficere in observantia mandatorum Dei; ac imitari Christum in his, quæ sunt de lege præcepti, iuxta illud *Eph.* 5. Estote imitatores Dei (*Christum intelligit*) sicut filij charissimi: & ambulate in dilectione (*modum tradit imitationis*) sicut & Christus dilexit nos.

De tertio officio perfectiorum huius status, *id est*, de tolerantia aduersitatum, illud est *Luc.* 21. In patientia vestra possidebitis animas vestras. Et *Hebr.* 10. Patientia vobis necessaria est, ut voluntatem Dei facientes, reportetis repromissionem. Et *Iacob.* 1. Patientia (*Vestra*) opus perfectum habet (*vel habeat, Et alij legunt*) ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes. *Primus* sensus verborum istorum est talis. Patientia vestra habeat opus perfectum. *id est*, sit constans, continua & plena, nullis cedens aduersitatibus, & nullâ dura-

tione

tione fatiscens, ut sitis perfecti & integri. *Hinc* est, quod qui patienter ac perseveranter vult pati, quamvis videlicet iniuriam & aduersitatem, modò non istam: à quouis persecutore, modò non ab isto: per vnum diem, mensem, annum, modò non per tot annos sine spe exitus ac finis. Ille habet patientiam impatientem, & impatientiam patientem: nam patientia vera & perfecta, æquo fert animo omne malum, à quocunque, quantumcunque, & quomodocunque irrogatum fuerit. *Secundus* sensus est: Patientia opus perfectum habet. *id est*, patientia est res eximia & magnæ efficaciz: illa enim facit, ut sitis perfecti & integri, in fide scilicet, spe, & charitate: nam vera fides diu persistere nequit, nisi per patientiam muniat: veram spem, veniæ scilicet, gratiæ, & gloriæ, nemo diu custodire potest, nisi qui patientiam habuerit in laboribus & aduersitatibus vitæ præsentis: vera charitas non est, quæ per patientiam non tolerat malum sibi obuium: vnde est quod ait Apostolus 1. Cor. 13. Charitas patiens est (& *infra*) Omnia suffert, omnia sustinet.

Est autem aduersitatis malum *quadruplex*, quod Christianus infimæ perfectionis patienter ferre tenetur, *Scilicet*, malum innatum, illatum, alienum, & assumptum. Mala *innata* sunt quæuis miseriæ, tam corporales, quàm spirituales. Mala *illata*, sunt quæuis iniuriæ, tentamenta & flagella, prouocientia scilicet

Nu 6 à Deo.

à Deo, ab homine, & à diabolo. Vnde *S. Greg.* Tribus modis virtus patientiæ exerceri solet: alia namque sunt quæ à Deo, alia quæ ab antiquo aduersario, alia quæ à proximo sustinemus: à proximo namque persecutiones, damna, & contumelias, ab antiquo verò aduersario tentamenta, & à Deo flagella toleramus. Sed in his omnibus malis vigilantibus oculo semetipsam debet mens circumspicere; ne contra mala proximi protrahatur ad retributionem mali: ne contra tentamenta aduersarij seducatur ad delectationem vel consensum delicti: ne contra flagella Opificis, proueat ad excessum murmurationis.

Mala aliena, sunt defectus ac vitia proximorum, maxime verò domesticorum, *ut potè* vxoris, filiorum, subditorum, &c. Vnde *S. Paulus ad Galat. 6.* Alter alterius onera portate, & sic adimplebitis legem Christi. Et *S. Greg.* Nulla sunt bona quæ agimus, si non æquanimiter proximorum mala toleramus. *Idem.* Non est perfectè bonus, nisi qui fuerit & cum malis bonus: bonus enim non fuit, qui malos tolerare recusauit. *Idem.* Patientia vera est, quæ & ipsum amat, quem portat: nam tolerasse & odisse, non est virtus mansuetudinis, sed velamentum furoris. *Idem.* Nullus perfectus est, qui inter mala proximorum patiens non est. Qui enim æquanimiter aliena mala non tolerat, ipse sibi per impatientiam testis est, quia à boni plenitudine longè distat.

Mala

Mala *assumpta*, sunt quævis exercitia voluntariæ poenitentiz. Hinc *S. Aug.* Ad agendum poenitentiam non sufficit mores in melius commutare, & à malefactis recedere: nisi & de his, quæ facta sunt, satisfacias Deo per poenitentiz dolorem, per humilitatis gemitum, per contriti cordis sacrificium, cooperatoribus eleemosynis.

ARTICVLVS III.

De tribus officijs perfectorum, perfectione supererogationis.

Perfectorum perfectione medijs statûs, tria etiam sunt officia, *Sapere* propter imitationem Christi, supererogatiuè seu secundum legem consilij declinare mala, prosequi bona, & ferre aduersa. Vnde *D. Bonau. loco citato.* hanc describens perfectionem, sic ait. Perfectio Evangelica, est conformitas viatoris ad Christum, per illum virtutis habitum, quo supererogatiuè declinantur mala, efficiuntur bona, & aduersa perferuntur.

Declinantur autem mala supererogatiuè, quando non solum ipsa peccata toto corde fugiuntur, cum suis proximis occasionibus, verùm etiam, quando & ipsæ peccatorum occasiones remotæ ex consilio Christi, per solemnia vota, obedientiæ nimirum, paupertatis & castitatis deseruntur. Est autem *proxima occasio* peccati in primo perfectionis statufugienda, idem quod immoderatus amor mun-

di ac bonorum eius temporalium (*Saporè*, honorum, possessionum & voluptatum) ex quo omne peccatum trahit originem. Vnde est *1. Ioan. 2.* Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt. Si quis diligit mundum, non est charitas patris in eo. Et *D. Aug.* Fuge mundum, si vis esse mundus: si tu es mundus, iam non delectat te mundus. Fuge creaturas, si vis habere Creatorem: omnis creatura vilescat, ut Creator in corde dulcescat. Et *S. Leo.* Aeternis bonis inseparabiliter inhærendū, temporalibus verò transeunter utendū est: ut peregrinantib⁹ nobis, & ad patriā redire properantibus, quidquid de prosperitatibus mundi huius occurrerit, viaticū sit itineris, non illecebra mansionis. *Remota* verò peccati occasio, est ipse vsus civilis bonorum temporalium: bona enim huius mundi semper apta sunt appetitum nostrum originali peccato vulneratum, ad sui immoderatum amorem & concupiscentiam irritare, allicere, & permouere: animumque incautum à dilectione Dei auocare, & præsentibus infigere: quam ob rem Christus Dominus perfectis huius status, ea spernenda & relinquenda esse censuit, & consuluit, dicens *Matt. 19.* Si vis perfectus esse, vade, vende omnia quæ habes, & da pauperibus: & habebis thesaurum in cælo: & veni, sequere me. *Saporè*, in obedientia paupertate, castitate, humilitate, patientiâ, &c.

Nota

De perfectione supererogationis. 855

Nota autem, quòd huiusmodi consilia Christi dupliciter seruari possunt, *vel nimirum* ex merâ voluntate specialiter se non obligante: & tunc dicunt quandam perfectionem actionis & meriti. *Vel* ex spontaneâ voluntate, se votis liberè emissis obligante: & tunc dicunt perfectionem statûs, in quo aliquis actibus perfectis non solum est deditus, verum etiam ad actus perfectionis adstrictus. Quæ quidem adstrictio (*ut ait S. Bonan.*) de perfectione non minuit, sed potius culmen superinducit: quia de temporali facit æternum, dum non licet resilire à voto: & de nostro diuinum facit, dum non solum actum, sed etiam voluntatem dedicans Deo, totum illi offert & redigit sub iure diuino. *Idem.* Si igitur perfectius possidet, qui possidet ad usum & proprietatem, quàm qui, quo ad usum tantum: perfectius se dedicat, qui Deo se offert, & quo ad usum operis, & quo ad arbitrium voluntatis.

Prosequitur bona supererogatiuè aliquis religiosus; quando secundum regulas vitæ actiuæ condescendit ad proximum: & secundum usum vitæ contemplatiuæ, mente sursum agit in Deum, iuxta illud 2 *Corin.* 5. Siue enim mente excedimus, Deo: siue sobrij sumus, vobis: charitas enim Christi vrget nos.

Vita actiua, *vel alias* vita actiuosa & laboriosa duplex est, quarum *alia* dicitur extetna, *alia* interna. Vita actiua externa triplex habet offa.

officium seu laboritium. *Primum* dicitur corporale seu manuale, ad quod reducitur quodcunque mechanicum & seruire opus, in quo quis alteri propter imitationem Christi (qui venit ministrare, non ministrari) seruire potest. In hoc laboritio, exemplo sui magistri exercebat se S. Paulus cum alijs Apostolis, in quorum personâ, ait 1. *Corin.* 4. Laboramus, operantes manibus nostris. Quod ipsum suus etiam discipulos facere voluit, cum diceret, 1. *Thess.* 4. Rogamus vos fratres, operamini manibus vestris, sicut præcepimus vobis. Huic laboritio fratres nostri incumbunt, dum pro alijs eleemosynas conquirunt, coquinam faciunt, infirmis seruiunt, scutellas lauant; domum, chorum & Ecclesiam scopant, & huiusmodi alia quæuis vilia obsequia ex charitate & humilitate sibiipsis invicem præstant.

Secundum laboritium dicitur civile: non quidem ut Ciuitatis terrenæ ac mundanæ (quale est negotiari, militiam exercere, iustitiam administrare, &c.) sed ut Ciuitatis cælestis, si nimirum debito modo fiat. Hoc autem laboritium, solis quasi prælatis conuenit: quod quidem exercent, dum suis subditis exemplariter præesse student, pro lege Dei & obseruantia regulari zelosè agunt; infirmis spiritu compati sciunt, & charitatiuè ac humiliter eos corripiunt; sanos virtutibus, in bono confirmant; & omnibus tam in spiritualibus quam in corporalibus, propter amorem ac imitationem Christi, omnia sunt,

De perfectione supererogationis. 857

Tertium laboritium dicitur spirituale: non quod & præcedentia laboritia non sint spiritualia, sunt etenim; sed non nisi reductivè, quod fit per intentionem rectam: hoc autem propriè dicitur spirituale: & consistit *primò* in distributione pauperibus bonorum terrenorum propter charitatem Christi; quæ huiusmodi distributio fieri solet siue in toto, siue in parte. De *primâ* illud est *Psal.* 111. Dispersit dedit pauperibus, iustitia eius manet in sæculum sæculi. Et *Matt.* 19. Vade, vende omnia quæ habes, & da pauperibus. De *alterâ* distributione facta corde contrito illud est. *Luc.* 11. Verumtamen quod superest, date eleemosynam: & ecce omnia munda sunt vobis. Et *Matt.* 25. Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi. Esuriui enim, & dedistis mihi manducare: sitiui, & dedistis mihi bibere, &c. *Secundò* præsens laboritium spirituale, consistit in distributione bonorum spiritualium, ob charitatem Christi & zelum animarum: ut puta esse disseminationem verbi Dei, decantationem laudum diutarum, celebrationem missarum, dispensationem sacramentorum: quibus adde opera misericordiarum spiritualia:

Vita actiua interna triplices habet actus, propriæ salutis deseruientes. *Primi* sunt, quibus detestamur peccata supra omnia detestabilia, propter offensam Dei: ac tentationes
quas

quascunque cum auxilio Dei superamus. *Secundi* sunt, quibus radices peccatorum in nobis mortificamus. *Et sunt* motus superbiæ, avaritiæ, gulæ, luxuriæ, iræ, invidiæ & accidiæ: & quibus propriam voluntatem abnegamus; propriumque iudicium ac proprium amorem repudiamus. *Tertij* sunt actus, quibus nos in virtutibus exercemus, ad Christi imitationem.

Vita contemplativa largius accipitur, quam ipsa contemplatio: unde significat & ipsam actualem divinorum contemplationem, & quodlibet ad eam præambulum, seu quamlibet præparationem ac dispositionem remotam. *Et sunt* lectiones sacrarum literarum, intellectualis meditatio divinorum, mortificatio passionum, & studium virtutum: & sic ad vitam contemplativam, reducitur interna vita activa. Inquantum autem vita contemplativa significat ipsam actualem contemplationem, dicitur alias vita interna, vita subleuata, vita affectiva: quemadmodum & illi qui hanc profitentur vitam, vocantur interni, subleuati, & affectivi: *Interni* quidem, quia asceticæ intronersioni vacant, in intimo sui cum Deo deambulantes. *Subleuati* verò, quia superato amore ac timore mundanorum, supra se eleuati, toto corde in Deum se transferunt. *Affectivi tandem*, quia expediti ab omni obliquitate, proprietate ac tepiditate suæ voluntatis, dulci affectu inhaerent Deo, ac in solo ipso iucundè conquiescunt. Ex

De perfectione supererogationis. 859

Ex his duabus vitis, actiua nimirum & contemplatiua, consurgit tertia, quæ dicitur vita mixta. Vnde est illud D. Bern. *in assumpt. Virg. serm. 3.* Bonum acquirit gradum, qui bene ministrauerit: fortè meliorem, qui bene vacauit Deo: optimum autem, qui perfectus est in utroque.

Perferuntur aduersa supererogatiuè, quando mala illa, *Virgore* innata, illata, aliena, & assumpta, non solum patienter tolerantur: verum etiam & cum gaudio propter imitatione Christi, gratiarumque actione suslinentur.

Mala innata supererogatiuè suslinuit S. Paulus, ut patet ex ipsis verbis 2. *Corin. 12.* Libenter gloriabor in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me virtus Christi. Et *Philip. 1.* Coarctor autem è duobus: desiderium habens dissolui, & esse cum Christo, multò magis melius: permanere autem in carne necessarium propter vos. *quasi dicas.* Coarctor id est vndique arctor, teneor, ac premor: hanc desiderio dissolutionis (seu mortis) ut sim cum Christo: inde necessitate permanendi in carne mortali ac multis miserijs repleta, propter vestram consolationem, & in fide gratiaque Dei promotionem.

Mala illata à Deo, supererogatiuè suslinuit Tobias, cum diceret *cap. 11.* Gratiarum ago Domine: quia castigasti me, & sanasti me. Similiter Iob, cum diceret *cap. 1.* Sicut Domino placuit, ita factum est: sit nomen Domini.

Domini benedictum. Mala à Diabolo illata supererogatiuè sustinere docemur, *Iacob. 1.* Omne gaudium existimate fratres, cum in tentationes varias incideritis, *quasi dicat*: Nolite vos vltro inijcere in tentationes, sed vbi incideritis, sustinete eas cum gaudio. *Vnde* cuidam tentato Abbas Victor dixisse fertur: Pusillanimes ex modica tentatione perturbantur, & magnam illam existimant: qui vero animâ sani sunt, magis in tentationibus gaudent.

Mala illata ab hominibus supererogatiuè sustinuit S. Paulus, cum diceret *Rom. 5.* Placeo mihi in infirmitatibus, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo. Et S. *Saturinus* cum diceret durum obiens in martyrio dolorum agonem. Breuiter patior, libenter patior: gratias ago, nec agere sufficio. Christe da sufferentiam. Tibi laus, tibi decus.

Hinc nota, quòd mala ab hominibus illata supererogatiuè sustinentur; si propter imitationem Christi, pro illis malis de persecutore nulla vindicta iustæ punitionis ac satisfactionis, tam in præsentì, quàm in futuro sæculo expetitur ac expectatur (quam alias licitè expetit perfectus, perfectione necessitatis) ita, vt persecutor, neque coram Deo, neque coram hominibus à patiente iniuriam, aliquatenus incusetur, sed magis excusetur, iuxta illud Christi *Luc. 23.* Pater dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt.

De perfectione supererogationis. 861

Nota deinde, quòd. qui sustinet mala illata supererogatiuè, potest esse *aut* nocens. *aut* innocens, *aut* omninò iustus. *Nocens* quidem patitur mala supererogatiuè, merito sibi pro suis peccatis inflicta, quando magna ductus poenitentia, libenter & cum gratiarum actione illa sustinet. *Ut* latro ille, qui dum grateret subiisset poenas, alterum zelosè arguebat, dicens, *Luc. 13.* Neque tu times Deum, qui in eàdem damnatione es, & nos quidem iuste: nam digna factis recipimus, hic verò nihil mali gessit. *Innocens* aliquis patitur mala supererogatiuè, dum videlicet calumnijs opprobrijs, ac iniurijs afficitur, nec tamen se defendit: *tum scilicet* propter imitationem Christi, sicut fecit Frater Iuniperus, dum in patibulo suspenderetur: *tum* propter amorem inimici, ne videlicet sui defensione aliquatenus lædatur ac diffametur. Sic fecit (*ut* habetur *Gen. 39.*) Ioseph Dominæ suæ in Ægypto. Vnde est *Rom. 12.* Non vosmetipsos defendentes charissimi, sed date locum iræ. *id est*, sustinete iram aduersarij vestri in patientia Christi. *Iustus* aliquis patitur mala supererogatiuè, quando omnem aduersitatem, quam sustinet pro Christo, reputat suum lucrum & honorem, uti Apostoli de quibus *Act. 5.* Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesv contumeliam pati. Vnde *S. Greg.* Sapientia iustorum est, pro veritate contumeliam lucrum reputare,

Mala

Mala aliena (*id est*, defectus domesticorum, & *ex parte* superiorum, inferiorum & æqualium) supererogatiuè tolerantur, quando *aut* non considerantur, ac penitus non videntur ex humilitate: *aut* excusantur ex charitate: *aut* prudenter ac benigne corripuntur & zelo iustitiæ: *aut* ex mansuetudine bono exemplo vincuntur.

Mala assumpta supererogatiuè aliquis patitur, quando, *nam* propter abundantiorē satisfactionem pro suis peccatis, *nam* propter pleniorē Christi imitationem, seipsum Deo in aliqua benè institutā religione consecrat in perpetuum; ad exercendum se cum lætitia spirituali, in omni genere mortificationis ac disciplinæ regularis.

ARTICVLVS IV.

De tribus specijs perfectorum, perfectione sanctitatis priuilegiatæ.

Perfectorum huius *vix*, supremā, videlicet perfectione, triplex etiam est officium: *Ex parte* declinare mala mystica, prosequi bona mystica, & pari aduersa mystica.

Declinantur autem mala mystica, dum transcurruntur omnia irretentibilia & absoluta, per ignotam mentis consurrectionem in Deum actibus ecstatis: quibus irretinetur seu indetinetur principalis affectio, & circumuelatur simplex intelligentia; ita, vt illa non possit amare Deum amore puro, & hæc

non

non possit videre Deum in deiformi pura eius imagine.

Prosequitur quoque aliquis bona mystica, quando tum actioni tum contemplationi extraordinariæ vacat. Actiones seu operationes vitæ actiue extraordinarias, puta esse idem, quod miraculosas. *Sunt* miraculosæ infirmorum sanationes, mortuorum suscitationes, cæcorum illuminationes; delinquentium excessiue punitiones, ac iuri communi & ordinario non conformes; vigilationes quædam privilegiatæ, abstinentiæ inusitatæ, prædicationes verbi Dei modum humanū transcendentes, quales fuerunt S. P. Francisci, S. Antonij, S. Vincentij. Actiones vitæ contemplatiue extraordinarias, puta esse actus ecstaticos & actus infusos, quibus ipsa contemplatio extraordinaria perficitur.

Patitur tandem aliquis aduersa mystica, quando languore spirituali affligitur. *Duplex* autem est languor spiritualis, asceticus nimirum & mysticus. *Asceticus* idem est, quod animi vehemens tristitia; ex desolatione diuina proueniens: quam anima patitur suis diligenter insistens asceticis exercitijs & contemplationibus ordinarijs, absque suâ culpâ. *Mysticus languor* idem etiam est, quod insueta tristitia, ac nimius dolor internus, quem patitur anima, quando unionem cum spiritu diuino nullatenus assequi potest (ad quam se inuitatam extraordinario ac infuso desiderio

& permotam senserat ineffabiliter) non quidem per suam culpam, sed per diuinæ præsentia abscessum: ita enim ibi amans à feruore amoris aut desiderij læditur, vt omninò languere illum necesse sit: nam feruor amoris, est ipsa intensio, quæ idem facit in anima quod calor in corpore: vnde sicut nimius calor languorem corporis causat; ita & feruor amoris ac desiderij excessiuus, languorem spiritus efficit. *Vel quoque* languor mysticus, idem est quod tartareus ac infernalis cruciatus. Sicut autem duplex est infernus scripturalibus, *superior* nimirum, tum in quo olim detinebantur sancti Patres ante Christi aduentum, tum in quo adhuc purgantur animæ iustorum: & *inferior*, in quo torquentur condemnati. Ita & mysticis: qui per *infernum inferiorem* significare volunt in anima continuum malæ conscientia remorsum, ac desperatiõis cruciarum. De hoc inferno illud est *Ps. 85.* Quia misericordia tua magna est super me, & eruisti animam meam ex inferno inferiori. Per *superiorem* verò significare volunt præsentem languorem tartareum, de quo illud est *Ps. 15.* Quoniam non derelinques animam meam in inferno: adimplebis me læticia cum vultu tuo. *Hoc languore laborantia anima, sunt huiusmodi gemitus ac aspirationes.* Quando veniam & apparebo ante faciem tuam? Quis me liberabit de corpore mortis huius? Cupio dissolui, & esse tecum. Tu scis Domine, quia amo

86

ve. Vulneratâ charitate ego sum. Nunciate dilecto, quia amore langueo. Fortis est ut mors dilectio, dura sicut infernus æmulatio. Mors mihi est in desiderio, & vita in fastidio cum patientia.

In huiusmodi spirituales languorem incidit anima, dum illud desiderium quod habet in se extraordinariè concitatum, per quamvis mortem dirissimam perueniendi ad sui dilecti clarâ præsentia fruendum, in dies videlicet ac annos dilatum, conuertitur tandem ei in hunc tartareum cruciatum. Vel tandem incurrit anima præsentem languorem, dum cælitus succenditur inusitato quodam desiderio patiendi aduersa grauiâ ob amorem ac imitatione dilecti, & illa vel non inuenit, vel præ amoris magnitudine non sentit: *Unde ex amoris impatientsia, post dilectum clamare non cessat.* Da pati & contemni. Da aut pati, aut mori. Da mihi vulnera: si dare non vis, maiora hinc heu accipio vulnera.

ARTICVLVS V.

De alijs perfectionibus spiritualium diuersi statûs.

Dicendum est primò, de perfectione materiali & formali. *Perfectio materialis* (iuxta D. Bonau. in cap. 1. Regula) consistit in congregatione consiliorum, vel legum, facientium seu ducentium ad statum perfectionis. *Formalis* vero, consistit in habitibus & actibus

virtutum. *Vel item*, materialem habet aliquis perfectionem, quando ex ipsa consuetudine ac sui decentia status, declinat mala, operatur bona & suffert aduersa. Formalem autem, quando id ipsum ob Christi imitationem ex charitate facit, quietè intendens ac inhaerens Deo.

Dicendum secundò de perfectione cuiusvis Religionis, quòd nimirum ex quinque cognoscitur indicijs. *Primum est*, si in studio omnis virtutis ut communiter personæ illius Ordinis feruenter & frequenter exercentur, maximè charitatis & humilitatis, & internæ deuotionis. *Secundum indicium est*, si omnia vitia & scandala odio habent, & sollicitè cauent, & occasiones amputant & extirpant, & mundiciam diligunt & conseruant. *Tertium est*, si boni apud eos diliguntur & fouentur, & despectis alijs in regimine animarum soli assumentur, & per eos maximè gubernatur Ordo. *Quartum*, si à sæculari frequentia se subtrahunt, & honores fugiunt, diuitias non ambiunt: & conformari huic sæculo, tam in moribus quàm factis, seu quâlibet apparentiâ erubescunt. *Quintum*, si damnum & iniurias illatas ac despectiones tacitè sufferunt, nec per querimonias vindicare se cupiunt; sed Deum omnium inspectorem attendunt, qui suos, cum vult, potest defendere. Hæc D. Bonau. *quæst. 18. in Determinationibus quæst. circa regulam*. Porro de eadem perfectione in sex alis

lis Seraph
audabile
quòd nullu
ur, sed qu
peccand
pccorrigibi
ur, & bon
erant, &
Dicende
Etione, v
secundum
actio seu
na tragica
ontempriu
circumst
reuis. &
propter fu
etere dam
erdatur:
nor illius
e. et actio,
erfectione
ogere paup
etere & co
tus difficil
omnia, & in
umstantiâ,
ebitis circ
uere omni
eligionem
em Christi

De diuersis statibus perfectionis. 867

alis Seraphim *cap. 3.* sic ait. In hoc differunt laudabiles religiones, & iam dilapsæ: non quòd nullus peccans in laudabilibus reperiat, sed quòd nullus impanè peccare sinatur, & peccandi aditus studiosè præcludantur; & incorrigibiles & alios inficientes eliminentur, & boni foueantur & diligantur, vt perseuerent, & in melius semper proficiant.

Dicendum tertio, de perfectione & imperfectione, utpotè in genere, ex circumstantia, & secundum se. *Imperfectio quippe in genere*, est actio seu operatio facilis, ad quam homo ex sua fragilitate inclinatur. *Et* est fugere mortem, contemptum, improprium, &c. *Imperfectio ex circumstantia*, est actus infirmæ ac infirmæ virtutis. *Et* vim facienti dimittere vellem, propter fugam maioris iniuriæ: *Vel* non repetere damnum iure coram iudice, ne plus perdat: *Vel* propter subeiori obedire, ne fauor illius amittatur. *Imperfectio secundum se*, est actio, quæ nullo modo stare potest cum perfectione Euangelica. *Et* est durere vxorè, fugere paupertatem, bona huius mundi appetere & conquirere. *Perfectio in genere*, est actus difficilis & excellens. *Et* est relinquere omnia, & intrare religionem. *Perfectio ex circumstantia*, dicitur actus difficilis & excellens debitis circumstantijs adornatus, *Et* est relinquere omnia gaudenter, & intrare aliquam religionem benè ordinatam propter imitationem Christi, & proximi ædificationem. *Per-*

fectio secundum se, est actus difficilis & ex-
 celsus, ex habitu plenæ charitatis proueniens,
 & est motus feruidæ & exactæ dilectionis in
 Deum, ac puræ & completæ dilectionis ad
 inimicum.

Hinc nota, quòd sicut malum ex genere,
 potest fieri bonum ex circumstantia. & est
 occidere hominem, quia maleficus est, quia
 hoc ipsum reipublicæ utile est, quia lex iubet.
 Et è conuerso, sicut bonum ex genere, potest
 fieri malum ex circumstantia, & est dare elee-
 mosynam propter vanam gloriam. Ita etiam
 perfectio in genere, potest fieri imperfectio
 ex circumstantia, & est relinquere bona sua
 modica, ut possint obtineri maiora bona Ec-
 clesiastica. Et è conuerso, imperfectio in ge-
 nere, potest fieri perfectio ex circumstantia,
 & est fugere mortem, ut quis gloriosius, fru-
 ctuosius, & opportunius patiatur pro Domi-
 no, quomodo fecit Christus & Apostolus
 Paulus. Hæc ex D. Bonau. *Apolog. paup. in*
respon. 1. cap. 1. Vnde quoque dicere est, quòd
 perfectio & imperfectio non differunt sicut
 duo contraria, & potè, sicut malum & bonum,
 aut sicut virtus & peccatum: quia sequeretur
 absurdum, scilicet aliquam charitatem quæ
 dicitur imperfecta, esse vitium seu peccatum;
 sed differunt, sicut minus bonum, & minus
 bonum; sicut magis meritorium & minus;
 sicut magis deforme & minus. Hoc ibidem
 colligitur apud D. Bonau. *cap. 2.*

Dicen-

De diuersis statibus perfectionis. 869

Dicendum est quartò, de perfectione ascensionis, & perfectione condescensionis. *Perfectio ascensionis*, seu sublimitatis illa dicenda est, cui aliquid sublime tam ex opere externo quàm interno semper accedit: seu, quæ habet opera secundum se perfecta, quorum multiplicatione seipsam sublimat & adauctat. *Perfectio condescensionis* illa est, cui videtur de sublimitate sua aliquid decedere, dum aspicitur solum illius opus externum; tamen in rei veritate nihil decedit, sed accedit ex opere nimirum interno. *Nota autem* quòd opus internum, significat actum perfectæ voluntatis, nempe intentionem ex plena charitate procedentem; opus verò externum, solum significat externam actionem. Hanc utramq; perfectionem coluit ac suo sancto verbo & exemplo docuit Christus Dominus: *perfectionem quidem ascensionis*, dum nihil possidere voluit, dum loculos non habuit, dum morti voluntariè sese obtulit, dum animam pro ouibus suis posuit, &c. *Perfectionem verò condescensionis*, dum aliquando loculis vusus est, dum à facie persequentium fugit & sese abscondit, dum pro amotione calicis exorauit, dum tristis fuit, dum timuit, &c. Et hoc ipso infirmos ac imperfectos, ne deficerent, consolaretur & corroboraret, quos videbat posse conturbari, venturâ aliquâ aduersitate, necessitate, ac morte. De hac etiam perfectione D. Bonau. eodem loco supra citato tractat.

Dicendum est quintò, de perfectione prælationis, quòd nimirum sex illam constituunt, sicut docet *D. Bonau.* de sex alis Seraphim. *Primum*, zelus iustitiæ. *Secundum*, pietas seu compassio fraterna. *Tertium*, patientia in laboribus, in expectatione spiritalis profectus fratrum, & in malis à falsis fratribus illatis. *Quartum*, vita exemplaris, iuxta illud *Tit. 2.* In omnibus te ipsum præbe exemplum bonorum operum. *Quintum*, discretio seu prudentia in agendis. *Sextum*, deuotio, per quam zelus iustitiæ accenditur, pietas compassionis promouetur, patientia roboratur, exemplum bonum conditur, discretio clarificatur. *Vel quoque* alia sex prælati seu superioris perfectionem constituunt. *Primum* est, ut prius ipse optimè præesse suis passionibus, & prodesse sibi ipsi virtutibus, subesse & coësse alijs addiscat; antequam prælationis munus accipiat. *Vel* prius subesse & coësse sciat, antequam alijs præesse & prodesse velit. Vnde *S. Greg.* vsus rectæ conuersationis est, ut præesse non audeat, qui subesse non didicerit; nec obedientiam subiectis imperet, quam prælatis non nouit exhibere. Et *S. Bern.* Non vos felices, quia præestis, & non prodestis, imo si non prodestis vos infelices putate; ut autem securè præesse possitis, subesse & vos, si cui debetis non dedignemini. *Secundum*, ut inuitus prælationis munus suscipiat, ut illud de ipso dici possit. Benedictus qui venit in nomine Domini.

Domini
coactus
cuius,
quod si
ignorac
rem pro
tumax
primè
quam se
ius redi
toties r
mission
provid
stimon
me ame
quàm
te, ut h
atur, ne
uibus
est sang
eres, qu
bus suis
ro. Bo
bus suis
querac
provid
Præsis
pruden
milian
tempor
Pascere

De diuersis statibus perfectionis. 371

Domini. Vnde *S. Greg.* virtutibus pollens, coactus ad regimen veniat: virtutibus vacuus, nec coactus accedat. *Idem.* Quia homo quod sibi tribuitur, quo iudicio disponatur ignorat: nec ad appetendum locum superiorem prolix insilire, nec ad repellendam contumax debet inueniri. *Tertium*, vt prius optimè proficiat in dilectione Christi, antequam suscipiat curam animarum sanguine eius redemptarum. Vnde *S. Bern.* Non otiosè toties reperitum est. Petre amas me, in commissione ouium. Ego quidem id significatum prouidè puto, ac si dixisset illi Iesvs, nisi testimonium tibi perhibente conscientia, quòd me ames, & valdè perfectè aues; hoc est plùs quàm tua, plùsquam tuos, plùs etiam quàm te, vt huius repetitionis meæ numerus impleatur, nequaquam suscipies curam hanc de ouibus meis, pro quibus vtrique meus effusus est sanguis. *Quartum*, vt sic diligat suos fratres, quòd pro illorum bono paratus sit quibuscumque sese exponere malis, iuxta illud *Ioan.* 10. Bonns pastor animam suam dat pro ouibus suis. *Vel*, quòd non suam, sed illorum quærat utilitatem. Vnde *S. Bern.* Præsis vt prouideas, vt consulas, vt procures, vt serues: Præsis vt pro sis, præsis vt fidelis seruus & prudens, quem constituit Dominus super familiam suam. Ad quid? vt des illis escam in tempore: hoc est, vt dispenses & imperes. *Idem.* Pascere tripliciter debemus, exemplo con-

uersationis, verbo prædicationis, fructu orationis; & pascere ad mandatum Christi, ut nemo sibi hunc sumat honorem, sed qui vocatus fuerit à Deo tanquam Aaron. *Quintum*, ut in dignitate positus contineat se potius in benignitate & humilitate, quàm in severitate & singularitate, iuxta illud *Ecel.* 32. Rectorem te posuerunt? noli extolli: esto in illis, quasi vnus ex ipsis. Et *cap.* 4. Noli esse sicut leo in domo tua, euertens domesticos tuos, & opprimens subiectos tibi. Vnde *S. Isid.* Talem te redde subditis, ut magis ameris quàm timearis: reuerentia enim ex amore procedit; odium verò timor efficit. Et *S. Chrysost.* Vis apparere sanctus, circa vitam tuam esto austerus, circa aliorum benignus; audiant te homines parua mandantem, & grauiam facientem. *Idem.* Si erramus, modicam poenitentiam imponentes; nonne melius est, propter misericordiam dare rationem, quàm propter crudelitatem succumbere poenitentem. *Sextum*, ut talem se semper studeat exhibere suis subditis qualem sibi ipsi cuperet esse superiorem. Vnde *S. Bern.* Nec præceptus eris in sententiâ, nec vehemens in vindictâ, non in corrigendis remissior, non in parcendis seuerior, non pusillanimis in expectandis, non superfluous in victu, non notabilis in vestitu, non circumspectus ad promittendum, non tardus ad reddendum, non prodigus dator, non tenax ad largiendum.

Dicendum est sexto, de perfectione subiectionis.

ctio.

tionis, quam quilibet subditus religiosus habere debet respectu sui superioris, vt quietè cum illo viuat: quæ quidem requirit duodecim regulas, iuxta Laurentium de Peyrinis. *Prima est.* Honora, reuerere, cole prælatum. Vnde *S. Bonau.* Honora prælatos in corde tuo, non spernas, ne fortè Deum spernas, cuius vicem gerunt. Ordinationes eorum & constitutiones ne fastidias, quia non sine causa eas faciunt, licet tu nescias omnes causas. *Secunda.* Pare illis alacriter & hilariter, & noli ad præcepta dedignari neque irasci. Vnde *Thomas à Kempis* Citò erit in pace, qui citò se subiicit, & obedit. *Idem.* Nemo tam quietè uiuit, nemo tam securè moritur, sicut verus obediens. Et *Hebr. 13.* Obedite præpositis vestris, & subiaceite eis. Ipsi enim peruigilant quasi rationem pro animabus vestris reddituri; vt cum gaudio hoc faciant, & non gementes. *Tertia.* Caue ne illis detrahas, neque cum quauis persona, quantumuis intima murmures; & noli illorum actionū censor fieri. Vnde *Ecl. 10.* In cogitatione tua regi ne detrahas, & in secreto cubiculi tui ne maledixeris diuiti: quia & aues cæli portabunt vocem tuam, & qui habet pennas, annuntiabit sententiam. Et *D. Bonau.* Habe semper pacem cum prælatis, non eis detrahas, nec libenter audias eis detrahentes, non ponderes excessus eorum, sed ignosce illis quasi hominibus. Et *Thomas à Kempis.* Caueat omnis bonus subditus, ne

prælatus suum temerè iudicet, nec vias eius curiosè scrutetur; sed potius eius facta & dicta in melius interpretetur. Et *Climacus*. Institutorem tuum penitus iudicare non licet, etiam si in illo aliqua delicta aduerteris, homo enim est. Et suggerenti dæmoni, ut prælatus diiudices aut de illo mormyres respondendū est: ô malignissime seductor, non ego ducem meum iudicandum suscepì, sed ille me: non ego illius, sed ille mei iudex est. *Quarta*, ad eorum præsentiā ne loquaris absque eorum licentiā. Vnde *Ecclesiastes*. 31. Loqui in medio magnatorum non præsumas. *Ibidem*. Vbi sunt senes, non multum loquaris. *Quinta*. In capitulis semper illorum opinioni te conforma. Quod si, quid sit boni contra illorum opinionem propter monasterij utilitatem dicendum, modesta & humili dubitatione condito. Vnde *S. Bern.* Nunquam pertinaciter aliquid affirmes & neges, sed fiat tuarum affirmationes & negationes dubitationis sale conditæ. *Sexta*. De quacunque re tibi ab ipsis facta, etiam iniuste, siue reprehensio sit, siue castigatio, caue ne conqueraris, sed patienter ferre memento. Vnde *Rom.* 12. Noli vinci à malo (id est, ob iniuriam tibi illatam, noli vinci à tua impatientia; nemo enim læditur ac vincitur nisi à seipso. Vnde *S. Chrysost.* Vindicare se, non est actus fortitudinis, sed abiectionis & timiditatis: vincitur ab inimico, non vincit, qui se vindicat) sed vince in bono malum, id est, ma-

litiam

litram alienam, vince tuâ bonitate, vince patientiâ, vince mansuetudine, propter Christi imitationem. Hinc *S. August.* Non vincit in bono malum, qui in superficie bonus est, & in alto malus; opere parcens, corde sæuiens; manu mitis, voluntate crudelis. *Hoc modo*, vincit malum in bono, quidam *Stephanus Monachus*, qui dixisse fertur. Crucem hanc, si merui, feram; vt pro peccatis satisfaciam: si non merui, feram eandem, vt coronam augeam: vt vt erit, laudem habebō, decusq; vel poenitentia, vel patientia. *Septima.* In casu discordiæ prælati cum alijs fratribus, tu prælato semper adhære. Et rectè, nam sicut se habet corpus abscisso capite, ita se habet subditus imprudenter dissentiens suo superiori. Vnde *S. Bonau.* Cum ipso prælato contendere nefas est, & execranda in subdito irreuerentiæ turpitudine. Verum si ipsi superiores inter se dissiderent, tunc securius forsan esset, neutralitatem sequi, nam neutralis neminem offendit. Vnde *Cic. lib. 10. ad Atticum Epist. 7.* Nihil, inquit, viro bono & quieto magis conuenit, quàm abesse à ciuilibus controuersijs. *Octaua.* Si habet aduersum te aliquid prælatus tuus, fac vt citò eum placatum reddas, ne sinas morbum ingrauescere: nam eò periculosior, quò diuturnior. Antequam autem sit placatus, caue tibi in omnibus, & per omnia, quomodo & cum quibus loquaris. Vnde *Sen.* Vt vlcera ad leuem tactum, deinde etiam, ad

suspicionem tactus, condolescunt: ita affectus animus, nimis offenditur; adeò ut quosdam saluatio, epistola, oratio & interrogatio ad litem euocent, & nunquam sine quærela ægri tanguntur. *Nona.* Fuge tanquam pestem disputationem cum prælatis, & abhorre te illis doctiorem videri. Vnde *Ecc. 7.* Penes regem noli videri sapiens. *Decima.* Nimiam prælatorum familiaritatem deuota. Vnde *Thomas à Kempis*: Sapienter facit, qui magnorùm hominum notitiam, & prælatorum familiaritatem deuocat. *Vndecima.* Si quando contigerit tibi facere aliquid laude dignum, vel ultimam manum non apposueris, sed illud terminandum prælato reliqueris; vel si non poteris non terminare, terminasse vitis fueris ope & auxilio prælati. Acque ita totum id, quod laudem meretur, illi attribuas. Sic fecit Ioab. *2. Reg. 12.* ubi dicitur, Misiq; Ioab nuncios ad Dauid dicens, Dimicauit aduersum Rabbat, & capienda est vrbs aquarum, nunc igitur congrega reliquam partem populi, & obside ciuitatem, & cape eam, ne cum à me vastata fuerit vrbs, nomini meo adscribatur victoria. *Duodecima.* Caue tamen, ne contra Regulam tuam, vel contra Deum, ut prælato tuo morem geras, quidquam præstes. Vnde *Act. 5.* Obedere oportet magis Deo, quam hominibus.

Dicendum est septimo, de perfectione cohabitationis, quòd nimirum tria requirit, iuxta doctrinam *D. Bern.* dicentis. - Arbitror, quòd

quòd tu qui in congregatione es, benè viuis, si viuis ordinabiliter, sociabiliter, & humiliter. *Ordinabiliter* tibi, sociabiliter alijs, humiliter Deo. *Ordinabiliter*, vt in conuersatione tua sollicitus sis obseruare vias tuas in conspectu Domini, & in conspectu proximi; caueas & tibi à peccato, & illi à scandalo. *Sociabiliter*, vt studeas amari & amare, & blandū te & affabilem exhibere: supportare non solum patienter, sed & libenter infirmitates fratrum tuorum, tam morum, quàm corporum. *Humiliter*, vt cū hęc omnia feceris, spiritum vanitatis studeas exsufflare, qui ex huiusmodi nasci solet, & quantumcunque illum semiseris, nega omnino consensum.

Dicendum est octauo, de perfectione nouitij, quòd nimirum tria ad illam concurrere debent, vt potè natura, disciplina, & exercitatio. *Natura* seu complexio naturalis probatur in nouitio. *Primo* ex debita proportione membrorum corporis eius, præsertim verò ex decentibus indicijs oculorum. Vnde D. Bonau. *lib. 2. Theol. Seris. cap. 59.* Membra quæ in proportione sunt naturali, quo ad figuram, colorem, quantitatem, situm, & motum; indicant mentis bonam habitudinem naturalem. Membra verò quæ non habent proportionem debitam, in figurâ, quantitate, situ, & motu, peruersam mentem indicant. *Ibidem.* Sciendum quoque, quòd in oculis principaliter consistit omnis perfectio phy-

ognomix; & sic oculorum indicium confirmat
 ceterorum membrorum indicium: si autem
 contrariantur, tunc prævalent indicia oculo-
 rum: propter quod omnes Physiognomi af-
 firmaverunt oculum esse verum cordis nun-
 cium. Hinc *S. August.* Impudicus oculus,
 impudici cordis est nuncius. *Secundo*, si se-
 cundum corpus fortis ac robustus est, ad suf-
 ferendos religionis labores, genuflexiones,
 vigilias, &c. Si quoque promptus, expeditus,
 & alacris est, ad omnia ritè ac rectè agenda.
Tertio, si secundum voluntatem est tractabi-
 lis, *id est*, mollis, facilis, ac flexibilis: ille au-
 tem novitius talis esse probatur, qui admoni-
 tionem libenter accipit, qui in suis displicet
 sibi defectibus, & pro illis poenam subire non
 detractat: nam è contra, duræ, pertinacis, ac
 propriæ voluntatis, & passionatus, non reci-
 pit exhortationem, complacet sibi in suis de-
 fectibus, procaciter corripienti resistit; aut
 turbulenter, tanquam innocentem sese excu-
 sat ac defendit. *Quarto*, si est secundum intel-
 lectum docilis: ille autem novitius probatur
 esse docilis, qui facilis & clari est ingenij in-
 suscipiendâ spirituali doctrinâ, & qui non ni-
 titur proprio iudicio, & non abundat inferi-
 oribus rationibus. Est autem differentia inter
 docilem, docibilem, & ingeniosum: quia *do-*
cilis est, qui facillè docetur; *docibilis*, qui a-
 ptus est doceri; *ingeniosus* verò, qui faculta-
 tem inveniendi ac intelligendi, & agendi in-
 geni,

genitam habet, quæ ab alijs non didicit. Vnde
& ingenium, est vis animi ingenita, quæ se
extendit & exercet ad cognoscendorum co-
gnitionem. Vel est extensio intellectus ad in-
telligendorum intellectiorem. Quinò, si no-
uitius secundum animam est simplex homo:
per simplicem autem hominem hoc loco in-
telligere est, non quidem ignorantem myste-
ria fidei, ignorantia videlicet aliqua culpabi-
li, talis enim simplex reprobat. iuxta illud
1. Cor. 14. Si quis autem ignorat, ignorabitur.
Sed ignorantem sapientiam ac prudentiam hu-
ius mundi, per abnegationem omnis malitiæ,
duplicitaris, doli, mendac. i. astutiæ, falsitatis,
fraudis, calliditatis, inconstantia, &c. In his
enim ac similibus sapientia huius mundi con-
sistit, sicut testatur. S. Greg. dicens. Huius
mundi sapientia est, cor machinationibus re-
gere, sensum verbis velare, quæ falsa sunt vera
ostendere, quæ vera sunt falsa demonstrare.
Vnde S. Paulus Rom. 16. Volo vos sapientes
esse in bono, & simplices in malo. Et Iacobi 1.
Vir duplex animo (id est, duplicis propositi
ac intentionis) inconstans est in omnibus vijs
suis. Est igitur simplex, idem quod purus, a-
pertus, sincerus, fidelis, nihil reatum, nihil
simulatum habens, ac omne malum deferere,
& bonum prono animo apprehendere cupi-
ens. Tales esse voluit suos Dominus, cum di-
ceret Matt. 10. Estote prudentes sicut ser-
pentes, & simplices sicut columbæ.

Disq.

Disciplina quæ strictè ac propriè hoc loco ad perfectionem novitiorum spectat, triplicem habet significationem. *Primò*, idem est quod ars, doctrina, & instructio spiritualis, à Dectore nimirum veniens discipulo. *Disciplina* enim à discere dicitur. Discere autem propriè est rem ignotam intelligere, quod vel meditando fit, vel ab alio discendo. Hinc qui docet, doctor; qui discit, discipulus dicitur; à quo disciplina, ipsa ars, doctrina, ac instructio appellatur; & disciplinosus, qui facile discit. Vnde *Sap. 1.* Sapientiam enim & disciplinam (*id est* doctrinam, quæ est via ad sapientiam) qui abijcit, infelix est. Et *Prom. 12.* Qui diligit disciplinam, diligit scientiam: quia nimirum per disciplinam ad scientiam venit. *Secundò*, significat correptionem, iuxta illud *Ierem. 2.* Frustrà percussi filios vestros, disciplinam non receperunt. Et *Psal. 28.* Et disciplina tua correxit me in finem. Vnde *S. Aug.* Disciplina ad duo dividitur, in correptionem & instructionem; quorum primum timore, secundum amore perficitur. *Tertio*, disciplina ad spiritualem exercitationem spectans, significat fugam vitiolorum, exercitium virtutum, cultum honestatis, studium vitæ spiritualis, observantiam regularem, mortificationem & compositionem animæ virium omnium. Vnde *S. Cyprianus*. Disciplina est morum ordinata correctio, & maiorum præcedentium patrum regularis observatio. Et

Hugo

De
Hugo de
bona &
malu
cuncta
disciplin
dinatur
& actio
entia
subdit
à pecc
onis e
da, vir
comp
ner no
cem si
comp
m de
forma
Ex
ralis
studia
exten
depo
simil
faciun
vireu
poru
Eccle
signa
tante
giofo

De diuersis statibus perfectionis. 883

Hugo de S. Victore. Disciplina est conuersatio bona & honesta, cui parum est, non facere malum, sed studet in his quæ benè agit, per cuncta irreprehensibilis apparere. *Item.* Disciplina, est omnium membrorum motus ordinatus, & dispositio decens in omni habitu & actione. Et *S. Ambr.* Si quæris vitam sapientię & disciplinæ: colere Deum atque ei subditum esse sapientia est; abstinere autem à peccato disciplina est. *Item.* Prima institutionis est disciplina, culpam auertere; & secunda, virtutem infundere. Et *S. Bern.* O quam compositum reddit omnem corporeū statū, nec non, mentis habitum, disciplina? ceruicem submittit, deponit supercilia, vultum componit, ligat oculos, cachinnos cohibet, moderatur linguam, gulam frenat, iram sedat, format incessum.

Exercitatio nouitiorum debet esse corporalis & spiritualis. *Corporalis* in quadruplici studio exteriori consistit. *Primum* est, habitum exteriorem proprii instituti semper honestè deportare, in vestibus nimirum, tonsura, & similibus: hæc tamen per se religiosum non faciunt, sed sunt tantum signa internarum virtutum. *Vnde* sicut circulus ad tabernam, potum venalem designat, & vexillum super Ecclesiam denunciat dedicationem: quod si signa falsa fuerint, decipiuntur homines, putantes inuenire significata: ita de ficto religioso, qui exterius in habitu prætendit, quod

NON

non habet in moribus & vitâ. *Secundum* est, diligenter custodire exteriores cerimonias, utpotè inclinationes, geniculationes, & omnes gestus, quibus utuntur fratres in diuino officio, ac in alijs spiritualibus exercitijs. De his tamen sæpè, sicut obseruat D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. capit. 22.*) minùs virtuosi maiorem vim faciunt, quàm perfecti & magis deuoti. *Tertium* constituit exteriorum membrorum honesta ac religiosa compositio: nec non, cultus disciplinæ in loquendo, in gradiendo, in comedendo, in bibendo, in conuersando cum alijs, & in similibus: quod ipsum etiam curiales seculares commendabiles reddit: unde & secularis virtus appellatur; sed religiosis magis competit, licet humiliori & planiori modo. *Quartum*, consistit in operibus poenitentiae, ut sunt ieiunia, vigiliæ, flagella, & aliæ corporales mortificationes, exercitationes & castigationes: quæ licet magis propinquant virtuti quam præcedentia, tamen non sunt puræ virtutes, quia illa & hypocritæ possunt habere, & in mortali peccato positi sæpè in talibus exercent seipso. *hæc D. Bonau loco citato.* Vel quoque opera poenitentiae duo constituunt, utpotè subtractio delectabilium secundum carnem, & assuefactio asperitatum, laborum, obsequiorum, mortificationum, lectionum, solitudinum, &c. verùm hæc fieri debent cum magna prudentiâ, sicut admonemur *Rom. 12.* Rationabile sit obse-

De
obsequi
cretion
cum
non na
tjs mor
Oportet
seu rep
non las
ra ferti
mis co
dium t
de agro
mio ori
vel lab
idem fa
omni o
tionis:
rem, n
viâ reg
lis & n
ruptibi
conten
re labo
volunt
Exe
dio in
Dei ad
fiteri
terno
in pro
per a

obsequium vestrum. *Glossa.* id est, cum discretionē, ne quid minus vel nimis fiat; sed cum temperantia, vestra corpora castigeris, vt non naturæ defectu cogantur dissolui, sed vitij mori. Et D. Bonau. *lib. 2. de prof. cap. 1.* Oportet carnem restringere non extinguere, seu reprimere non opprimere; vt seruiat, non lasciuat, ancilletur, non dominetur. Terra fertilis si diu inculta fuerit, siluescit; si nimis cogitur fructificare, fit macra: sed si medium tenetur, fertilis perseverat. Sic etiam de agro corporis est agendum, vt nec de nimio ocio, vel de delicijs lasciuat; nec inedia, vel labore deficiat. *Ibidem aliud exemplum idem sanctus adfert.* Dictum est Leuit. 2. In omni oblatione tuâ offeres sal, scilicet discretionis: vt nec ad dexteram per nimium laborem, nec ad sinistram per nimium teporem à viâ regiâ declines. Anima enim est immortalis & non potest deficere, & ideò corpus corruptibile & vas fictile, non potest æqualiter contendere cum eâ currendo, & tantum ferre laboris, quantum illa potest capere feruida voluntatis.

Exercitatio spiritualis in quadruplici studio interiori consistit. Primum est, orationi Dei ac meditationi diuinorum diligenter insilire. *Secundum*, in detestatione ac odio æterno peccatorum sese iugiter exercere; & in proposito perpetuo, Deo ac legi eius semper nimis adhærendi (nullis uimirum ceden-

do tentationibus) magis ac magis continuo proficere. *Tertium*, in abnegatione propriæ voluntatis, proprii iudicii, proprii amoris, sensualitatis, inferioris rationis, & in mortificatione vitiorum inde prouenientium constantissimè persistere. *Quartum* est, in locum vitiorum assiduo ac perseveranti studio virtutes subrogare ac plantare, quæ quidem sunt respectu cæterarum externarum observationum in religione, sicut nucleus respectu corticis: (vt ait D. Bonau. *lib. 2. de prof. cap. 22.*) Omnis enim quæ in obseruantia religionis apparent, inuenta & statuta sunt propter obtinendas & conseruandas virtutes: cætera autem sine virtute sunt, sicut testa carens nucleo. *Ibidem*. Sicut autem ex nucleo pinguedo olei exprimitur: ita ex affectu virtutis, sapor deuotionis procedit, nec non, diuini amoris, & desiderij cælestis, & gaudij spiritualis, qui nobilior & efficacior est, quàm compunctio timoris & mæroris.

Dicendum est nonò, de perfectione fratris. recenter nostram religionem professi, quod nimirum quatuor illam constituunt, quæ recensentur apud D. Bonau. *lib. 1. de prof. relig. cap. 1.* *Primum* est, vt ab illâ voluntate, quâ ad religionem venit, & à primo nouitatus feruore non tepescat. Vnde quidam volens religionem ingredi de sæculo, quæsiuit ab Agathone Abbate alias viro sancto, quomodo viuere deberet. At ille dixit ei. Vide qualis

De diuersis statibus perfectionis. 887

lis primo die fueris, & sic semper uiue. *Hoc est* considera statum voluntatis tuæ, in prima die, quâ ad religionem ex Spiritu sancto intrare disposuisti, quàm uidelicet tunc sollicitus fueris ut emendares vitam tuam, & quàm paratus ad implendum omnem Dei ac superiorum voluntatem; nec non, ad patienter & humiliter sufferendum correptiones, penurias, labores, & despectus: quàm feruide contempsisti mundum & omnia quæ in eo sunt, & quomodo fugisti & abiiecisti omnes carnales affectus & effectus, & te totum obtulisti Domino holocaustum uiuum, ut nihil deinceps in te uiuat de vitâ peccati. Igitur secundum hanc formam semper postmodum stude uiuere; ne aliter in schola religionis dediscere & retocedere magis, quam proficere, videaris. *Vnde quidam* corripitur, qui primum feruorem & deuotionem, ac studium mortificationis & exercitium virtutum deseruerat, *Apoc. 2.* Habeo aduersus te pauca, quod charitatem primam reliquisti; quapropter poenitentiam age, & prima opera fac.

Secundum est, ut non moueatur malis exemplis tepidorum ad imitandum ea, sicut quidam infirmi spiritu, videntes alios desides in seruitio Dei, otiosos & verbosos, elatos & rebelles, ambitiosos & alijs modis vitiosos, dicunt apud semetipsos: si alijs hoc licet, quare non & mihi. Et prouiores ad malum, exemplum sumunt de his quos deteriores vident,

dent, & gaudent se socios inuenisse vitiorum, ne soli possint erubescere: quia si parcitur alijs, volunt & sibi in similibus parci. Contra hoc deuotus Dei seruus apud se respondere debet. Ego veni purè pro Deo, non pro aliquo alio, & ideo nolo aliquem sequi ad hoc, vt à Deo retrocedam; vade solos illos imitari debeo, qui ad hoc informant me, propter quod religionem intraui. *id est*, vt apprehendam Deum, vt satisficiam ei pro peccatis meis, vt promerear gloriam sempiternam. *Pictor & artifex* notabile opus volens facere, querit non alia quam meliora exemplaria, quæ potest habere; & viator non querit viam ab ignorantibus, sed à scientibus eam: ideo noli imitari malum sed bonum. *hac D. Bon.*

Tertium est vt non iudicet temerè facta aliorum, maxime vbi nescit quâ de causa, vel quâ intentione fiant. *Vnde est*, quod quidquid aliquomodo potest excusari, semper ad meliorem partem interpretetur, si vult tranquilum cor habere, & alios non turbare, & Deum non offendere.

Quartum est, vt non frangatur aliqua aduersitate vel tentatione; sed cogitet quia ad hoc venit ad religionem, vt omnia quæ ei in hac vitâ possunt accidere, sustineat propter Deum: sicut qui intrat bellum, scit, quod non quietem & delicias, sed laborem & vulnera oportet eum expectare. *Vnde Eccl. 3.* Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in iustitia & timore,

more, & præpara animam tuam ad tentationem, deprime cor tuum, & sustine. Et *Act. 14.* Oportet nos per multas tribulationes intrare in regnum Dei. Et *Luc. 24.* Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam. Ergo aduersitas est via ad regnum Dei; & qui recusat viam, recusat ad regnum peruenire.

• *Hinc discursus* Siue sis nocens, iniustus, impius, ac peccator; siue verè poenitens pro tuis iniquitatibus; siue omninò innocens, iustus, & sanctus, pati te aduersa necesse est: quia & latro impoenitens, & latro alter contritus & iustificatus, & Christus innocentissimus, iustissimus, ac sanctissimus crucem sustinuerunt vsque ad mortem. *Igitur*, fac tibi de necessitate virtutem. *Deinde* oportet te pati aduersa, & ab inferioribus, & ab æqualibus, & à superioribus; quia & Christus quem imitaris passus est ab hominibus infimæ, mediæ, & supremæ conditionis. *Tandem* omninò debes aduersa pati, vel à malis; vel à non bonis, seu à non malis; vel à bonis; quia & Christus sustinuit persecutionem à peccatoribus, desertionem à discipulis, & derelictionem à Patre. *A malis* quidem te necesse est pati mala: quia mali non sciunt benè facere, nisi malè. Vnde *Matt. 7.* Omnis arbor bona, fructus bonos facit; mala autem arbor, malos fructus facit. Et *Ierem. 4.* Sapientes sunt, ut faciant mala, benè autem facere nescierunt. *A non bonis* quoque, vel à non malis (*id est*, à tepidis,

dis, inconstantibus, passionatis, falsis fratribus, fictis ac apparentibus Christianicis; qui tamen evidentibus indicijs, nec probari, nec reprobari possunt) mala te pati oportet: quia id ipsum Christus suis discipulis prædixit ac promisit. *Matt. 10.* Tradet autem frater fratrem in mortem, & pater filium, & iurgent filij in parentes, & morte eos afficient: & eritis odio omnibus hominibus, propter nomen meum; qui autem perseverauerit usque in finem, hic saluus erit. *A bonis denique* sufferre te aduersa oportet, siue in patientiâ, siue in charitate. *In patientiâ quidem:* quia reperiuntur aliquando superiores seueri nimis, qui *1. Petr. 2.* tolerari iubentur. Serui, estote subditi in omni timore Domini, non tantum bonis & modestis, sed etiam dyscolis (*id est* inhumanis, fastidiosis, asperis, morosis, seueris, difficilibus, sæuis) Hæc est enim gratia, si propter Dei conscientiam (*id est*, quæ Deo patet, vel quâ Deo aliquis placere studet) sustinet quis tristitias, patiens iniustè. Et quia non nisi in patientia est tibi necesse possidere animam tuam, & consequenter in impatientia perdere; & hoc propter odium, quod ex impatientia sæpius iterata nasci & concipi solet, *aut nimirum* contra totam religionem, quod est ipsum retrò aspicere; *aut* contra partem eius aliquam, utpotè contra proprium institutum, seu propriam Prouinciâ, quod ipsum est fons omnis tuæ instabilitatis, inconstantia,

turba;

turbationis & tepiditatis; aut contra superiorem, quod est ipsum spirituale homicidium, vel aliàs Christicidium: nam sicut ille (vt dicitur 1. Ioan. 3.) qui odit fratrem suum, homicida vocatur: ita & qui odit antistitem Dei, Christicida est. In charitate vero sustinere te oportet aduersa à bonis: quia ipsi etiam (sicut tenentur) inferunt illa tibi ex charitate, tum videlicet propriâ, tum alienâ; id est, tum ex impulsu propriæ charitatis, tum ex impulsu ordinationum ac instructionum sanctorum Patrum, & religionis constitutionum, vt nimirum hoc ipso te, vel corrigant, vel virtutem tuam probent, excitent, & acuant. Et quia (vt dicitur Philip. 1.) tibi donatum est pro Christo, (nimirum ex charitate Patris) non solum vt in eum credas, sed vt etiam pro illo patiaris.

Dicendum est decimò, de perfectione Magistri spiritualis, tum nouitiorum, tum recentiorum professorum. Ad perfectionem spiritualis magistri quid requiratur? ipsa suæ appellationis indicant vocabula: Magister enim propriè significat præceptorem seu doctorem, qui magis, quàm cæteri, aptus est ad alios erudendos, & instruendos. Spiritualis quoque significat, quasi spiritum alis instructum, actionis videlicet & contemplationis. Dupliciter autem quis potest dici spiritualis, vel imprimis solo officio, ac ipsâ iurisdictione, & auctoritate spirituali, nec non vocatione & statu: &

hoc modo omnes Ecclesiastici dicuntur spirituales. *Vel desinde*, vitâ & moribus, diuinorumque cognitione ac experienciâ: & hoc modo, non omnes Ecclesiastici sunt spirituales. Porro præsentēs spirituales, vel sunt in acquirendo; quales puta esse incipientes & proficientes: vel sunt in esse acquisito; quales puta esse formaliter perfectos, de quorum collegio eligi debet magister spiritualis, qui *Primo* suis discipulis sanâ doctrinâ, & bono exemplo, sit religiosè ac spiritualiter norma viuendi; ut nimirum quæ docet verbis, ostendat actionum figuris: sicut qui geometriam docet, pingit in sabulo demonstrationes, ut quod dicit, melius capiatur. *Secundò*, ut statim à principio conuersionis, curet in eis efficere æternum odium peccatorum, & æternum propositum in lege Dei ambulandi, iuxta illud *Psal.* 1. Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, &c. Sed in lege Domini voluntas eius, & in lege eius meditabitur die ac nocte. Et *Psal.* 118. Et custodiam legem tuam semper, in sæculum & in sæculum sæculi. Aliàs vanum ac perniciosum esset illis perseuerare in religione: solis enim à peccato elongatis vnctio spiritalis datur, quæ facit illos omnia faciliter & suauiter intelligere, quæ Dei sunt. iuxta illud *Psal.* 44. Dilexisti iusticiam & odisti iniquitatē, propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ pro consortibus tuis. *Tersio*, ut abstrahat

hat eos ab amore mundi, ac bonorum eius temporalium, demonstlando illis quomodo totus mundus in maligno (*id est*, in malo igne, *Exporè*, multiplicis concupiscentiæ) positus est: quomodo etiam citò cursu transit cum suis concupiscentijs. *Quartò*, vt doceat illos abnegare non solum sua & suos, sed etiam multò magis seipsos, *id est*, proprium amorem, propriam voluntatem, ac proprium iudiciu, & hoc propter imitationem Christi dicentis, *Matt. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, (*id est*, sua aduersa) & sequatur me. *Exporè*, in humilitate, patientiâ, paupertate, castitate, obedientiâ, &c. *Quintò*, instruat illos, libenter sufferre quæuis aduersa huius vitæ, spe futuri præmij: quia dicit *Apostolus*. Quod non sunt condignæ passiones huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. *Sextò*, doceat illos amare suam propriam religionem, ac suam ad illam specialem vocationem, supra omnes alias, tanquam securissimum medium suæ saluationis, & certissimū ac proprijsimum effectum suæ prædestinationis, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem prædestinauit, hos & vocauit (*efficaci nimirum ac specialis Vocazione*) & quos vocauit, hos & iustificauit; quos autē iustificauit, illos & glorificauit. Secus enim facientes adulteris similes sunt, qui in suis vxoribus defectus nimis considerant, & in alienis è contra perfectiones

amplificant; unde etiam magis sibi placent in alienis, quàm in proprijs. *Septimo*, ut modum mentaliter orandi, & mysteria fidei asceticè meditandi, nec non, regulas mortificationis tam internæ quàm externæ, & virtutum acquirendarum, ipsiusque spiritualis perfectionis, laterè illos nos patiat. *Octavo*, ut semper se illis affabilem præbeat, & magnâ circa eos discretionem utatur; *nec non*, ut semper illis ministrare non solum in spiritualibus, verùm etiam in corporalibus paratus esse inueniatur, & hoc exemplo Christi, qui venit ministrare non ministrari. *Nono*, ut varijs tentationibus vexatos benignè consoleretur; ostendendo illis necessitatem & utilitatem tentationum, aliudque esse illas sentire, & aliud illis consentire. Et certos faciat eos de præsentissimo illis auxilio Dei, tum generali tum speciali contra tentationes. *Generale*, omnibus nobis datur, adhuc ante postulationem, secundum quod protegit nos Deus, ne supra vires nostras tentemur, iuxta illud *1. Cor. 10.* Fidelis Deus est, qui non patietur vos tentari, supra id, quod (*Vincere*) potestis. *Speciale* auxilium, omnibus nobis efficaciter adest, post inuocationem sui, iuxta illud *Psal. 90.* Clamabit ad me, & ego exaudiam eum: cum ipso sum in tribulatione (*tentationis*) eripiam eum, & glorificabo eum. *Decimo*, ut zelo Dei ac amore religionis succensus, corrigat eos cum omni prudentia: proximi quoque

que pietate & charitate instructus, toleret eorum communes defectus in omni patientia: nam si illorum defectus aliquos tolerare nescierit, ipsi etiam zelum eius sufferre non poterunt. Sed specialiter defectuosus, & *per se* inquietis, turbulentis, incorrigibilibus, suo sensui innitentibus, tepidis, negligentibus, inconstantibus, Religionem suam non amanti-
bus, vehementer passionatis, ac reciduis in aliquod suæ adinventionis peccatum carnis; omnino persuadeat egressum de religione: ne maiori se periculo exponant damnationis æternæ, per emissionem professionis: cum illud, quod Deo vouere intendunt, non habeant, nec seruare possint. *Vndecimò*, dubia illis proponat; ut inde occasionem illos erudien-
di accipiat, & alia sibi ab eis proposita facili-
ter soluat. *Duodecimò*, proxima pericula à quibus in profectu spiritualis viæ cauere sibi debent, fideliter illis enunciet; ac futura mala seu aduersa, quæ illos propter Christum sufferre oportet, cautè illis prædicere non dubi-
ret. Huiusmodi actus Magistri nouitiorum, ipse etiam exercuit Christus respectu suorum discipulorum, (sicut facile videre est in Euangeliorum libris) tempore, quo cum eo, ut nouitij conuixerunt.

ARTICVLVS VI.

De discretione spirituum.

Non omnes qui dicuntur spirituales, in suis asceterijs spiritu Dei aguntur; sed magis alieno ac adulterino: quod ipsum non considerant nec plenè animaduertunt: quia spiritus alieni non discernunt vt oportet impulsus, ab impulsibus diuini spiritus: vt autem perfectè discernant, & non cuilibet spiritui credant, ac regi & gubernari se fiant, sciendum est illis, quintuplicem esse spiritum adulterinum. *Primus*, dicitur spiritus proprius, qui *aliquando* naturaliter consideratur, *aliquando* moraliter. Consideratus *naturaliter*, significat vitalem animam, quā homo naturaliter viuens, impellitur ad quasuis actiones vitales, tam internas quàm externas: quæ nimirum, eò quòd præcedant actum intellectus, nec laudabiles sunt (moraliter loquendo) nec vituperabiles. Consideratus *moraliter*, significat iudicium particulare, quod secundum impulsu proprii amoris & affectionum sensualitatis, pertinaciter de rebus sentit ac iudicat, contra iudicium commune, & potè, antiquiorum in religione Patrum, superiorum, & aliorum proborum virorum. Qui hoc spiritu aguntur, sæpè impelli solent ad contentiosas disputationes; ad ostentationem sui iudicii, suæq; scientiæ, prudentiæ & dexteritatis; ac existimant se ad omnia religionis officia præ alijs magis esse idoneos, quare iactanter dicere solent. Ego in huiusmodi negotio aliter me gessissem. Ego sic alijs præfessum.

sem. Ego
tur Ego
nus: qu
Spiritus
tudinen
turalēm
mala fug
fratrum
guntur
ligiosos
tutos;
habent v
vocati si
sus eni
tem dup
tus. Re
superer
etuum
litur D
secundu
vel est v
niner/sa
ligiosi,
bus (ne
& chari
cepi.
tæ dieu
bus (ne
tis, sec
Christu
castitati

fem. Ego &c, &c. ac inde ab Ascetis vocantur Egoistæ. *Secundus*, dicitur spiritus humanus: qui, *Vel* est intra nos, *Vel* est extra nos: *Spiritus humanus intra nos*, significat teneritudinem, facilitatem, ac promptitudinem naturalem animi, ad omnia bona exequenda & mala fugienda, secundum communem aliorum fratrum consuetudinem. Qui hoc spiritu aguntur, miserrimè decepti, putant se esse religiosos bonos ac satis in vita spirituali institutos; sed reuera non sunt tales: quia non habent virtutes supererogatiuas, ad quarum vocati sunt continuum exercitium. Religiosus enim à religione dictus est: Religio autem *duplex* consideratur, ut virtus, & ut status. Religio *vs virtus*, alia est necessitatis, alia supererogationis, secundum differentiam actuum virtutum Theologicarum, quibus collitur Deus, vel secundum legem præcepti, vel secundum legem consilij. Religio *vs status*, vel est vniuersalis, vel specialis: secundum *vniuersalem statum*, omnes fideles dicuntur Religiosi, qui insimul religati, Deum colunt actibus (nempe imperatis) virtutum, fidei, spei, & charitatis, non nisi secundum legem præcepti. Secundum *statum specialem*, soli Ascetæ dicuntur Religiosi, qui Deum colunt actibus (nempe imperatis) fidei, spei, & charitatis, secundum legem consilij; imitanturque Christum, exercitio obedientiæ, paupertatis, castitatis, humilitatis, patientiæ, & aliarum

virtutum asceticarum, *Spiritus humanus extra nos*, notat quendam impulsu amoris specialis, quo alter ab altero (ac præsertim iunior à seniore, ac inferior à superiore) sensualiter diligitur: ex quo amans amato faciliè vituperabiliter conuiuere solet, ac vanè blandiri. Qui hoc spiritu aguntur, communiter suos amatores contemnunt, maioribus adulantur, defectus fratrum obseruare & ad superiores deferre solent; in se ipsi immortificati, tanquam nullam experti vexationem, alios de interna immortificatione procaciter iudicare audent: quod si aliquando tempus correptionis, tentationis, ac probationis eorum aduenit; mox nimis turbantur, animo desiciuntur, de iniurijs sibi factis grauer conqueruntur, dolent quod religionem intrauerint, de perseverantia sui desperant, &c.

Tertius, dicitur spiritus carnis, secundum cuius impulsu, quæruntur oblectamenta sensualia ac voluptates carnales: maior habetur cura sanitatis corporalis, quàm sanctitatis spiritualis: crebra cum mulierculis colloquia instituuntur, familiaritatesq; earum sub specie deuotionis appetuntur: ascetica mortificatio tanquam superstitiosu quid contemnitur, &c. *Quartus*, dicitur spiritus mundi: quo aguntur, qui ab alijs cupiunt specialiter amari, honorari, laudari; qui amant primos discubitus; qui Domos suas & Oratoria, vellent habere tanquam quasdam Basilicas; qui

con-

congre-
termino
dicere
ritus in
non m
horribi
speris v
alios de
bi, & d
Por
ritum
tur nol
illud p
te, ve c
Diuin
ve abso
dum, v
spiritu
ipsius
ni, ide
num i
flatus,
homin
cicatu
trahit
confis
mane
Sp
causa
causa
do d

congregandis eleemosynis nunquam aliquem terminum imponere cogitant, &c. *Quintus*, dicitur spiritus diaboli: secundum huius spiritus impulsu, omnes passionati seu internè non mortificati, faciliè in aduersis turbantur horribili iracundiâ, odio, & inuidiâ: in prosperis verò, nimis insolescunt, superbiunt, ac alios despiciunt: & respectu diuinorum acerbis, cædiosi, ac tristes efficiuntur.

Porro sciendum est illis, duplicem esse spiritum Dei: *alium scilicet* Angelicum, qui datur nobis à Deo ad nostram custodiam, iuxta illud *Ps.* 90. Angelis suis Deus mandauit de te, ut custodiant te in omnibus vijs tuis. *Alius* Diuinum, qui tria dicit, *nam scilicet* Deum, ut absolutè consideratum: *nam* Spiritum sanctum, ut tertiam Personam SS. Trinitatis: *nam* spiritum bonum, rectum, sanctum, ut effectû ipsius Spiritus sancti. Et hic spiritus Domini, idem est *generatim* consideratus, ac internum incitamentum, imperus, instinctus, afflatus, impulsus, feruor, ardor; quò animus hominis ad aliquid conandum diuinitus excitatur, permouetur, inducitur, inflammatur, trahitur, agitur, stimuletur. *Distinctè* autem consideratus, *alium* est transiens, *alium* permanens.

Spiritus transiens, *Vel est*, quo agimur in causâ nostræ salutis: *Vel est*, quo agimur in causâ honoris Dei. *Priore* agimur, *nam* quando diuinitus illuminamur & excitamur ad

bonum & contra malum : *tum* quando occulto testimonio Dei, in bono contra malum consolamur, iuxta illud *Rom.* 8. Ipse enim spiritus, testimonium reddit spiritui nostro, quod sumus filij Dei. *Postersore* agimur, quando diuinitus impellimur per modum actus, ad aliquid singulare ac arduum, pro maiori gloria Dei patrandum seu sustinendum. Talis fuit spiritus, qui irruit in Samson aduersus Philistijm : & qui impulit Phinees ad cædem fornicarij : & quo Mathathias est actus ac pulsus contra sacrilegum.

Spiritus permanens ille est, qui dicitur super aliquem requiescere, seu habitualiter permanere : & hic duplex habetur, quorum *alius* datur de sursum, ad faciliorem alienæ salutis procuracionem : *Et est*, donum Apostolatus, Doctoratus, discretionis spiritum, & reliqua dona, quæ aliàs gratiæ gratis datæ vocantur. *Alius* cælitus datur, ad facilem salutis propriæ comparacionem, ad facilioremque perfectum in studio virtutum faciendum. Hic deinde spiritus, *vel* est ordinarius, *vel* extraordinarius. *Ordinarius quidem*, si est communis, ponitur in anima iusti, tanquam principium inclinans potentiam rationalem ad eliciendos actus virtutum necessitatis : si verò est specialis, ponitur in anima iusti, tanquam principium actuum virtutū supererogacionis eliciendorum ac imperandorum. De *primo* spiritu illud est, quod habetur *Ps.* 50. Ne pro-

ijcias

ijcias me à facie tua ; & spiritum sanctum tuum
ne auferas me. De *altero*, illud, quod habetur
sequenti versu. Redde mihi lætitiā saluta-
ris tui : & spiritu principali confirma me.
Uterque autem spiritus (tam *scilicet* commu-
nis, quàm specialis seu principalis) ordina-
rius dicitur : quia ad hoc datur homini iusti-
ficato, vt suas actiones ac operationes dirigat
secundum normam rectæ rationis, & secun-
dum legem diuinam, siue necessitatis, siue su-
pererogationis : & vt ordinario seu connatu-
rali ac vñtato modo habeat se in Deum, insi-
stens contemplationi diuinorum, *Extraordi-
narius* autem est, qui datur nonnullis perfe-
ctis spiritualibus, vt secundum impulsū & af-
flatum huiusmodi spiritus diuini vehementi-
orem, in extraordinariā vitā actiuā & contem-
platiuā, supra modum humanū promouean-
tur. De hoc spiritu illud est *Ezech. 1.* Vbi e-
rat impetus spiritus, illuc gradiebantur : nec
reuertebantur cū ambularent.

Hinc est, quod quidam iusti aguntur spiritu
diuino, vt non nisi secundum modum commu-
nem agant, vtpotè secundum legis necessita-
tis præscriptum, & rectæ rationis consiliū :
vbi sunt omnes Religiosi statūs vniuersalis, *id
est*, omnes iusti ac fideles Christiani. Vnde
S. Aug. *ser. 13. in Verba Apost. Rom. 8.* Dicit
mihi aliquis. Ergo agimur, non agimus? Re-
spondeo, imo & agis & ageris : spiritus enim
Dei, qui te agit, adiutor est agentibus, &c.

Quidam Verò aguntur spiritu diuino, vt agant opera nobiliora, secundum videlicet ordinariæ vitæ actiue & contemplatiue præscriptū, vtpotè non absq; rationis humanæ consilio ac deliberatione: vti sunt Religiosi statūs specialis, *id est*, omnes veri Ascetæ. Vnde S. Anselmus in eadem Verba Apostoli Rom. 8. Qui spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei. Aguntur spiritu Dei (*inquit*) vt & ipsi quod agendum est, agant: & cū egerint, illi, à quo aguntur gratias agant: spiritus enim Dei qui eos agit, agentibus est adiutor & ductor. Aguntur ergo vt agant, cum dilectione & delectatione iustitiæ: quia qui spiritu Dei aguntur, charitate aguntur & excitantur. *Inde aduertendum est*, quod, qui spiritu diuino acti sunt in religionem, *id est*, vocati ad specialem statum Religiosorum; & non agunt id, ad quod agendum acti & vocati venerunt: ij non sunt filij Dei, sed filij adulterini. *Quidam denique* aguntur spiritu diuino, *sum* ad aliqua opera præclara, præter modum humanum ac vsitatū patranda, *Expotè*, absque rationis deliberatione & consilio: *sum* ad supermundana extraordinariè contemplanda & experienda, absque nimirum cooperatione rationis & concursu phantasmatum. Vbi Deus, palam facit suam nudam essentiā animæ iustæ, in essentia etiam ipsius nuda resplendentem: quod fit, quando menti depuratæ ac denudatæ ab omni myſticorum absoluto & irretentibili, nudam

Deus

Deus p
bus no
pland
manife

Hinc
lium
uino,
spiritu
quom
tur ac
ferend
illud
nisi Pa
Verba
tum tr
ferunt
quem
ptas;
foricu
ad Ch
tur be
sempi
hæc i
dum
secun
dum
scilicet
gitur;
si dele
ac vsu
diffici

Deus præsentiā suā (*id est*, phantasmatis-
bus non obvolūtā) videndā & contem-
plandā in specie ac imaginē sui deiformi
manifestat.

Hinc deinde est, quod in palæstra spiritua-
liū Aliquando idem significat agi spiritu di-
uino, quod & pati diuinā. Quilibet autem
spiritualis cuiuscunque statūs dici potest ali-
quomodo pati diuinā, inquantum scilicet agi-
tur ac trahitur à spiritu sancto ad agenda &
ferenda ea, quæ sunt voluntatis diuinæ, iuxta
illud *Ioan. 6.* Nemo potest venire ad me,
nisi Pater qui misit me, traxerit eum. *In qua*
serba S. Aug. Noli *inquis* cogitare te inui-
tum trahi; trahitur animus & amore. *Et in-*
ferius. Si Poetæ dicere licuit. Trahit sua
quemque voluptas, non necessitas, sed volu-
ptas; non obligatio, sed delectatio: quanto
fortius nos dicere debemus, trahi hominem
ad Christum, qui delectatur veritate, delecta-
tur beatitudine, delectatur iustitiā, delectatur
sempiternā vitā, quod totum Christus est.
hæc ille. *Incipiens quidem* patitur diuinā,
dum in studio spiritualis vitæ, prius se habet
secundum gratiæ impulsū, sed magis secun-
dum naturam: quod inde dignoscitur, quia
scilicet, quando operatur seu agit, ad quod a-
gitur, non adeo illo labore delectatur: quod
si delectatur, sed non nisi labor ille communis
ac vñtatus esse censerur, non autem arduus ac
difficilis. *Proficiens* vero patitur diuinā, dum

in studio ordinariæ vitæ actiue & contemplatiue, æqualiter se habet secundum gratiã & naturam, quamuis tamen prius secundum gratiam. *Perfectus perfectione supererogationis* diuinâ patitur, dum in eodem studio magis ac prius habet se secundum gratiam quàm naturam: quod inde dignoscitur, quia labor ille arduus ac difficilis vtrique spiritali vitæ ordinariæ annexus, præ sobria dilectione & delectatione, penitus ab eo non sentitur: quod ipsum etiam de dolore & quavis confusione ac aduersitate dicendû est, iuxta illud *Act. 5.* Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati. *Mysticus* patitur diuinâ, dum in exercitio extraordinariæ vitæ contemplatiue, habet se secundum gratiam operatiue; & secundum naturam, non nisi cooperatiue.

TRACTATUS V.

De tentationibus spiritalium, ac de remedijs earum: & de peccatis, ad quæ huiusmodi tentationibus personæ spirituales prouocantur.

INTRODUCTIO.

Quamuis Deus optimus plurima sua dona homini absque aliquibus eius meritis præ-

præcedentibus conferre soleat; nulla tamen ratione vult ei largiri ipsum donum vitæ æternæ ac præmium cælestis gloriæ, nisi aliàs benè merito, ac victori omnium tentationū: quibus in hoc præsentī certaminis campo, etius propositorum fidelitas, & in observantiā mandatorum Dei & consiliorum Christi stabilitas, constantia, ac perseverantia exploratur. *Vndè* S. Iacobus *cap. 1.* Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ. Et S. Paulus 2. *Tim. 2.* Non coronabitur, nisi qui legitimè certauerit. Ille autem legitimè certare probatur, qui tentationes suas, quæ suum conantur impedire profectum, ac frangere propositum, perseveranter expugnat, plenè debellat, & finaliter superat. Non est enim magnū (*ut ait* Auctor apud S. Aug. *serm 8. ad fratres in eremo*) inchoare quod bonum est; sed consummare, hoc solum perfectum est. Et S. Hier. *lib. 1. contra Iovin.* Cæpisse, multorum est; ad culmen peruenisse, paucorum. *Idem alibi.* Non quæruntur in Christianis initia, sed finis: Paulus malè cæpit, sed benè finiuit: Iudæ laudantur exordia, sed finis proditione damnatur. *Ut igitur* natura tentationum, cum quibus bellum nobis est in præsentī vitâ, perspecta habeatur, necesse est in primâ distinctione huius tractatus, genera, modos, & species earum prodere: in secundâ verò, remedia tentatis adhibenda, ex dictis

parum

patrum spiritualium recensere oportet: tandem in tertiâ distinctione, adiicienda est aliqua brevis declaratio peccatorum, ad quæ communiter tentationibus huiusmodi stimulamur ac prouocamur.

DISTINCTIO I.

De quinque generibus tentationum, & viginti speciebus suggestionum diabolicarum.

ARTICVLVS I.

De tentatione à Deo, & ab homine.

Vbi homo ille simplex & rectus ac timens Deum S. Iob, ipse per suam experienciâ didicit, statim etiam nos commonere voluit, vitam nimirum nostram, militiam (seu, iuxta *septuaginta interpretes*: tentationem) esse super terram, & merito, quia vni tentationi succedit alia & alia, alterius sæpè generis ac materiz, sicut fluctus succedit fluctui, & ventus vento, & annulus annulo in catena; imò etiam sæpenumero simul plures nos inuadunt, prouenientes nimirum tum à Deo, tum ab homine, tum à carne, tum à mundo, tum à diabolo. *Primum itaque* genus tentationis, à Deo venit. Sed *nota*, quòd nullâ tentatione à Deo procedente, in malum tentamur. *Vnde* S. Iacobus *cap. 1.* Nemo cùm tentatur dicat, quoniam à Deo tentatur: Deus enim intentator malorum est, ipse enim neminem tentat. Quod explicans D. August. *lib. 2. de consensu Evangelij cap. 30. sic ait.* Aliâ significatione intel-

De generibus tentationum. 907

intelligitur tentatio, de quâ dictum est: Deus neminem tenrat: & alia de quâ dictum est. *Deut. 13.* Tentat vos Dominus Deus vester, vt palàm fiat vtrum diligatis eum, an non: illa seductionis est; hæc probationis. *Hinc est,* quòd Deus non alio fine suos electos tentat, quàm pater suum filium, herus seruum, vir uxorem, magister discipulum: vt videlicet ingenium eius, studium, fidelitatem, & affectum, partim exploret; partim acuat, accendat, & promoueat.

Tentat autem Deus homines, aliquando *exterius*, aliquando *interius*. Exterius quidem tentare dicitur; *Vel* dum illis bona præsentia confert, vt videlicet appareat, num benè aut malè illis vtantur; quod patet *Matt. 25.* ex illâ parabolâ. Accedens qui quinque talenta acceperat, &c. *Vel* dum illis eadem bona deinde subtrahit, ac præterea nonnumquam multis eos malis afficit, sicut Iob & Tobix facere voluit, quos semper tam in prosperitate, quàm in aduersitate, fideles ac iustos inuenit: *Vel* dum eis mandata sua seruare præcipit, ardua que virtutum exercitia prosequi iubet: quo pacto tentauit Abraham præcipiens ei immolare Isaac, hæredem videlicet suæ diuinæ repromissionis, vt ostenderetur magna deuotio obedientiæ Abraham, & fidei ad Deum; quia nec in hoc casu hæsitauit de eius promissione, quin impleteret etiam de occiso, sicut erat ei pollicitus. *Interius* quoque tentat

tentat suos Deus, *Vel* affluentia suauitatis celestis, *ad est*, infusione deuotionis sensibilis, ut eo ipso ad omnem permoueantur mortificationem, palamque fiat utrum velint & contentur cooperari gratiæ ac inuitationi suæ diuinæ: *Vel deinde*, dum easdem consolationes cælestes subtrahit eis, ad probandam nimirum eorum patientiam, & in oratione perseuerantiam, ac in bonis propositis constantiam: *Vel insuper* dum eos in tribulatione, ac aliqua urgente necessitate instanter & affectuosè clamantes ad se non exaudit, puta ad eorum votum seu voluntatem, ut videlicet exaudiat illos ad maiorem illorum profectum. Hoc modo tentati vox illa est, *Habacuc. 1.* Usquequo Domine clamabo, & non exaudies? vociferabor ad te vim patiens, & non saluabis? Et *Psal. 12.* Usquequo obliuisceris me in finem, usquequo auertis faciem tuam à me. Et *Psal. 43.* Exurge quare obdormis Domine, exurge & ne repellas in finem. *Vnde* & S. Paulus, dum terciâ vice Deum oraret pro amouendo stimulo carnis, cælitus talem vocem audiuit. *2. Corin. 12.* Sufficit tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur.

Secundum genus tentationis venit ab homine, vnde etiam hæc tentatio humana dicitur, de qua est illud *1. Cor. 11.* Tentatio vos non apprehendit nisi humana. Illa autem primo dicitur tentatio humana, quâ spiritus nobis (qui alias dicitur, homo interior) à sensu

suauitate
primi
mulate
quant
facile
tū p
ma p
statim
hunc
malig
non c
bolic
certa
tatio
religi
proba
uerfi
viver
gredi
bedie
parat
sperit
uerfi
one
peric
religi
us rel
mina
ritual
suis d
13. V

sualitate (quæ alias dicitur homo exterior)
 primis motibus ad consentiendum malo, sti-
 mulatur: hæc tentatio omnibus hominibus
 quantumvis iustis ac sanctis communis est, &
 facile per auxilium Dei vincibilis, modò tan-
 tùm primis impulsibus, quibus non nisi infi-
 ma portio animæ rationalis apprehenditur,
 statim ab initio resistatur. Unde S. Ansel. in
 hunc sensum ait: Angelicum est tentationem
 malignam non sentire: humanum, sentire &
 non consentire; seu sentire & vincere: Dia-
 bolicum, à malignâ tentatione vinci & ex-
 certâ scientiâ peccare. *Secundò* humana ten-
 tatio illa dicitur, quâ homo præsertim vitæ
 religiosæ noviter addictus, seipsum tentare &
 probare solet ac debet, in sui videlicet intro-
 uersione seu recollectione; velintne ac possit
 vivere & perseverare in religione, quam in-
 greditur, vsque ad mortem in verâ Christi o-
 bedientiâ, paupertate, & castitate: sitque
 paratus sequi Christum, tam tempore pro-
 speritatis in humilitate, quàm tempore ad-
 versitatis in patientiâ: aliàs sine hâc tentati-
 one ac probatione sui, non potest se absque
 periculo, damnationis suæ, adstringere votis
 religiosorum. *Vel item*, quâ bonus, ac strenu-
 us religiosus semper se tentat, probat ac exa-
 minat, vtrum proficiat aut deficiat in viâ spi-
 rituali. Hanc tentationem sui, S. Apostolus
 suis discipulis intimare voluit, dicens 2. Cor.
 13. Vosmetipsos tentate, si estis infide (*Expositè*,

stabilis: *supple*: & in cæteris virtutibus firmi ipsi vos probate. *Tertio*, humana tentatio illa est, quâ superiores religiosorum, suos subditos ac inprimis nouitios tentare & probare solent ac tenentur; subindè illis ardua ac naturæ & sensualitati repugnantia, proprioque eorum ingenio ac iudicio, & rationi inferiori contraria, præcipiendo; & diuersis eos mortificationibus vexando, ac fictis aliquando improperijs afficiendo: vt inde coniiciatur, vtrum sciant, velint, ac possint seipsum propter Christi imitationem abnegare: ne fortè aliquis illorum, homo videlicet passionatus, immortificatus, sui amore victus, & pluribus virijs irretitus, per solemnem professionem, ex eorum incuriâ aut detestabili aliquâ conuientiâ, sacræ religioni adscriberetur; utpotè, contra intentionem Ecclesiæ ac sanctorum Patrum instituta, in magnum dedecus ipsius religionis, & in immensum ipsius profitentis spirituale detrimentum. *Vel item*, quâ iidem superiores suos subditos non solum nouitios, verum etiam & professos tentant ac vexant; aut nimirum negando illis nonnulla, aliàs dari solita; aut subtrahendo concessa; aut præcipiendo insueta: vt hoc ipso iuxta morem antiquorum sanctorum Patrum, virtutem eorum probent, excitent, acuant, & promoueant. *Quarto*, tentatio humana illa est, quâ homo ab alio homine ex proposito ad peccandum inducitur. De hac tentatione illud

lud est.
ca. Du
palam
terque

De

T. Ec
ne
non ve
delice
sacri se
piunc
tiaræ,
lina &
turpit
mit ac
& con
tia nih
nerati
ruptio
ginali
fuit sp
obedi
cieban
morib
lauit e
Rom.
repug
præse
pecca

lud est, quod ait V. Beda, *hom. in cap. 12. Luca.* Duo sunt genera persecutorum: vnum palàm sæuientium, alterum fictè fraudulenterque blandientium.

• A R T I C V L V S II.

Dè temptatione à carne, & mundo.

Tertium genus temptationis prouenit à carne. *id est*, à concupiscentia. Carnem enim, non vt mortuam, sed vt animatam (animâ videlicet originali peccato infectâ) sæpissimè sacri scriptores, pro ipsâ concupiscentiâ accipiunt: quia caro, est velut officina animæ vitiatæ, quæ in carne, quasi figulus in suâ figulina & luto, suarum concupiscentiarum ac turpitudinum varias ideas & imagines imprimit ac efformat, per illamque easdem peragit & consummat. Est autè præsens concupiscentia nihil aliud, quàm ægrotudo, febris, ac vulneratio animæ, & iustitiæ illius originalis corruptio: hæc autem erat natura iustitiæ originalis (vt ait D. Bonau.) quòd quamdiu fuit spiritus Deo subiectus ac præceptis eius obediens, tam diu etiam illius imperio subiciebantur omnes vires inferiores cum suis motibus; sed rebellante spiritu Deo, rebellauit etiam spiritui corpus, vt dicat S. Paulus *Rom. 7.* Video aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ. *Vel deinde,* præsens concupiscentia idem est, quod fomes peccati, post ipsam etiam regenerationem bapti-

baptismalem, in pœnam originalis peccati in sensitivo appetitu nostro remanens, ac inde in omnes alias vires animæ, virus suum diffundens. Cuius quidem *fornicatio* natura est, quendam videlicet recipere ardorem ad peccandum, *tum* ab obiectis à mundo representatis, *tum* à suggestionibus & impulsibus diabolicis: ac *deinde* sollicitare spiritum suis blanditijs, quasi meretricijs; & pulsare incitamentis irreuerentibus ad consentiendum peccato: quâ etiam de causâ, stimulus carnis dicitur.

Hinc imprimis est, quòd tentamur in inferiori portione animæ nostræ à carne seu concupiscentiâ tribus modis, iuxta numerum trium virium inferiorum animæ rationalis. *Primò*, dum in sensitivo appetitu nostro concupiscibili, excitantur desideria turpium delectationum, *Scilicet*, luxuriæ, gulæ, &c. *Secundo*, dum in irascibili appetitu sensitivo, consurgunt motus iræ, impatientiæ, odij, inuidiæ & aliorum huiusmodi vitiorum. *Tertio*, dum in vi rationali, quæ nimirum bona inferiora, terrena & caduca, considerat; suscitatur motus elationis, superbiæ, ac præsumptionis, & auditas inutilis scientiæ, &c. *Deinde* tentamur à concupiscentia alijs tribus modis in ipso spiritu *Primò*, dum sentimus & aduertimus esse, in superiori nostro appetitu concupiscibili, seu in voluntate, *Scilicet*, concupiscibilis, accidiam, torporem, & negligentiam ad bonum pera-

peragen
dum, &
petitus
est irasci
borem d
pter sui
tem des
transcur
tualium
bris ign
ali, quic
dendum
res spiri
formare
mur; n
cohiber
nis veni
dus dup
rum (&
tates, p
familiar
spiritua
ad sui ac
tiâ eni
huius n
permou
strum f
ac æter
quòd ho
aur nim
ternis m

peragendum, ad orandum, virtutibus insisten-
dum, &c. *Secundò*, dum noster spiritalis ap-
petitus irascibilis, seu, voluntas rationalis ut
est irascibilis, horret media ad bonum, ob la-
borem difficilem eis annexum; dunt quæ pro-
pter sui debilitatem, fragilitatem ac infirmita-
tem desperat, quòd iam non possit vincere ac
transcurrere impedimenta studiorum spiri-
tualium. *Tertio*, dum ratio superior sic tene-
bris ignorantie obvoluitur, ut in viâ spiritu-
ali, quid agendum, aut quomodò sibi proce-
dendum sit, nesciat. *Vnde est*, quòd nisi hæ vi-
res spiritus nostri, gratiâ septiciformi cælitus
formarentur, omnes hæc tentatione vincere-
mur; nec aliquando malignos eius impulsus
cohibere possemus. *Quartum* genus tentatio-
nis venit à mundo. Tentat autem nos mun-
dus dupliciter. *Primò*, obiectis bonorum suo-
rum (*Et sunt*, honores, adulationes, curiosi-
tates, possessiones, voluptates, & hominum
familiaritates) dum illis ab amore bonorum
spiritualium ac æternorum nos abducere, &
ad sui amationem trahere nititur. Experien-
tiâ enim docemur, quòd obiecta bonorum
huius mundi sensitiva ac præsentia, magis
permouent ac alliciunt ad se appetitum no-
strum sensitivum, quàm obiecta spiritualia
ac æterna appetitum rationalem. *Vnde est*,
quòd homo immoderatè appetens præsentia,
aut nimis sibi in eis complacens : facile ab æ-
ternis mente alienatur, ac varijs per propriū

con-

consensum sese implicat peccatis. *Secundò*, tentat nos mundus, ac præsertim contemnentes bona sua præsentia, & voluntati diuinæ serîo obedire cupientes; dum suis malorum obiectis (*Et sunt*, odia falsorum fratrum, scandala, irrisiones, subsannationes, contemptus, detractationes, & quæuis aliæ persecutiones) nunquam nos terrere & affligere cessat: vt sic aliquando animo fractos, à verâ iustitiâ timoreque Dei deuios reddat.

ARTICVLVS III.

De tentatione diabolica.

QVintum genus tentationis prouenit à diabolò. In hac autem diabolicâ tentatione quatuor aduertenda sunt. *Primum* est, ipsa videlicet causa seu origo tentationis in ipso dæmone; quæ non alia est, quàm odium Dei, & inuidia nostri: odit enim diabolus Deum, odio æterno; & nobis inuidet, æternâ inuidiâ, vitam sempiternam: ratio est *primi*, quia diuino eius iudicio ad pœnas æternas se esse detrusum cognoscit: ratio *alterius*, quia in locum suum, nos sufficere animaduertit: & quoniam non potest de Deo vlcisci hanc suam (vt iudicat) iniuriam; idè de nobis, tanquàm de ipsius Dei viuâ imagine, eam vlcisci conatur, per callidam videlicet nostri tentationem, & dolosam ac tyrannicam persecutionem. *Secundum* quod aduertendum venit, est finis seu intentio diaboli tentantis: vnum autem
 è duo-

è duobus tentatione suâ ac importunâ solici-
 tatione nostri, diabolus efficere intendit: *Vel*
 desertionem nostram, inchoatâ nimirum spi-
 ritualis viæ ac iustitiæ Dei, per consensum
 in mortale peccatum; & consequenter con-
 demnationem ad pœnas infernales: *Vel* sal-
 tim, ipsam refrigerationem ac remissionem
 affectûs nostri, in cultu virtutum & studio
 spiritualis profectûs: & consequenter, mi-
 nutionem meritorum ac præmiorum. *Terti-*
um est, materia & subiectum eius tentationis.
Materia quidem tentationis diabolicæ, sunt
 obiecta bonorum & malorum huius mundi:
subiectum verò, est nostra sensualitas, *id est*,
 sensus corporales interni ac externi, & infi-
 mus appetitus concupiscibilis ac irascibilis.
Aliàs ista obiecta, & sensualitas, dicuntur ar-
 ma diaboli, quibus ille contra nos pugnat;
 obiecta quidem nobis repræsentando, sensua-
 litatem verò commouendo. *Quartum* est,
 ipse modus tentationis diabolicæ, quem qui-
 dem modum S. Paulus, sub nomine collucta-
 tionis, his verbis prodidit. *Eph. 6.* Non est
 nobis colluctatio (*id est*, lucta, pugna, certam-
 en, duellum) aduersus carnem & sangui-
 nem (*id est*, talis, ac tam facilis, quàm est ad-
 uersus homines, qui ex carne & sanguine con-
 stant) sed aduersus principes & potestates
 tenebrarum harum. *id est*, aduersus dæmo-
 nes, qui sunt spiritus inuisibiles, magnæ for-
 titudinis & potentix, magnæ iræ & inuidiæ,

magnæ calliditatis & astutiæ. *Vnde*, sicut moris est luctatoribus secum decertantibus inuicem sese manibus complecti, non quidem ex amore amicitiae, sed ex cupiditate victoriæ, vnius videlicet de altero, in terram antrosum aut retrorsum, dextrorsum aut sinistrorsum prostraturo reportandæ. Ita nequissimi nostri hostis diaboli mos est, amplecti nos quodammodo ad instar amici (*videlicet* grata nobis & quasi rationi consentanea offerendo) ac vicissim à nobis mutuum consensûs nostri requirere amplexum, dum nimirum nos luctu suæ tentationis vno quopiam è quatuor modis astutè inclinare, prostrernere, ac superare nititur. *Primò* itaque modo, antrosum videlicet, aliquem deijcere cupit, quando illum expressè & apertè retrahere à bono, & inducere ad malum contendit, sollicitatione nimirum suâ & allectione, per delectabilia carni, oculis, & cordi. *id est*, per voluptates, possessiones, & honores mundanos. *Vel deinde* antrosum aliquem prostrernere conatur, dum eum similiter à bono retrahit, ac inducit ad malum; terrendo illum difficultate resistendi vitijs, & insistendi virtutibus; ac perseveranter rigorem, asperitatem, labores, correptiones, & mortificationes religionis sustinendi. *Secundo* modo, id est, retrorsum, optat aliquem diabolus prostrernere, dum eum occultè ac fraudulentè, *ex ipore* sub specie boni ad malum pulsât, aut à bono reuocare curat: quod facit,

quan-

quando priori modo contra illum præualere nequit, eò quòd iam plenè abominetur peccatum, & virtutè amplectatur. *Vnde S. Bern. Bonus, nunquam nisi boni simulatione deceptus est. Quatuor autem actibus* (sicuti benè aduertit D. Bonau. *lib. 7. de prof. relig. cap. 5*) sub specie boni diabolus tentando gradatim procedit: vt enim faciliùs eius recipiatur persuasio, *primo* loco sola bona proponit: *secundo*, bona malis mixta: *tertio*, ficta ac falsa bona, sed vera mala: *quarto*, cùm iam incautum aliquem sic irretierit ac illaqueauerit; in aperta eum peccata deiicit. *Exempli gratià*: Aliquem deuotum fratrem nouitium volens seducere ac è religione ad mundum reuocare, *primo* illi proponit ac persuadet, quod nimirum potuisset vitam æternam ita in sæculo sicut & in religione consequi; mandata Dei seruando, eleemosynas faciendo, & alios verbo & exemplo ad bonum incitando, præsertim cùm iam modum mentaliter grandi & proximè spiritualiter viuendi acceperit. Ecce *primo* loco, sola bona proponit, & est, obseruandi mandata Dei propositum. *Postea* suggerit & commendat illi libertatem in sæculo, quòd videlicet liberum sibi esset ibi orare, ieiunare, recreationem honestam capere, comedere, bibere, dormire, ac omne opus bonum ac indifferens implere, aut etiam in causâ rationabili omittere quandocunque vellet. Ecce bona permixta malis, *id est*, propriâ voluntate,

quæ occasionem præbet omnium malorum. Tandem affectum illius excitat ad amorem sociorum, parentum, amicorum, & bonorum temporalium. Ecce iam falsa bona: quia incautum fallunt hominem; & occasionaliter vera mala. *Postremo* sic iam illaqueatum ac è religione eductum, in aperta peccata deiicit; ita, vt peiora illius fiant nouissima, plùs quàm prima. Ecce scorpius, qui blandam habet faciem; sed caudam quâ occidit venenosam.

Eodem quoque modo, hic noster occultus hostis, sese in Angelum lucis transformans, contra quemlibet bonum religiosum in aciem procedere solet: cùm enim nequam cognoscit illum, omne apertum detestari peccatum, tunc suggerit illi vitia ac peccata sub specie virtutum; vt putans veras virtutes, quarum est amore captus, illa non abhorreat, sed appetat; quo ipso tanquam piscis homo, aut auis laqueo, ab illo comprehensus prosteratur: vt qui erat humilis, mansuetus, obediens, castus, deuotus, &c. mox sub specie zeli, pietatis ac discretionis, inueniatur verè superbus, rixosus, impatiens, proteruus, impurus, acediosus, &c. *Sic* aliquando nonnullos sub prætextu boni regiminis & fulciendæ regularis obseruantia, ad ambigendam & alijs inuidendam prælationem se induxisse gloriatur. *Sic* quibusdam incautis, sub specie deuotionis ac spiritualis dilectionis, frequentem cum aliquibus deuotis feminis conuersationem & collo-

colloqu
ationem
derare fa
sub pallio
eos deduc
plexitate
simili pe
num. reli
circumsp
Vel quog
vult, qua
bulanti c
peccatos;
literit;
quam ad
de ipsius
possit. Te
fernalis l
videlicet
que prosp
rum spiri
tos, tam p
homines,
Vel irrisu
doque cog
men effici
aut à bon
nequiter c
tenere dic
solicicans,
cordia De

colloquutionem persuadet; vt paulatim affectionem eorum erga illas spiritualement, degenerare faciat in amoré carnalem. Sic multos sub pallio purioris conscientia, non in paucos deducere solet scrupulos, errores, & perplexitates: Sic denique in similibus casibus, simili pelle ouinâ indutus, quemuis bonum, religiosum, minùs videlicet cautum & circumspectum, capere ac decipere conatur. Vel quoque retrorsum diabolus prosternere vult, quando alicui sollicitè coram Deo ambulanti conuiziat, quòd iam consenserit peccato; quòd malè orationi & virtutibus insisterit; quòd proposita sua rarò, aut nunquam ad effectum deduxerit, &c. vt nequam de ipsius desperatione aliquando gloriari possit. Tertio & quarto modo, seruos Dei infernalis luctator deijcere studet, dextrorsum videlicet ac sinistrorsum; quando in quacunque prosperitate aut aduersitate, siue nimirum spirituali siue mundana, à Deo constitutos, tam per seipsum, quàm per addictos sibi homines, vel adulationibus malè succendit, vel irrisiõibus malè humiliat; ita vt quandoque cogantur, quauis non sufficienter tamen efficienter, aut in vanis inaniter gloriari, aut à bonis viliter desistere, aut etiam mala nequiter operari. Porro dextrorsum diabolus tentare dicitur, quando aliquem ad peccandû sollicitans, facit illi spem peruersam de misericordia Dei, ac facilem promittit veniam. & ci-

tam à peccato pollicetur resurrectionem, verbum illud iniquum constituens aduersus eum. Ps. 40. Numquid qui dormit, non adijciet ut resurgat? Senistrorsum verò, quando labentem criminaliter, in abyssum desperationis præcipitare quærit. *Vnde S. Chrys.* utrumque periculosum est, & confidentia peruersa, & desperatio: Nam confidentia nimia, stantem euertit; & desperatio post lapsum non permittit resurgere. Denique diabolus nos tentat dextrorsum & senistrorsum, quando deuos nos facere conatur à rectitudine iustitiæ ac virtutis, siue per excessû, siue per defectû. Verû vt adhuc magis perspecta habeatur calliditas inimici nostri diaboli, magisque ac magis laquei eius cognoscantur, conculcentur, & conterantur; non abs re erit in sequentibus articulis prodere eius aliquas tentationum ac astutiarum species, quibus vel maximè nouellos ascetas infestare, decipere, ac irretire consuevit.

ARTICVLVS IV.

De septem speciebus tentationum: vel aliàs de septem diabolus, quorum nomina sunt, Cur, Nequaquam, Plus, Minus, Melius, Medicus, Scrutator.

Prima species tentationis, seu, *primus* diabolus dicitur Cur. Hæc specie, primi parentes nostri decepti sunt in paradiso, cum dixisset eis serpens infernalis, Gen. 3. Cur præcepit

De
cepit vob
ni ligno
nostri p
quando e
inquirunt
constituti
onum, se
riarum:
bent, ac
quam o
reprehen
superiore
cerimoni
res vel p
pendi, &
Secund
hoc tenta
mentati
rint diabo
ti. Neq
Deo suo v
gno scien
quacunq
moriendi
noti rel
stris suis
prædicun
entia exp
piores e
seculo:
dis, ingra

cepit vobis Deus, vt non comederetis ex omni ligno paradisi? Hâc etiam specie fratres nostri præsertim iuniores tentari solent, quando ex impulsu diaboli curiosè rationes inquirunt piarum suæ religionis traditionum, constitutionum, consuetudinum, ac ordinationum, sensualitati videlicet ipsorum contrariarum: non quidem vt illas fideliter approbent, ac melius custodiant; sed potiùs, vt aliquam occasionem accipiant, eas cauellendi, reprehendendi, & contemnendi: ac inde suos superiores, tanquam superfluarum & inutiliù cerimoniarum ac obseruationum inuentores vel promotores, temerè iudicandi, carpendi, & odiendi.

Secundus diabolus dicitur Nequaquam. Ab hoc tentatore primi parentes nostri sic dementati fuerunt, vt potius credere maluerint diabolo, mendaciter pollicenti & dicenti. Nequaquam morte moriemini. quàm Deo suo veraciter sententianti, *Gen. 2.* De ligno scientiæ boni & mali ne comedas; in quacunque enim die comederis ex eo, morte morieris. Eâdem tentatione pulsari solent noui religiosi, vt nimirum non credant Magistris suis & alijs Patribus senioribus; dum eis prædicunt, quod ex certa diuinaque experientia exploratum habent, eos videlicet facile peiores effici in religione, quàm fuissent in sæculo: si nimirum ab initio suæ conuersionis, ingrati beneficiorum Dei, præsertim verò

vocationis eius ad sanctam religionem, extiterint : si exercitium orationis mentalis neglexerint : si mortificationi tam externæ, quàm internæ studiosè non vacauerint : si principia politica & habitus prauos ante professionem non vicerint : si à quolibet peccato mortali diligenter ac perseueranter sese non custodierint : si quasunque correptiones humiliter ac patienter acceptare non studuerint, &c.

Tertius diabolus dicitur *Plūs. & quartus Minus*, quorum *alter* suadet incipientibus, vel maximè animo promptioribus ac deuotioribus, plūs orare, quàm pia suadet discretio, & sancta religionis consuetudo postulat ; plūs laborare, quàm exigit obedientia ; plūs affligere corpus mortificationibus, vigilijs, ac ieiunijs, quàm rationabiliter superiores concedere volunt : vt hinc apud se in multam veniant, de suâ perfectione & sanctitate estimationem ; caputque suum & pectus nimis debilitant, & vires corporis naturales enervent ; ac tandem ad onera religionis sustinenda inhabiles omnino reddantur. *Alter* verò è contra inducere vult incipientes, præsertim animo sepniores, ac ad bonum tardiores, ad minùs (videlicet, alijs fratribus) orandum, legendum, meditandum, vigilandum, laborandum & mortificationibus vacandū, quàm pia religionis consuetudo & rationabilis superiorum præceptio requirit ; vt hinc sensim otio
assus-

De speciebus Diabolicarum tent. 923
affinefacti, multiplicibus tandem vitiorum la-
queis implicentur.

Quinta species diabolicæ tentationis voca-
tur Melius. Hostis enim noster diabolus, dum
etiam sub specie boni seruos Dei decipere ne-
quit, nunc quærit illos capere sub specie ma-
ioris boni, seu, melioris. *Vnde* sicut ille dici-
tur, 2. Cor. 11. Sathanas transfiguratus in
Angelum lucis: ita hic appellatur Ps. 90. Dx-
monium meridianum: quasi speciem maioris
claritatis, seu imaginem maioris boni præse-
ferens, ad decipiendum quos tentat. Præ-
sens itaque diabolus, ruinam suas ignorantibus
astutias molitur, dum eos pulsar, potius
ad vacandum studijs in se melioribus, *Ex potè*
internis ac spiritualibus (*qualia sunt*, cultus
silentij ac solitudinis, lectio, meditatio, ora-
tio, &c.) quàm exercitijs externis seu corpo-
ralibus, quæ à superiore committuntur ac de-
mandantur; vt sic fratrem, obedientiæ vir-
tutem ignorantem, contra suum superiorem,
tanquàm indigna & vitæ spirituali contraria
præcipientem, malè permoueat; & vt sic pro-
prio iudicio innitentem reddat, inobedien-
temque efficiat, contra illud quod dicitur. 1.
Reg. 15. Melior est obedientia, quàm victi-
mæ; & auscultare, magis quàm offerre adi-
pem arietum: quoniam quasi peccatum ari-
olandi, est repugnare; & quasi scelus idol-
latriæ, nolle acquiescere. *Vnde* S. Bern. inquit.
Grande malum propria voluntas, quâ sit, vt

bona tua, bona non sint. Etenim si in die ieiunij mei, inueniatur voluntas mea, non tale ieiunium elegit Dominus, nec sapit illi ieiunium meum, quod non obedientiam, sed vitium propriæ voluntatis sapit. *Et subdit.* Ego autem non solum de ieiunio, sed de silentio, de vigilijs, de oratione, de lectione, de opere manuum, postremo de omni obseruantia monachi, vbi inuenitur voluntas sua in eo, & non obedientia magistri sui, id ipsum sentio: minimè prorsus obseruantias illas, & si bonas in se, inter virtutes censuerim deputandas.

Sextus diabolus appellatur Medicus. Huius diaboli talis est suggestio. Non insistas, *inquit*, lectioni continuato studio, ne oculorum caliginem incurras. Vacando orationi non indulgeas lachrymis, ne ipsos etiam oculos amittas. Noli quâlibet nocte ad matutinum surgere, ne debilitatem capitis acquiras; quandoque autem te contigerit non surrexisse, dicito te fuisse infirmum, malè dispositum, &c. Noli multum quotidiano labore te fatigare & conficere, ne citam incurras mortem, aut quoque, ne fractis viribus corporalibus, debilis ac valetudinarius longo tempore viuas. Has, aut his similes, tentator aliquando suggerit fratribus propositiones; vt illos desides, tepidos, molles, otiosos, delicatos, vitæque longioris cupidos efficiat, contra quod Dominus ait. *Matt. 11.* Regnum calorum vim patitur, & violenti rapiunt illud. *Et cap. 7.* Intrate per angu-

De
angustia
sa via est
Vigilati
Job. 5. H
stolus 1.
cedentia
quoque
tribus d
minoren
regula
seruire,
impatien
care pos
cap. 10.
entiam i
gant eos
Sept
ius ten
serutan
orum fr
penden
vel quoc
ctonib
gant. A
tres ac
prione
dinatio
piè, di
vt inde
huius
tres a

angustam portam; quia lata porta & spacio-
sa via est, quæ ducit ad perditionem. Et *cap. 24.*
Vigilate, quia nescitis diem, neque horam. Et
Iob. 5. Homo nascitur ad laborem. Et Apo-
stolus *1. Cor. 3.* Vnusquisque propriam mer-
cedem accipiet, secundum suum laborem. *Idem*
quoque Medicus tentator, sæpè suggerit fra-
tribus dum infirmantur, superiorem de illis
minorem curam habere, quàm ex præscripto
regulæ tenetur; & alios fratres minùs sibi
seruire, quàm vellent sibi seruire; vt sic ad
impatientiam & murmurationem eos prouo-
care possit, contra aliud regulæ præscriptum
cap. 10. Fratres habeant humilitatem & pati-
entiam in persecutione & infirmitate, & dili-
gant eos, &c.

Septimus diabolus vocatur Scrutator. Hu-
ius tentatoris natura est, stimulare fratres ad
scrutandum opera, intentiones & merita ali-
orum fratrum; vt inde occasionem eos vili-
pendendi & seiplos magnificiendi accipiant:
Vel quoque, vt suos defectus illorum imperfec-
tionibus, coram propriâ conscientia conte-
gant. *Deinde* muneris ipsius est, excitare fra-
tres ad examinandum & scrutandum præce-
ptiones, decreta, & quasuis sententias ac or-
dinationes superiorum; an videlicet iustè, rectè,
piè, discretè, ac prudenter per eos factæ sint:
vt inde aliquod scandalum accipiant. *Denique*
huius tentatoris studium est, permouere fra-
tres ad examinandum & scrutandum iudicia

Dei inuestigabilia, circa nimirum prædeterminationem ac vocationem electorum, & præscientiam ac reprobationem iniquorum; ut stultè patrocinando, seu inique compatiendo damnandis, aut iam damnantis, in Deo aliquam considerent iniustitiam, propter quod una cum eis damnentur ac reprobenentur, iuxta illud. *Prou 26.* Qui scrutator est maiestatis, opprimetur à gloriâ.

ARTICVLVS V.

De octaua specie tentationis: seu de octauo diabolo, qui dicitur Discretus.

Octauus diabolus solet vocari per ironiam Discretus; eò quod tanquàm impostor scelestissimus, superiores religiosorum, quos videt profectui spiritali, fratrum sibi in Domino commissorum, studiosè insistere ac inuigilare, suggerit bonis subditis esse indiscretos, inhumanos, ac intolerabiles: ut eos tam peruersissimo studio conturbatos reddat, & in charitate erga suos superiores refrigerescere faciat, ac monita illorum, & correptiones, spernere odioque habere efficiat: & ut versâ vice, ipsi etiam à Christo spernantur & contemnantur: scit enim diabolus, fratrem diuisum animo à suo superiore, fieri quasi hominem capite truncatum: *id est*, à Christo (cuius hic vices gerit superior) eiusque influentiâ illuminationis cælestis, & quorumvis donorum gratuitorum, esse disunctum ac separatum.

separatum: quia dicit Dominus *Luc. 10.* Qui vos audit, me audit: & qui vos spernit, me spernit: qui autem me spernit, spernit eum, qui misit me. Et per Spiritum sanctum. *Prou. 1.* Conuertimini ad correptionem meam: en profetam vobis spiritum meum, & ostendam vobis verba mea. Quia vocaui & renuistis, extendi manum meam & non fuit qui aspiceret. Despexistis omne consilium meum, & increpationes meas neglexistis. Ego quoque in interitu vestro ridebo. *Quapropter* dùm quid eiusmodi subditis diabolus sugg-rit, cogitent potius (sicut sancti Patres censuerunt, quod in vitis eorum legere est) illos superiores, qui suos subditos non exercent in mortificatione passionum, & abnegatione propriæ voluntatis, quique non offerunt eis occasionem exercendi obedientiam, humilitatem, & patientiam, cæterasque virtutes, indiscretos & inhumanos esse: perinde ac indiscretus & inhumanus est pater, qui filium famelicum non cibatur: pari enim modo mortificatio & virtus, (quam sancta ac prudens superiorum vexatio, in subditis promouet) cibus & pabulum est animæ, eam videlicet instar panis roborans & confortans.

Hinc instat callidissimus tentator, eiusmodi inquiens vexationem, ac tam crebram correptionem, potius esse occasionem turbationis ac impatientiæ fratrum, & concitamentum passionum eorum in malum, quàm instigationem

nem ad virtutis exercitium, *Vnde S. Paulus dicit ad Ephef. 6. Patres nolite prouocare ad iracundiam filios vestros. Ad quod respondetur:* quod illi patres tam videlicet carnales, quàm spirituales, hoc loco filios suos ad indignationem prouocare dicuntur, qui aut nimia subita passione commoti, aut ex duritia & asperitate cordis, contra omne ius & fas pluribus eos contumelijs aut maledictionibus afficiunt; vel etiam nimijs verberibus, seu laboribus illos onerant ac irritant. Verum, superiores, qui ex impulsu charitatis, varijs moderatè vexant mortificationibus suos subditos (*sicut ibidem admonet S. Paulus dicens. Sed educate illos in disciplinâ & correptione Domini. per disciplinam autem hanc intelligere vult secundum S. Hieron. & S. Chrysostomum, tam instructionem & doctrinam salutarem, quàm castigationem paternam*) illi non ad impatientiam eos prouocant sed ad patientiam: nulla enim alia est via ad patientiam, quàm resistentia indignationi consurgenti contra correptionem aut corripientem, seu, mortificatio motuum impatientiæ; sicut etiam via ad humilitatem & castitatem, ac ceteras virtutes, est ipsa cohibitio impulsuum superbiæ & luxuriæ, ac reliquorū refrenatio vitiorum.

Deinde malignus instat spiritus, subditis suggerens, quòd saltem ille superior indiscretus & inhumanus, imò quoque persecutor, oppres-

oppressionem
qui subditos
ex charitate
passione,
brâ mortis
lud quod
et si prae
licto (id est
qui spiritum
lem habet
struite
vobis in
mansuetudine) con
Ad hoc
diaboli
stram,
nam &
quando
vel qui
nisi ma
peruer
incaute
queat
ne, sed
quibus
mè su
non ill
uis sub
bentur
onis si

oppressor, ac turbator fratrum dicendus est, qui subditum in aliquo deficientem, non iam ex charitate & affectu mansuetudinis; sed ex passione, aut odio, acri increpatione & crebra mortificatione vexat & irritat, contra illud quod ait S. Paulus *ad Galat. 6.* Fratres, etsi preoccupatus fuerit homo in aliquo delicto (*id est*, si deliquerit aut peccauerit) vos qui spirituales estis (*id est*, vos qui spiritua-lem habetis iurisdictionem) huiusmodi instruite in spiritu lenitatis (*id est*, subiectos vobis in Domino instauratione sanâ doctrinâ; & mansuetâ, leni, paternâ ac blandâ correptione) considerans teipsum, ne & tu tenteris.

Ad hoc respondetur primo. Istam propositionem diaboli esse meram exaggerationem, imposturam, iudicium temerarium, ac mendacium; nam & pater mendacij est, qui licet veritatem quandoque dicere videatur, mentitur tamē: *Vel* quia veritas eius non est veritas formalis, nisi materialis, *pura* ex intentione malâ ac peruersâ proueniens, ut nimirum hâc arte, incautos, ad aliquod peccatum promouere queat: *Vel* quia, ut vnius veritatis reuelatione, fidem adstruat omnibus suis mendacijs, quibus nimis curiosèque credulos, callidissimè supplantet. *Secundò respondetur*, quòd non ille superior dici debet turbator, quamuis subditi per eum ad bonum stimulati turbentur; sed ille qui professionis aut obligationis suæ immemor existens, à Domino sibi

commissis, conuiuet peccantibus. *Vnde* Helias
 Regi Achabo (dicenti sibi 2. Reg. 18. Tu es,
 qui conturbas Israel) ait. Non ego turbaui
 Israël; sed tu, & domus patris tui, qui dereli-
 quisti mandata Domini. *Tertio respondetur.*
 Potest eo modo dici bonus superior esse tur-
 bator fratrum immortalitatorum, quo & Chri-
 stus Herodis & Ierosolimæ turbator extitit,
 qui non dedit alicui occasionem turbationis,
 sed vnusquisque malæ voluntatis ex ipsius ad-
 uentu illam sibi sumpsit. Quamuis etiam bo-
 norum fratrum, bonus superior, in bono sen-
 su dici potest turbator: quia & bonus Ange-
 lus, bonam Mariam turbasse perhibetur.
Quarto. Potest bonus superior in bono sensu
 dici persecutor bonorum fratrum, duplex e-
 nim est persecutio, *alía* odij, qualis fuit tyran-
 norum in Christianos, & qualis hucusque est
 hypocritarum in fideles, in iustos, & in veros
 Christi seruos, iuxta quod dicit Dominus,
Matt. 10. Cum autem persequentur vos, &c.
Alía est persecutio charitatis; quâ sicut per-
 sequantur parentes suos filios, & magistri di-
 scipulos, rationabiliter eos castigando; ita e-
 tiam superiores in Domino sibi subditos per-
 sequuntur, *vel* vt hoc ipso præteritos eorum
 corrigant defectus, *vel* vt à futuris eos præ-
 seruent, & in timore Domini ac in reueren-
 tia eius antistitum conseruent. De hac perse-
 cutione S. Chrys. in illud *Prou. 12.* Qui parcit
 virgæ, &c. sic ait. Sicut iuxta iram, non est ira,

sed

sed diligentia; sic iusta percussio, non est percussio, sed correctio. Et *Clemens Alexandrinus*. Quoad gratiam loquuntur, parum diligunt; qui autem ad utilitatem acerbi sunt, in futurum sæculū beneficio afficiunt. Et *S. Aug.* Molestus est medicus furenti phrenetico, & pater indisciplinato filio; ille ligando, iste cædendo, sed ambo diligendo; Si autem illos negligant, & perire permittant, ista potius falsa mansuetudo, crudelitas est. *Vnde* quoq; subditus Spiritus S. sic loquitur *Prou. 4.* Tene disciplinam, ne dimittas eam, custodi istam, quia illa est vita tua. Et *Sap. 1.* Sapientiam enim & disciplinam qui abiicit infelix est: & vana spes illorum & labores sine fructu, & inutilia opera eorum. *Quintò respondetur*, duplicem esse charitatem superiorum, *aliam* mansuetudinis, *aliam* seueritatis. *Vnde*, in spiritu lenitatis, & in charitate mansuetudinis superiores boni, corripiunt illos fratres, quos experiuntur esse animi promptioris ad bonum & tractabilioris: illos autem in charitate & spiritu seueritatis, quos etiam cognoscunt voluntatis esse rarioris & durioris, ac proprii iudicii pertinacioris. Hanc utramq; charitatem *S. Paulus* se habere profitetur, *1. Cor. 5.* Quid vultis, in virga veniam ad vos, an in charitate, & spiritu mansuetudinis? Vbi non contradistinguit virgam à charitate: quia repugnat virgam, seu, correptionis seueritatem tanti Apostoli, carere spiritu charitatis.

ritatis. Vnde S. Aug. *lib. 3. contra Parmen.* Tom. 7. hæc verba declarans sic ait. Numquid tamen & virga sine charitate est, quæ ita contexit. In virga veniam ad vos, an in charitate? Sed quod sequitur, Et spiritum mansuetudinis. Admonet intelligi, quia & virga charitatē habet: sed aliud est charitas seueritatis, aliud mansuetudinis: vna quidem charitas est, sed diuersa in diuersis operatur. *Sextò respondetur.* Odium esse duplex, bonum & malum. *Bonum odium* illud est, quo boni superiores odio habent fratres delinquentes cum S. Dauid dicente *Psf. 138.* Perfecto (*id est*, bono ac sancto) odio oderam illos. Hoc autem est perfecto odio odisse, *inquit S. Aug.* vt vitia non homines oderis, nec vitia propter homines diligas. *Malum odium* illud est, quod mali fouent contra bonos, iuxta illud, quod ait Dominus, *Matt. 10.* Eritis odio omnibus hominibus propter nomen meum. Eodem quoq; odio, bonos subditos præsens diabolus curat odisse suos superiores, propter sibi molestias eorum admonitiones & correptiones, quemadmodum curauit regium odisse prophetam. *Vnde cum dixisset.* Perfecto odio oderam illos. *Subiunxit.* Et inimici facti sunt mihi. *Septimò responderetur.* Sit ita, quòd malo odio ac ferali passione superior concitatus, suum subditum hostiliter tractet, & contra leges ac ordinationes Patrum sibi præscriptas iniustè persequatur: Non audeat tamen subditus, apud se-

seipsum
dicit S.
superior
tem spi
in suos
cat om
pientes
nullo s
sumar
iniusti
nam u
bere n
Christi
cogita
milita
lè erit
las sub
quoru
bere
deuor
quend
dicend
ni ora
tem ad
desupe
16. D
uid;
mcam
maled

seipsum eiusmodi superiorem iudicare; quia dicit S. Paulus, 1. Cor. 2. Spiritualis (*id est*, superior) qui habet iurisdictionem ac potestatem spirituales sibi desuper à Domino datā in suos subditos) iudicat omnia (*id est*, iudicat omnia subiecta sibi, & ipse subditos ac incipientes) & ipse à nemine iudicatur. *id est*, à nullo subditorum iudicari potest. Nec presumat subditis in suo superiore peccatum & iniustitiam considerare, aut inquirere quonam modo respectu subditorum illum se habere necesse sit: sed potius conuertatur ad Christum, & ad eius iniurias ac passiones recogitandas, propter cuius imitationem in humilitate & patientia quævis mala illata facile erit sibi sustinere; nec non, inspiciat regulas subditis à sanctis Patribus traditas, iuxta quorum præscriptum ad amissum curet se habere cum suo superiore, credens fideliter ac deuotè, datam esse de cælo illi hanc persequendi se potestatem, & quodammodo maledicendi sibi præceptionem, iuxta illud Domini oraculum. *Iean. 19.* Non haberes potestatem aduersum me ullam, nisi tibi datum esset desuper. & iuxta illud Regij prophetæ, 2. Reg. 16. Dominus præcepit ei vt malediceret Dauid; si fortè aspiciat Dominus afflictionem meam, & reddat mihi Dominus bonum pro maledictione hâc.

ARTICULVS VI.

*De nona specie tentationis : seu, de nono
diabolo, qui vocatur zelosus.*

Nonus tentator dicitur zelosus, qui exci-
tat in fratribus quemdam zelum Dei
atque religionis propriæ, & porè impruden-
tiâ, perturbatione & amaritudine animi ple-
num; ac desinens in multas contentiones, de-
tractationes, murmurationes, aliâque pec-
cata hinc venientia, sub specie boni ac discre-
ti zeli (præsertim in illis, quos cognoscit con-
cepisse quidem bonum affectum erga Deum
& propriam religionem, sed nondum plenam
possedisse experientiam vicissitudinum mul-
tarum, quæ in quâlibet religione quantumvis
reformatissimâ euenire solent; nec adhuc ac-
quisuisse perfectam notitiam legum, ac om-
nium excusabilium & inexcusabilium, licito-
rum & illicitorum) irritans corda eorum ad-
uersus superiores, & alios fratres in religio-
ne antiquiores; quos nimirum putant, iudi-
cant, ac existimant, regulam secundum de-
clarationes summorum Pontificum præscri-
ptas, decreta sedis Apostolicæ pro reformati-
one religiosorum edita, statuta generalia &
prouincialia à maioribus superioribus tradi-
ta, imò & ipsa Dei præcepta ad amissum non
seruare: nec pro eiusmodi præuersionibus (proh dolor) aliquam pœnam subire:
in summum videlicet scandalum aliorum fra-
trum

trum præsertim iuniorum, qui pro minoribus (*serpente*, quotidianis) defectibus, continuè acriter corripiuntur.

Obusatur primò huic dolosæ tentationi; zelus Dei duplex est, laudabilis nimirum & damnabilis. *Zelus laudabilis* alius est incipientium seu subditorum; alius perfectorum ac superiorum. *Zelus incipientis ac subditi* est (quilibet enim subditus, præsertim paucorū in religione annorum, respectu superioris, incipiens censetur esse) continuum videlicet ardensque studium fugiendi, detestandi, ac mortificandi in se vitium, quod sibi in alijs displicet: & imitandi virtutem, quæ in alijs rationabiliter probatur & laudatur: necnon corripiendi defectuosos, & confirmandi virtuosos, ipso videlicet suorum bonorum operum exemplo. *Zelus perfecti seu antiquioris religiosi, & superioris* (quilibet enim superior, & in religione antiquior, tam virtute quàm experienciâ putatur esse perfectus) est indignatio animi æstuosa, rationabiliter aduersus eos insurgens, qui indigna agunt contra Deum, aut sancta religionis instituta, ac desinens in peccantium castigationem & correctionem. Hunc autem zelum D. Bonau. de sex alijs *seraphim* temperatum habere vult pietate seu compassione proximi; deuotione & discretione seu prudentiâ, exemplaritate & patientiâ superioris.

Zelus damnabilis alius est iniquus, *alius* absque

absque scientia. Zelus iniquus vel etiam hypocriticus, *primò*, est liuor ac furor palliatus iustitiæ tegumento, concitati animi contra peccata, siue vera, sed nimis exaggerata, siue imaginaria, *id est*, ficta & e mentita, in eorum videlicet qui sibi sunt odio ultionem, diffamationem, despectionem, & condemnationem directus; ad suæ autem iustitiæ more pharisaico ostentationem, ac denique, pro sua parte ad aliorum animorum captationem, ordinatus. *Secundò*, Zelus hypocritice mentis ille est, quo zelat aliquis contra aliorum vitia pro Deo aut religione, cum ipse vel iisdem, vel alijs adhuc peioribus vitijs irretitus sit, ut merito ei illud dici possit. Hypocrita eijce trabem primò de oculo tuo, & sic valebis eijcere festucam de oculo fratris tui. *Tertiò*, quando quis zelat contra vitia aliorum, cum suo fastu, & aliorum contemptu: ut condignè possit sibi dici, quod dictum esse Diogeni narratur, aienti. Calco fastum Platonis. dum videlicet in contemptum Platonis fastus & ambitionis, illius calcaret culcitram. Calcas, *inquit Plato*, sed alio fastu. O miseram huiusmodi sortem, calcare seu corrigere aliorum defectus ac peccata, alijs peccatis ac defectibus! Zelare ac pugnare pro iustitiis, Deo, ac religione, armis videlicet elationis, presumptionis, contentionis, detractionis, suffurationis, murmurationis, & odij (proh dolor, contra iustitiam Dei, pacem religionis, ac præcepta charitatis.

Zelus

Zelus
secundus, in
prouiso
quando
nis, est
tionem
tibus a
religio
nis pe
Ionas
niue, i
Simili
zelo su
ritano
xerun
descen
Zelus
surgit
occul
ones r
caio, t
tentia
legis i
ris: &
nonni
uatur
rio pr
nec su
rò eni
latore

Zelus Dei absque prudentiâ, vel alias non secundum scientiam, aut etiam immortificatus, immoderatus, indiscretus, ac præsumptuosus, multipliciter haberi potest. *Primò*, quando medijs discursibus perturbatæ rationis, concitatur ac inflammatur animus ad ultionem sumendam, de fratribus indigna agentibus aduersus honorem Dei aut profectum religionis, absque aliquo respectu correctionis peccantium. Huiusmodi zelum habuit Ionas, quando doluit quod ciuitas magna Ninive, iuxta id quod prædixerat, non ruebat. Similiter Iacobus & Ioannes Apostoli eodem zelo succensi fuerunt, quando contra Samaritanos non recipientes nuncios Domini dixerunt *Luc. 9* Domine vis, dicimus, ut ignis descendat de cælis, & consumat illos. *Secundò*. Zelus præter scientiam dicitur, quando consurgit contra facta aliorum, quæ vel nonnisi occulta sunt peccata, vel peccatorum suspiciones meræ, vel facillè possunt excusari à peccato, & per ignorantiam inuincibili, inaduerrentiam, intentione rectâ, fide bonâ, benignâ legis interpretatione, dispensatione superioris: *Seletam*, quia eiusmodi factis, peccatur nonnisi contra ius aliquod nunquam obseruatum, nec plenè receptum, aut usu contrario præscriptum, aut benè non intellectum, nec sufficienter explicatum ac distinctum: ratio enim ius, seu lex per se, aut per suos legislatores distinguitur, ac explicatur; sed per
inris

iuris ac legis Doctores: *Vel denique*, contra
iūs, cuius cessauit obligatio propter cessatio-
nem illius finis; quodque impeditiūm est al-
terius iuris seu legis, præceptique nobilioris
ac dignioris. *Tertio*, zelus sine prudentia il-
lorum est, qui præcipitanter, ac violenter
vitia aliorum extirpari cupiunt, minimè pro-
videntes, ac præcauentes, quòd dum colligi
zizania volunt, ne triticum quoque ipsum si-
mul eradicetur. *Vnde* est, quòd huiusmodi ze-
lus pugnat contra iudicia Dei altissima, quæ
sapientissimè permittunt mala semina cum
bonis crescere vsque ad messem: & hoc, *Vel*,
vt incipientes, sicut ex proborum exemplis,
doctrinam & modum in religione, sanctè ac
laudabiliter viuendi accipiunt: ita vice ver-
sa, ex prauorum defectibus occasionem ac in-
structionem habeant, quomodo viuere non
debeant: *Vel quoque* vt ipsi mali, exemplis
bonorum tandem corrigantur aliquando: *Vel*
saltem, vt malorum mala voluntas, bonorum
passiuæ purgationi ac illuminationi proficiat,
iuxta illud *D. Aug.* Ne putetis gratis esse ma-
los in hoc mundo, & nihil boni de illis agere
Deum: omnis malus, aut idèò uiuit vt corri-
gatur, aut idèò uiuit, vt per eum bonus exer-
ceatur. Utinam ergo qui nos modò exercent,
conuertantur & nobiscum exercentur; ta-
men quamdiu ita sunt vt exercent nos, non
eos oderimus; quia in eo, quòd malus est quis
eorum, vtrum vsque in finem perseveratu-

rus sit, ignoramus; & plerumque cum tibi videris odisse inimicum, fratrem odisti, & nescis. *Quarto*, zelus absque scientia & consilio est, quando quis palam contra peccantes, pro honore Dei aut obseruantia religionis, pia quadam permouetur indignatione, qui nondum per studium propriæ mortificationis plenam de tentationibus ac passionibus suis obtinuit victoriam: nec adhuc pro suo zelo ad imitationem Christi ac sanctorum eius, quasuis persecutiones patienter sustinere paratum habet animum. Nam huiusmodi zelotes Dei persuadeat sibi necesse est, quod etiam peccans, aduersus insurgentem contra suos defectus, alio zelo, aut nimirum malo, aut bono, insurrecturus sit: *malo quidem*: quia qui audet ex certa scientia peccare in Deum, aut in religionis institutum, facilius peccare audebit in obseruatorem suorum defectuum, vtrâq; scilicet manu (*id est*, per fas & nefas) sese ab eo defendens, ac in eum tela suæ indignationis iaciens: *bono autem zelo*, quia etiam ipse zelotes Dei, forsitan habet alios suos defectus, acri mortificatione & correptione dignos: *aut*, quia errat in modo zelandi, nempe peccantem diffamando, seu contra eum strepitum murmurationis aliorum excitando: *aut* in aliorum officium ad quos nimirum zelare spectat, importunè, intempestiuè, ac præsumptuosè sese ingerendo.

Verum hinc quæri potest, vndenam proue-

Rc

niat

niat ille zeli impulsus, quo imperfectus, seu
 incipiens, ac subditus, pro Deo aut obseruan-
 tia regulari contra indigna faciens agitur:
 an videlicet à spiritu diuino; an verò à spiritu
 diaboli? Nam si prouenire dicatur à Deo,
 nefas erit non cooperari diuinæ inactioni:
 ideo enim agitur quis à spiritu diuino, vt il-
 lud agat, ad quod agendum pulsatur. Si autè
 prouenire respondeatur à diabolo, concedi
 necesse esset diabolum sibiipsi contradicere,
 cuius vnicum studium est pulsare hominem
 suis tentamentis ad malè agendum, non verò
 ad benè operandum. *Ad hoc respondetur*, quòd
 eiusmodi pulsus imperfectorum potest pro-
 uenire tam à Deo, quàm à diabolo: Agi au-
 tem ac impelli solet imperfectus aliquis, &
et porè nouellus religiosus à spiritu diuino, non
 vt præcipitanter, intempestiuè ac inordinatè;
 sed præmeditatè, opportunè, rationabiliter,
 ac debito modo zelum animi sui exterius
 prodat: vel saltim, vt solo ipso interno desi-
 derio bonum seu honorem Dei zelosè pro-
 mouendi peruratur: multa enim desideria
 sancta sæpè suis Deus inspirare solet, quibus
 illos ardere vult (*Græss*, desiderium conuer-
 tendi peccatores ad pœnitentiam, & infideles
 ad veritatem fidei agnoscendam, patiendi
 persecutionem pro iustitia, aut sustinendi
 martyrium propter Christi imitationem,
 hanc vel illam ingrediendi religionem refor-
 matam, &c.) ad quæ tamen implenda non

dat

dat illis
 fionem
 stolos,
 etiam p
 osos di
 turis P
 quia ho
 cis seu
 suscitari
 tionis
 in ipso
 tione ar
 huiusm
 pugnan
 religion
 iusmodi
 dignatio
 concipit
 nã dam
 & porè p
 amore r
 cut initi
 saltim
 versã, t
 ciduati
 aliquod
 uilegijs
 sco datis
 Hinc
 si incipie
 zelâssent

dat illis modum, tempus, facultatem & occasionem: solo nimirum volens illos esse Apostolos, martyres, ac religiosos affectu. *Dum etiam* pulsat imperfectos seu nouellos religiosos diabolus ad zelandum pro Deo ac institutis Patrum, tamen sibiipſi non contradicit: quia hoc ipſo transformat ſe in Angelum lucis ſeu veritatis, vt inde occasionem habeat ſuſcitandi alium contra eos, aliorum perſecutionis zelum: ac poſtea ſumat anſam, ipſos, in ipſorum nimiam comprehendendi perturbatione animi ac odio, conſurgente ipſis contra huiusmodi defectuoſos, ac alio zelo ſeſe impugnantes; & conſequenter contra propriam religionem, ac ſui ad eam vocationem. Huiusmodi autem odium aut grauem animi indignationem ex immiſſione diaboli religioſus concipiens, in maiori verſatur periculo æternæ damnationis, quàm alius homo mundanus, *Expoſe* pluribus peccatis implicatus, ſed tamen amore religioni addictus: quia talis amor, ſicut initium eſt aliquod conuerſionis, & ſignum, ſaltem remotum, ſaluationis eius: ita vice verſa, tale odium, eſt exordium alicuius reciduationis ſeu retrouerſionis, ac indicium aliquod reprobationis; quorum vtrumq; priuilegijs Chriſti Domini, ſancto Patri Franciſco datis, facile comprobatur.

Hinc deinde obijci poteſt; quòd nimirum ſi incipientes ac imperfecti pro religione non zelâſſent, ac ſeſe aliquâ murmuratione non

opposuissent, iam pridem obseruantiam illius
 ruere necesse esset: quia fortè, vel non inue-
 niuntur perfecti, vt pro bono communi a-
 gant; vel si inueniuntur, non nisi sibiipfis at-
 tendunt. *Respondetur primò.* Verum, quidem
 est, quòd zelus incipientium indiscretus ali-
 quando prodest bono communi (nam vulgò
 dicitur, quòd obseruantia literalis regulæ mi-
 noritanz, stat fratrum murmuratione) quo-
 modo etiam nonnunquam profunt aliquibus
 ad profectum spiritualem propria peccata,
 & potè occasionaliter non autem causaliter;
 verùm, nullâ ratione faciendâ sunt mala, vt
 euenient bona. *Respondetur secundò.* Falsum
 esse, quòd regulæ minoritanz rueret literalis
 obseruantia, nisi fulciretur zelo fratrum in-
 discreto: quia aliàs (quod est cogitare indi-
 gnum) indigeret Christus Dominus noster,
 aliqua fratrum inordinatione ac imprudentiâ
 (ex qua tamen, dum aliquando euenit, scit ac
 solet elicere bonum) ad promouendam, con-
 seruandam & gubernandam religionem san-
 ctam, qui nec aliquam sapientiam humanam
 ad hoc munus requirit: sicut coram Beato
 P. S. Francisco protestatus est (dum ille pro
 spirituali profectu suæ religionis nimio zelo
 cruciaretur) dicens: Quid tantoperè solici-
 tus & anxius es miselle homuncio pro hâc re-
 ligione, aut putas non magis illam esse meâ,
 quam tuam? nonne ego ideo per te simplicem
 ac indoctum fundare illam volui, vt videlicet
 guber-

guberna
 non au
 Respon
 uantia r
 lis colla
 experti
 nonnull
 fratrum
 simulan
 nabilen
 imo que
 orum id
 eius mo
 orum fr
 periotu
 ratione
 cem fra
 motion
 quartò,
 ligione
 discreto
 dentib
 pe illor
 gnos,
 summo
 nec S. I.
 vellent
 repreh
 dilige
 cetero
 bat. Si

gubernatio & promotio eius, meæ omninò,
 non autem humanæ adscriberetur sapientiæ?
Respondetur tertio. Non ruit statim obser-
 vantia regularis, nec disciplina vitæ spiritua-
 lis collabitur, quamvis ruere & collabi minùs
 expertis videatur; dum videlicet aliquando
 nonnulli defectus aliquorum superiorum, aut
 fratrum, siue etiam totius communitatis dis-
 simulantur ac tolerantur, ob aliquam ratio-
 nabilem causam, solis nam superioribus :
 imò quoque etiam si per negligentiam superi-
 orum idipsam eueniat; quia huiusmodi defe-
 ctus mox corriguntur, *Vel* exemplis bonis ali-
 orum fratrum, *Vel* admonitione maiorum su-
 periorum, *Vel* potè visitatorum, *Vel* citâ muta-
 tione prælatorum, *Vel* separatione ab inui-
 cem fratrum ac translatione illorum, *Vel* a-
 motione occasionis malæ, &c. *Respondetur*
quarto. Multi sunt viri perfecti ac sancti in re-
 ligione, quamvis curiosis inquisitoribus & in-
 discretè zelosis, ac apud seipsos iustis & pru-
 dentibus non videantur esse, ob aliquos nem-
 pe illorum defectus, aliquâ reprehensione di-
 gnos, quos etiam ipsi perfecti detestantur
 summioperè. *Vnde est,* quòd aliàs huiusmodi,
 nec S. Petrum, summum Christi Antistitem,
 vellent habere perfectum, qui apud S. Paulū
 reprehensibilis erat: nec S. Ioannem, quem
 diligebat Iesus, qui tam in sua persona, quàm
 cæterorum Apostolorum ac Sanctorum aie-
 bat. Si dixerimus, quòd peccatum non habe-

mus, mendaces sumus, & veritas in nobis non est. *Respondetur quinto.* Multum agunt perfecti pro bono religionis, sibiipsis attendendo prius, quàm bono communi, iuxta ordinem charitatis. quamvis inquietis ac temerarijs agere non videantur: nam docent eos suo exemplo, pacem Christi cum omnibus habere; charitate, aliorum defectus cooperire: legē Domini nostri, aliorum onera portando adimplere; suos superiores reuereri & amare, non considerando eorum imperfectiones; sed potius ipsum filium Dei, cuius antistites sunt, in illis discernendo: *nec non*, docent eos fugere omnem impatientiam ac animi perturbationem; quæ in se, & in alijs impediunt charitatem, suntque semina pestiferæ ac maledictæ murmurationis: *tandemque* docent eos, cum tempus visitationis aduenerit, omnia pro bono communi, quæ illis recta suadet ratio, superiori aperire & relinquere, solum Deum semper præ oculis habendo. *Obiurgatur secundò* præsentitentioni, huiusmodi responsione, ad vltimum punctum suggestionis eius. Apud omnes religiosos, fratres nouelli, vsq; ad præfinitum tempus à summis Pontificibus, sunt sub cura, correptione, ac instructione suorum Patrum spiritualium, quodammodo tanquàm filij sub educatione parentum; tanquam pupilli sub actione tutorum; tanquam discipuli, sub custodia & disciplina magistrorum & pedagorum; tanquam pueri pro addiscenda

arte

arte alia
tione pr
sub pote
norum.
cuiuslib
facile
prehend
uis etia
mortific
one pra
conseru
mortific
ipso, à c
ordinat
rioris ra
seruente
Christi
tutibus
ueante
nim vi
senuerit
imbuti
seruabu
siorum
magistr
uenili:
nis def
tur, ni
corrige
norem
iuuene

arte aliqua mechanica destinati, sub institutione professoris illius artis; tanquam serui, sub potestate & iurisdictione suorum Dominorum. Hæc itaque ratione fratres iuvenes cuiuslibet religionis, quamvis mali non sint, facile à suis superioribus corripuntur ac reprehenduntur: nam sicut caro recens, quamvis etiam sit bona ad comedendū, tamen sale mortificatur; ut nimirum eo ipso à corruptione præseruetur, & diu in suâ integritate conseruetur: ita fratres nouelli, sæpè sale mortificationis exercentur; ut videlicet hoc ipso, à corruptione passionum, sui amoris, inordinatæ voluntatis, proprii iudicii, ac inferioris rationis discursuum, purgentur ac præseruentur; asuetique ab adolescentiâ iugo Christi portando, ac malis tolerandis, in virtutibus bonum odorem spirantibus promoveantur, ac in perpetuum firmentur; quâ enim viâ adolescentes ambulant, etiam cum senuerint non recedent ab eâ; & quo semel imbuti fuerint virtutum vnguento, illius diu seruabunt odorem. *Verùm* alia est ratio seniorum fratrum, qui iam sunt exempti à cura magistrorum spiritualium, & à disciplina iuuenili: hi etenim communiter pro quotidianis defectibus paruis acriter non corripuntur, nisi admonentur ac rogantur, ut seipsos corrigant, quia dicit S. Paulus 1. *Tim.* 5. Senioreni ne increpaueris, sed obsecra ut patre: iuvenes (*Scilicet* exemptos à cura vicariorum)

ut fratres. Pro maioribus autem defectibus & grauioribus peccatis, puta notorijs ac publicis, plùs etiam & grauiùs publicè puniuntur, iuxta dilecti exigentiam: verùm pro illis peccatis, quæ occulta sunt, & non nisi solis superioribus aliquo modo probata, occultè etiam corripuntur: si verò nullatenus probari possunt; tamen pro solis indicijs aliqua leuiori poenâ, siue nimirum positiuâ, siue negatiuâ plectuntur. *Hinc iam patet, quòd scandalum illud iuuenum, non est datum sed acceptum, quale illud fuit Phariseorum inuidorum & hypocritarum, quod de Christi ac de discipulorum eius vita & doctrina accipiebant.*

ARTICVLVS VII.

De diabolo, qui dicitur Perfectus, Curiosus, Laudipeta, Lasciuus, Tetricus, Blasphemus, Amor placendi, Timor displicendi, Linguax, Si, Accusator fratrum.

DEcimus tentator dicitur Perfectus, ex eo videlicet quòd suggerere soleat nonnullis incipientibus, illos iam esse perfectos ac sanctos: ut hoc ipso, sic facilè ac imprudenter credulos (incipientes enim facilè credunt se esse perfectos, dum statum peccatorum, quem per gratiam Dei deseruerunt considerant; statùs verò perfectionis cuius nondum limina attingerunt conditiones ignorant) nimis altè sapere, ac multùm de seipsis præsumere; alios autem tanquàm minùs perfectos, aut etiam

tan-

tanquàm
mnare.
superat
eue lege
quia no
res, infu
nus. Ve
tra non
suadet,
posse ne
sint, qu
perfecti
ipsa exp
isdem si
posse in
narretur
faciat il
suam in
alios vi
ascetica
tutum.
Sapien
iustus.
esse cup
nibus,
euader
fectoru
modo
innoc
Deus
per vi

tanquam peccatores, temerè iudicare, conde-
mnare, ac despiciere, faciat. Hâc tentatione
superatus Phariseus, stans apud se orabat (si-
cut legere est *Luc.* 18.) Deus gratias ago tibi,
quia non sum sicut cæteri hominum, raptors,
iniusti, adulteri, velut etiam hic publica-
nus. *Vel* ex eo Perfectus vocatur, quia è con-
tra nonnullis incipientibus quandoque per-
suadet, quasi nunquam in religione perfecti
possent fieri, eò quòd nullatenus vitare pos-
sint, quamvis velint ac studeant, omnes im-
perfectiones, & omnia peccata venialia, sicut
ipsa experientia docet; quâ etiam de causâ
ijsdem suggerit, nullum alium in sua religione
posse inueniri perfectum, licet contrarium
narretur, & credatur; vt hâc suâ calliditate
faciat illos temerè iudicare, & contemnere
suam in primis religionem, ac postea quosuis
alios viros perfectos; minùsque abhinc curare
asceticam disciplinam, & omne studium vir-
tutum. Verùm sic tentati, seriò admonentur à
Sapiente illis verbis *Eccl.* 7. Noli esse nimium
iustus. Nimium autem quis iustus ac perfectus
esse cupit, quando ab omnibus imperfectioni-
bus, & peccatis venialibus purus omninò
euadere conatur; quod nunquam alicui per-
fectorum, in hoc statu corruptionis, vllò
modo concedi solet: non enim per viam
innocentiæ, ac originalis iustitiæ, vult suos
Deus redire ad paradysum vitæ æternæ; sed
per viam humilitatis, cuius nobis materia seu

ocasio inest, ipsa videlicet nostræ corruptæ naturæ ad malum propensio, quotidianos defectus nobis parturiens. *Vnde est*, quod imperfectiones & venialia peccata, virorum profectui spirituali fideliter insistentium, potius illorum promouent & conseruant (puta, occasionaliter, diuina sese interponente sapientia) quam impediunt ac extinguunt perfectionem: nam quemadmodum carbones ignis, facillimè in cinere per noctem vsque in crastinum diem conseruantur; ita charitatis ac cuiuslibet virtutis perfectio, cinere venialium peccatorum ac nonnullarum aliarum imperfectionum respersa, per noctem præsentis miseris vitæ, vsque in crastinum æternitatis diem, satis bellè custoditur.

Vndecimus tentator dicitur Curiosus. Hic persæpè religiosis suggerit, illam potius inquirendam eis esse scientiam, quàm gloriosè redderentur mundo, quàm quàm spiritualis eorum promoueatur vita: *idem quoque* persuadet illis, occulta ac secreta aliorum inuestigare, & coram alijs propalare; audire noua, videre pulchra, habere chara, & quæcunque grata sunt sensibus experiri: vt hoc ipso fiant ex eis homines vani, mundani, indeuoti & vocationis suæ immemores. *Duodecimus* vocatur Laudipeta. Hâc tentatione dei ieiuntur, qui bona faciunt, non vt soli Deo placeant, verùm etiam vt ab hominibus videantur, laudentur & promoucantur. *Tredecimus* dici

solet

solet E
nimis
concep
delicac
rali ne
uienter
cato &
alteriu
couer
person
ear, ac

Qua
Tetric
tentat
tiones
das, in
amara
multif
contra
ligion
fidem,
feu ill
iudici
modi
non el
nocer
ni eiu
Sex
vocat
di. E
amje

solet Lasciuus. Huius tentatoris studium est, nimis commouere appetitum infimum, ad concupiscendum pactum & potum saporosum, delicatum & immoderatum, non tam corporali necessitati, quàm gulæ & luxuriæ deseruientem; ad aspiciendam oculo immortalificato & amandam affectu sensuali speciem alterius sexus, aut quasi alterius; ad sæpè couersandum & iocandum cum eiusmodi personis, ad palpandum seu demulcendum eas, ad adulandum & blandiendum eis, &c.

Quartus decimus & Quindecimus diabolus, Tetricus & Blasphemus dicitur. Huiusmodi tentatores, nonnullis suggerere solent cogitationes tristes, turbulentas, superbas, iracundas, inuidas, seueras, querulosas, suspiciosas, amaras, inhonestas, irreuerentes & malignas; multifariam stimulando eos contra fratres, contra superiores, contra religionem seu religionis institutionem ac disciplinam; contra fidem, contra fidei ministros, contra sanctos seu illorum imagines, contra Deum ac eius iudiciorum vias inuestigabiles. *Verùm* huiusmodi cogitationes, si nonnisi passivæ sunt, non est cur timeantur; quia non solum non nocent viro spirituali, verùm etiam purgationi eius passivæ deseruiunt.

Sextdecimus & Decimus septimus tentator, vocatur Amor placendi, & Timor displicendi. Horum vterque suadet ascetis, fauorem, amicitiam, benivolentiam, & gratiam homi-

num magni facere, ac nimio studio captare; ut his inescatos, paratos efficiat Deum potius offendere, ac legem eius violare, quam aliquando hominibus displicere velle. Eiusmodi fauorem S. Paulus fugiebat, cum diceret *ad Galat. 1.* Si adhuc hominibus placerem, Christi seruus non essem. Vnde & S. David *Psf. 52.* Quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent: confusi sunt, quoniā Deus spreuit eos. *Verumtamen* sanctum ac laudabile est, velle placere hominibus, non quidem propter suum commodum transitorium; sed propter illorum vtilitatem spiritualementem: in quo sensu S. Paulus voluit placere suos discipulos eorum proximis dicens. *Rom. 15.* Vnusquisque proximo suo placeat in bonum ad ædificationem. Quare & de seipso idem Apostolus ait *1. Cor. 10.* Per omnia omnibus placeo, non quaerens, quod mihi vtile est; sed quod multis, ut salui fiant.

Decemusfectatus tentator appellatur Linguax: cuius studium est incitare fratres ad immodicam & incircumspectam loquacitatem, vel aliā ad vaniloquium ac multiloquium; quod aliquo peccato carere nequit, sicut patet *Prou. 10.* In multiloquio, non deerit peccatum. *Expositè*, aut mendacij, aut iactantiæ, aut adulationis, aut irrisionis, aut contentionis, aut murmurationis, insurrectionis, detractionis, &c. Vnde S. Ambr. Quamplures vidi loquendo in peccatum incidisse, vix quem.

quempiam tacendo: ideò tacere posse, quàm loqui, difficilius est. *Idem.* Ingreditur mors per osium tuum, si falsum loquaris, si turpiter, si procaciter; postremò, si ubi non oportet loquaris. Et *S. Bern.* Levis quidem sermo, quia leuiter volat, sed grauitèr vulnerat: leuiter transit, sed grauitèr vrit: leuiter penetrat animum, sed non leuiter exit; leuiter fertur, sed non leuiter reuocatur: faciliè volat, ideò facile charitatem violat.

Decimus nonus diabolus vocatur *Si.* Hic tentare consuevit per suppositionem circa possibilia. *Exempli gratia:* Quando bonum nouitium cernit (minus adhuc cautum, & nondum suas astutias expertum) orationi diligenter insillere, mortificationi & virtutibus studiosè incumbere, ac in amore suæ religionis & vocationis proficere; mox ei ad meditandum proponit. Quid faceres, si te ex ista religione eijcerent? Et postmodum fraudulentè ei suadet, vt omninò resignatam habeat voluntatem ad diuinam circa se huiusmodi ordinationem: affirmans, quòd faciliè, iam possit seruire Deo in sæculo, quandoquidem tantoperè profecerit in vita spiritali; quòd si in peccata recideret, non sua esset culpa, sed eorum qui se eiecerunt: *Vel* suggerens ei, quòd possit aliam intrare religionem, si sibi postea placuerit. *Vel quoque:* Quando aduertit aliquem bonum religiosum in proposito æterno sese exercere ac roborare, Deum vi-

delicet amplius non offendendi, ac in timore & amore illius cæterisque virtutibus iugiter proficiendi; protinus obijcit illi eiusmodi propositionem? Quid faceres, si certò scires, te non esse prædestinatum ac Dei electum? *Vel* si in hanc aut in illam occasionem peccandi incideres? *Vel* si hanc, seu aliam haberes persecutionem? *Vel* denique: Quid faceres; si comprehendereris ob fidei confessionem, & conijcereris in carcerem terribilissimum ac fætidum; torturæque tibi acerbissimæ, crudelissimæ & prolixissimæ adhiberentur? His ac alijs similibus modis scelestissimus & callidissimus hostis servorum Dei, in suâ contra eos tentatione procedere solet; ut conturbatos reddens, pristinum affectum deuotionis eorū erga religionem conceptū refrigerare queat, studium virtutum eos negligere faciat, feruorem orationis in illis extinguat, charitatem Dei nascentem in odium suo studio conuertat, proposita æterna illorum frangat; & quod impium est, illis eligere persuadeat. *Verum* non conturbetur, nec animo concidat bonus religiosus ad auditionem huiusmodi sibilī serpentini; sed potius agnitā prius suā infirmitate, Deo se auxiliatori ac Saluatori suo fideliter & humiliter commendet, omnem in eo suam collocans fiduciam: quia ipse aut non permittet se tentari supra suas vires, aut in huiusmodi tentatione auxilium sibi efficax præstabit. *Vigesimus* diabolus dicitur Accu-

sator

factor fra
tres, ve
tribus
hos dese
superior
patione

D
Derem

Dere

O M
ba
bation
tur, pr
perfeu
dina v
candū
Strag
cum h
proce
imme
uā De
tentat
media
ne, ve
nis, ve
næ; ne
pende
volun

saor fratrum : cuius natura est simulare fratres, vt se defendant & excusent in suis defectibus, aliorum accusatione ; quod nimirum hos defectus contraxerint per indiscretionem superiorum, per scandala fratrum, per occupationes religionis, &c.

DISTINCTIO II.

De remedijs contra tentationes (spiritualium.

ARTICVLVS I.

De remedijs, & fructibus, seu vtilitatibus, probatiuæ tentationis.

OMnis quippe tentatio nostra, aut est probatiua, aut inductiua. *Probatina* seu probationis illa dicitur ; quâ nimirum exploratur, probatur, & perficitur fides, patientia, perseuerantia & quælibet virtus nostra. *Inductiua* verò seu inductionis illa est, quâ ad peccandum inducimur ac sollicitamur. Harum *Stragæ* à sola pendet voluntate Dei, verum cum hoc discrimine : quod probatiua tentatio procedit à diuina positiuâ voluntate, & *Exposè* immediata & mediata : illa, quæ est à positiuâ Dei voluntate immediatâ, propriè dicitur tentatio à Deo ; & quæ venit à voluntate mediâtâ, propriè vocatur tentatio ab homine, vt antillite Dei. *Tentatio* verò inductionis, veniens ab homine, vt instrumento Sata-næ ; nec non, à mundo, carne, & diabolo, dependet à voluntate Dei permissiua. Est autem voluntas Dei permissiua, alia antecedens, alia

consequens.

consequens. Permissiua consequens illa est, quâ nimirum dicitur Deus (*Matt. 6. in orat. dominicâ*) inducere nos in tentationem. *Id est*, permittere, ut propter incuriam ac negligentiam nostram, in cooperando vocationi & gratiæ illius diuinæ, à diabolo inducamur in consensum tentationis. Vnde est, quod dicitur *Apoc. 3.* Quia tepidus es; & nec frigidus, nec calidus; incipiam te euomere ex ore meo. *Vel*, quâ multos Deus permittit tentari & cadere in grauiâ peccatâ, in pœnam aliorum peccatorum, iuxta illud *Apoc. 22.* Qui nocet, noceat adhuc; & qui in sordidus est, sordescat adhuc. *Verum* tentatio dependens à voluntate diuinâ permissiuâ antecedente, non est inductiua ad malum, sed probatiua ad bonum: ad hoc enim Deus permittit à malis hominibus, à mundo, carne, diabolo, tentari suos electos; ut nimirum probentur, ut exerceantur, ut excitentur, ut meliorentur. *Hinc nota*, quod Deus nunquam permittit malum, ut aliud malum inde sequatur: quare, dum voluntate antecedente permittit tentationis malum; hoc facit, ut inde nobis proveniat profectus nostri spiritualis bonum: dum autem consequente voluntate permittit malum; hoc facit, ut inde iustitiæ illius punitiuæ bonum, exterius nobis innotescat. *Inde est*, quod sicut tentatio inductiua statim à principio fugienda, reprobanda ac superanda est; ita quoque probatiua in magnâ humili-

rate ac p
stineri d
Prim
rationis
militer
Ecl. 2.
gere D
vita tua
accipe
tua par
batur a
ceptibi
pater e
3. Qu
ptum)
hora te
vniuer
compre
lig. cap
& humi
te iudic
enter t
in boni
Domit
daberis
meritis
re plen
gation
possum
peccat
infirmi

rate ac patientia, & cum gaudio spirituali sustineri debet.

Primum itaque remedium probatiuz tentationis est, ipsum videlicet tolerare illam humiliter ac patienter, iuxta illud quod dicitur *Eccl. 2.* Sustine sustentationes Dei, coniungere Deo & sustine, vt crescat in nouissimo vita tua. Omne quod tibi applicitum fuerit, accipe; & in dolore sustine, & in humilitate tua patientiam habe: quoniam in igne probatur aurum & argentum, homines verò receptibiles in camino humiliationis. Id ipsum patet ex verbis Christi Domini prolatis *Apoc. 3.* Quoniam seruasti verbum (*id est*, præceptum) patientiæ meæ, & ego seruabo te, ab hora tentationis, quæ ventura est in orbem vniuersum tentare habitantes in terra. Idem comprobatur ex D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. cap. 6.* in hunc modum dicente: Patienter & humiliter virgam Domini sustine, & dignū te iudicia afflictione & labore pugne, & patienter tolera, confidens quodd tibi proueniet in bonum: quia sic citius placabilis erit tibi Dominus, & purgaberis à peccatis, & emundaberis vitijs, & ditaberis virtutibus, scientiâ, meritis, & gloria. Vnde & *S. Greg.* Qui appetit plenè vitia vincere. studeat humiliter purgationis suæ flagella tolerare: cum Deo non possumus contendere, nec per iustitiam, quia peccatores sumus; nec per potentiam, quia infirmi & serui eius sumus; nec aufugere ab-

eo per astutiam, quia nusquam eum latere possumus, & Domini eius terminos exire, iuxta illud, quod dicitur *Psal.* 130. Quo ibo à spiritu tuo, & quo à facie tua fugiam? Et *Iob.* 9. Sapiens corde est, & fortis robore: quis restitit ei, & pacem habuit? Humiliemur ergo nos coram ipso, & sic misericordiam consequemur. *hac ille.* Quis igitur tentationem patienter ac humiliter non tolerabit? ut nimirum in die nouissimo illam dulcissimam Christi cantilenam (iuxta D. Bonau. in *Dietta salutis Tit.* 10. cap. 6.) promereatur audire cum alijs viris Apostolicis, quæ scripta est *Luc.* 22. Vos estis, qui permanistis mecum in tentationibus meis. Ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus, regnum, ut edatis & bibatis super mensam meam in regno meo, & sedeatis super thronos iudicantes duodecim tribus Israël. Quod prauidens David in spiritu, clamabat in cælum. *Psf.* 138. Proba me Deus, & scito cor meum, interroga me, & cognosce semitas meas. Et deinde post victoriam tentationis coram Deo glorizando aiebat *Psf.* 16. Probasti cor meum, & vitasti nocte: igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas. *Sepotè,* iniquitas consensus in peccatum: aut iniquitas impatientiæ, seu desperationis. Vnde etiam sancti, qui iam pertransierunt & superauerunt tentationes suas, semper glorificant Deum in cælo, dulciter canentes illud *Psf.* 65. Quoniam probasti nos

Deus:

Deus: i
argentu
tribula
mines
ignem &
Sect
tionis,
lud D.
mare fr
incider
ri in ve
larabit
eum fac
addetis
mini o
perfect
piæ tri
ex vobi
autem
liget se
fert spi
quod v
bus, el
suas cle
tempor
reprob
ligunt
mortem
vita &
rit ei, c
lorum

Deus: igne nos examinâlli sicut examitur
argenti: induxisti nos in laqueum, posuisti
tribulationes in dorso nostro, imposuisti ho-
mines super capita nostra: transiimus per
ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigeriũ.

Secundum remedium est probatiuz tenta-
tionis, gaudium videlicet spirituale, iuxta il-
lud D. Iacobi *cap. 1.* Omne gaudium existi-
mate fratres mei, cum in tentationes varias
incideritis. *id est,* nolite fratres mei contrista-
ri in vestris tentationibus: nam eo ipso exhi-
larabitis tentatorem vestrum, & audaciorem
eum facietis contra vos, ac spem ei maiorem
addetis vestri casus futuri; sed è contra eniti-
mini omni gaudio gaudere (puta, pleno &
perfecto) vt inde vester inimicus magis ca-
piat tristitiam, & timidus reddatur, ac de sua
ex vobis reportandâ desperet victoriâ. Huius
autem gaudij rationes sunt septem, ipsi vide-
licet septem fructus, quos tentatio viris af-
fert spiritualibus. *Primus* igitur fructus est,
quod videlicet interuenientibus tentationi-
bus, electi à reprobis per sua placita, seu per
suas electiones dignoscuntur ac secernuntur:
tempore enim tentationis quid aliud electi &
reprobi operantur, nisi quod alteri eorum e-
ligunt bonum ac vitam, & alteri malum ac
mortem, iuxta illud *Eccl. 5.* Ante hominem
vita & mors, bonum & malum, quod placue-
rit ei, dabitur illi. *Et consequenter,* alteros il-
lorum facit Deus suos electos, & reprobos al-
teros.

retos. Quamobrem verum est illud, quod tentatio non improbat, sed qualis est quisque, probat ac manifestat: in tentatione enim, sicut cuiuslibet mali hominis panditur iniquitas, ac immortificati innotescit vitium; ita boni ac probi viri, palam fit amor erga Deū, & patientia illius clarescit, iuxta illud *Deut.* 13. Tentat vos Dominus Deus vester, ut palam fiat, utrum diligatis eum, an non. Et *Iob.* 12. Quia acceptus eras Deo, necesse erat, ut tentatio probaret te. Et *Sap.* 3. Quoniam Deus tentavit eos, & inuenit eos dignos se: tanquam aurum in fornace probavit illos. Ex quibus verbis dicendum est, quod quo modo aurum purum ab impuro probatur & secernitur; illo etiam modo vir probus ab improbo dignoscitur: nam sicut impurum ac mixtum aurum, percussum sonat, & in igne positum fumat, euaporat & minoratur: è contra verò aurum purum non sonat, & per ignem transiens, à iusto pondere non deuiat; ita quoque improbus ac irreligiosus homo, dum tentationis malleo percutitur, ac aduersitatis igne examinatur, statim edit sonitum impatientiæ & murmurationis, & mox per iniustitiā ac desperationem minoratur: sed vir iustus versâ vice, in quavis tentatione positus, idem semper manet ac perseverat, imo per patientiam melioratur, quæ proprius effectus probatiue tentationis est. *Unde* S. Iacobus cum dixisset *cap.* 1. Omne gaudium existimate fratres mei,

mei, cùm in tentationes varias incideritis. *Subiunxit*: Scientes, quod probatio fidei veritatem, patientiam operatur. *Secundus* fructus tentationis est, ipsa videlicet purgatio iustorum, de qua illud extat *Ioan.* 15. Ego sum vitis vera, & Pater meus agricola est: omnem palmitem in me non ferentem fructum, tollet eum; & omnem, qui fert fructum, purgabit eum (*Expositè*, per multas tentationes) ut fructum plus afferat. Et illud *Luc.* 3. Cuius ventilabrum in manu eius, & purgabit aream, & congregabit triticum in horreum suum, paleas autem comburet igni inextinguibili. Ad quem quæso finem Christus Dominus in manu suâ ventilabrum habere dicitur, quo nimirum coloni frumenta post trituram sursum eiacularantur, ut ea ventorum flatu à paleis repurgata accipiant & seruent? nisi in signum, quòd ad instar coloni, electos suos, tanquam grana frumenti contra venti impetum, scilicet tentationum variarum, iactare decreuerit; ut hoc modo expurgatos à paleis plurium vitiorum ac imperfectionum, tempore suo congreget ac reportet in cæleste horreum. Huiusmodi frumentum purgatum fuit *S. Ignatius Episcopus Antiochenus*, qui cùm iam damnatus esset ad bestias, & rugientes audiret leones, ardore patiendi dixit, Frumentum Christi sum, dentibus bestiarum molar, ut panis mundus inueniar. Similiter & *S. P. Franciscus*, de quo Ecclesia sic in eius officio: Granum purum,

rum, excussâ paleâ, summi regis intrat in horrea. *Vnde* & S. Chrysost. Ne existimemus esse signum quod nos dereliquerit & despiciat Dominus, si tentationes nobis inferantur; sed hoc maximum sit nobis indicium, quod nostri curam gerit, quia peccata expurgat, & luctum ac exercendi materiam nobis proponit.

Tertius fructus est, quia in tentatione mens nostra sic sensim illuminatur ac eruditur, ut tandem perfecta sui gaudeat cognitione. *Vnde Eccl. 24.* Qui non est tentatus, quid scit? vir in multis expertus, cogitabit multa: & qui multa didicit enarrabit intellectum. Et S. Aug. in *Psal. 61.* Tantum admittitur diabolus tentare, quantum tibi prodest ut exercearis, ut proberis; ut qui te nesciebas, à te ipso inueniaris. *Quartus* est, quia per tentationem præseruamur ab omni superbâ, & conseruamur in omni humilitate; quod patet ex dictis D. Pauli, 2. *Cor. 12.* Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus satanæ qui me colaphizet.

Quintus est, quia per tentationes (occasionaliter puta) promouemur in virtutibus, ut patet, 1. *Cor. 10.* Fidelis Deus est, qui non patietur vos tentari, supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum. *Vnde* in vitis Patrum legitur de quodam discipulo, qui dum à spiritu fornicationis tentaretur, adijt Patrem suum spiritualem, ut reuelaret ei hanc grauem suam tentationem; quâ

quâ cog
vis, rog
lestiam
boro, t
dero fru
det mlt
ac semp
Nunc c
li, & su
ctio spe
dum ite
nos D
propri
& spem
temque
lium. S
Oculi
pse eu
Bonau
bone I
recurre
possis r
nos cup
superat
Vnde I
tentat
accipie
diligen
videlic
in temp
ronabi

quâ cognitâ senex admonuit iuuenem, dicens: vis, rogo Dominum, vt hanc à te alienet molestiam? Respondit: video Abba, quia si laboro, tamen ex pondere laboris huius confidero fructificare me: sed hoc rogo Deum, vt det mihi tolerantiam, per quam sustineam, ac semper vincam tentationem. Cui pater: Nunc cognoui, quia in magno profectu es filii, & supergrederis me. *Sextus* fructus est erectio spei & affectionis nostræ in Deum: nam dum stimulamur varijs tentationibus, vult nos Dominus clementissimus totaliter de proprijs diffidere viribus; ac per viam fidẽ & spem sursum erectam, & humilem feruentemque orationem, ad suum confugere auxilium. Sic faciebat Dauid, cùm diceret *Pf. 24.* Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos. Vnde D. Bonau. *Stimul par. 3. cap. 17.* Permittis nos bone Iesv, tentationibus stimulari, vt ad te recurramus: omnem viam & modum quo possis nos ad te trahere exerces, quia tecum nos cupis habere. *Septimus* est, quia tentatio superata, magna præmia victoribus operatur. Vnde Iacob. *cap. 1.* Beatus vir qui suffert tentationem; quoniam cùm probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se. Et *Apo. 3.* Qui vicerit (suas videlicet tentationes) faciam illum columnam in templo Dei mei. Et *2. Timos. 2.* Non coronabitur, nisi qui legitimè cerrauerit. Et

S. Aug.

S. Aug. *super Psal. 60.* Vita nostra in hac peregrinatione non potest esse sine tentatione: quia profectus noster per tentationem nostram fit: nec sibi quisquam innotescit, nisi tentatus: nec potest coronari, nisi vicerit; nec potest vincere, nisi certauerit: nec potest certare, nisi inimicum & tentationes habuerit. Et S. Bern. Molesta est lucta, sed fructuosa: quia si habet pœnam, habebit & coronam: non nocet sensus, ubi non est consensus: imò quod resistentem fatigat, vincentem coronat.

ARTICVLVS II.

De remedijs inductiux tentationis.

Primum remedium tentationis inductiux, est fuga ipsius tentationis occasionum. Est autem ascetis duplex occasio talis, proxima nimirum, & remota. *Proxima* item occasio tentationis, aut est exterior aut interior. *Exterior*, est quodlibet bonum transitorium, seu quoduis obiectum huius mundi animabus incautis gratum. Vnde Sap. 14. Quoniam creaturæ Dei, in odium factæ sunt, & in tentationem animæ hominum (factæ scilicet, per propriam illorum concupiscentiam, & per suggestionem ac deceptionem diabolicam) & in muscipulam pedibus insipientium. *Interior*, est ipse amor sui immoderatus, proprium iudicium, & propria voluntas; harum occasionum *altera* fugitur per contemptum mundi & omnium quæ in eo sunt; *altera* per abnegatio-

gatione
nis, est
terior,
quoduis
grinatio
uerfacti
les. In
fectuun
ex zelo
Secu
tentati
re nostr
nitione
mur & c
acceden
timore,
onem.
re oper
scientia
plurium
illius iac
iacula f
Magna
los, & h
Secundo
& quatu
per exe
quo toll
superate
seductio
matura

gationem sui. *Remota* etiam occasio tentationis, est itidem alia interior, alia exterior. *Exterior*, est quodlibet officium religionis, & quouis fraterna familiaritas singularis, peregrinationes quoque, & cum secularibus conuersationes, ac tandem infirmitates corporales. *Interior*, est consideratio alienorum defectuum in ordine ad correctionem proximi, ex zelo aliquo proueniens.

Secundum remedium contra inductiuas tentationes est, ipsum videlicet illas præuenire nostrum, *Scilicet*, præparatione ac præmunitione nostri, antequàm ab eis præueniamur & oppugnemur: iuxta illud *Eccl. 2.* Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in iustitiâ & timore, & præpara animam tuam ad tentationem. Multiplici autem modo nos præparare oportet ad tentationem. *Primò*, per præscientiam ac præcognitionem necessitatis & plurium eius utilitatum, ac per præuisionem illius iaculorum, Minùs enim (*ait S. Greg.*) iacula feriunt, quæ præuidentur. Et *S. Chrys.* Magna *inquis* virtus boni est, cognoscere malos, & firma tutela salutis, scire quod fugias. *Secundò*, per quotidianas Dominicæ passionis & quatuor nouissimorum meditationes: & per exercitium cuiuscunque bonæ actionis, quo tolluntur Rudia vana ac inuilia, & ipsum superatur otium, quod est osium quarumuis seductionum. Hæc enim omnia, illa Dei armatura sunt, quam assumere nos vult Apo-

solus contra hostes nostros spirituales, *Philip.* 6. dicens: Accipite armaturam Dei, ut possitis resistere in die malo, & in omnibus perfecti stare. *Tertio*, optimè nos præparamus antecedenter contra tentationem, dum vigilamus & oramus, ut non inducamur, aut intremus in tentationem, iuxta quod commone-mur *Matt.* 26. Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem. *Nota autem*, quòd sicut aliud est intrare in fornacem igne succensam, & aliud accedere ad illam: nam intrans comburitur ibi, & non nisi appropinquans, calefit; ita aliud est intrare in tentationem, & aliud tentari: ille autem in tentationem intrare dicitur, qui per assensum peccato, igne concupiscentiæ suæ uritur & comburitur; & ille non nisi simpliciter tentatur, qui suggestioni ad hoc exponitur, ut per detestationem iniquitatis, ac mentis in Deum elevationem, affectu amoris diuini magis ac magis incaleat.

Nota deinde, quòd tunc vigilare dicimur, quando persæpe coram Deo renouamus nostrum æternum, serium, ac resolutum propositum, studiohissimè videlicet, efficacissimè, ac fortissimè resistendi cum auxilio eius cælesti, quibusuis inimici nostri suggestionibus. Huiusmodi propositum fuit Dauid, cum diceret *Psf.* 118. Et ero immaculatus cum eo, & obseruabo me ab iniquitate mea. *Et infra.* Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum. *Et infra.* Et præcinxisti me

me virtute. (*id est*, forti, ac insuperabili proposito) ad bellum; & supplantasti insurgentes in me. Subtus me, *Quarto*, perbellè præparamus nos ad tentationem per humilitatē, quæ provenit ex cognitione nostri, per quam fit, quod dissidentes de sufficientia virium nostrarum, præmuniti confidentiā in sola protectione diuinā, intrepidè expectamus hostem nostrum. Sic præmunitus fuit *S. Macharius*: cui aliquando diabolus dixit: Machari, omnia quæ tu facis, ego meliùs facio: tu ieiunas, & ego nunquam comedo atque bibo: tu vigilas, ego nunquam dormio: tu castitatem colis, ego nullum noui actum venereum: tu huic sæculo ac bonis eius abrenunciasti, & ego nihil possideo in hoc mundo, neque aliquid possidere cupio. Vnum est quo me superas, nempe humilitas tua, propter quam contra te præualere nequeo. *Quinto*, præparamus nos benè contra tentationem inductionis, si membra nostra, tam videlicet exteriorum quàm interiorum virium, per studium asceticæ mortificationis facimus arma iustitiæ; quæ aliàs diabolus, inermis noster hostis, instrumenta iniquitatis, seu arma sua contra nos veniens, à nobis habere cupit, ac fraudulenter sibi impetrare pollicetur; vt nos illis vulneret & occidat. Hanc diaboli astutiam & indigentiam aduertens D. Bonau. præmonere nos voluit, dicens *lib. 1. de prof. reg. cap. 2.* Cùm immit-
tit nobis diabolus cogitationes peruersas, &

suadet ut malum faciamus vel loquamur; nonne quasi aperte videtur homini dicere: Inermis sum ego contra te, non habeo unde te laedere possum, nisi tu praestes mihi arma tua, ut te vulnerem & occidam. Praesta mihi ergo cor tuum ad prauas affectiones, vel cogitationes malas; linguam, ad loquendum iniqua; & manus & alia membra ad actiones & opera praua, quibus letale vulnus in anima accipias, & gratiam Domini Dei tui perdas, & gloriae caelestis merito spolieris. Vnde S. Apostolus *Rom. 6.* Non exhibeatis membra vestra, arma iniquitatis peccato, sed exhibete vos Deo, tanquam ex mortuis uiuentes, & membra vestra arma iustitiae.

Tertium remedium tentationum inductiuarum, est resistentia ipsi initio suggestionis, iuxta illud *Petr. 5.* Cui resistite fortes in fide. Et *Jacob. 4.* Resistite autem diabolo, & fugiet à vobis. Est verò hoc hoco initium suggestionis, illud instans temporis, in quo à ratione superiori, huiusmodi suggestio seu impulsus diaboli internus, legi diuinæ contrarius esse plenè dignoscitur & apprehenditur. *Præsens autem* resistentia tentationi, *Vel* est naturalis, *Vel* supernaturalis: Naturalis illa est, quā quis resistit peccato, ne incurrat per illius actum aliquod malum temporale, aut ne priuetur aliquo bono commutabili. Supernaturalis resistentia illa est, quā quis ex motu charitatis dissentit supra omnia diabolicæ ad
pec-

peccandum persuasioni ac inductioni, propter Deum: *Sed hac* resistentia iustorum, aliàs diaboli victoria dici solet: nam diabolus ipso actu stimulando aliquem ad peccandum, nihil aliud intendit, nisi ut illum vel ex inimico Dei maiorem inimicum, vel ex amico & iusto, iniustum ac peccatorem efformet; quidum contrarium per tentati resistentiam, aut per quemcunque eius alium charitatis elicitedum actum fieri videt, eo ipso victum se esse reputat, ac recognoscit: conuersio enim hominis, est diaboli confusio; & iusti maior profectus in charitate, est ipsius casus ac letale vulnus. Præsens autem victoria, *Vel* est defensiuæ, *Vel* fugatiuæ. *Defensiuam* victoriam de diabolo reportamus, quando incitamentorum eius impetum ac vim reprimimus, quâ ab eo obsidemur, circumcingimur, ac oppugnamur, *Exposè*, actibus charitatis Dei contra eum iaculando, quamvis hoc ipso ab eius obfessione statim non soluamur. *Fugatiua* verò de diabolo victoria tunc habetur, quando virtute diuinâ mediantibus nostris actibus charitatis, aduersus eum iaculatis, vim eius non solum reprimimus, sed ipsum etiam fugamus; ab obsidione nimirum eius tentationis statim nos feliciter liberando. *Porro* in huiusmodi resistentia supernaturali, *aliquando* solet se habere voluntas nostra positivè, *aliquando* negativè. *Positivè* se habet voluntas; quando per actus virtutum aut charitatis ipsius in

Deum eleuatos, impulsus diabolicos siue solummodò reprimat, siue etiam simul & fugat, ut iam dictum est. *Nota* autem maiorem illā esse victoriam, quæ feliciter per actus charitatis elicitos habetur, quā illam quæ per alios actus, aliarum virtutum reportatur: Similiter etiam maiorem illam esse existima victoriam, quæ per actus intensiores, quā quæ per remissiores obtinetur. *Negatiue* vero habet se voluntas, quando tentationi se impugnant, actualiter nec consentit, nec dissentit; sed solummodò durante illā, conuertit se ad alias occupationes, donec impulsus eius cessent, ac suggestionis memoria de mente exeat.

Differt autem voluntas negatiua in hoc à permissiua: quia *Voluntas permissiua* vel alias tacita ac interpretatiua, aduertenter conuenit ac fauet suggestioni aut delectationi suo affectu, cui alias actu ipso resistere debet, & potest, modò velit. *Voluntas* Verò *negatiua*, detestatur desiderium prauum seu voluptatē inordinatam in affectu, licet non in actu. *Vel*, quia voluntas *permissiua*, tacito consensu habet se respectu peccati: voluntas verò *negatiua*, tacito dissensu habet se contra peccatū. *Huius* tamen voluntatis negatiuæ, vsum habere non licet, tentatione durante præsertim intensā, propter aliquod periculum ruendi in consensum tacitum, nisi adsit iusta aliqua causa: qualis est *prima*, maior videlicet commoditas.

ditas reprimendi, ac fugandi tentationem: nam sicut equus hærens in palude seu loco cænosum & violenter ac impetuosè illinc se e- liberare contendens; magis ac magis ibi infigitur: ita studiosus vitæ spiritualis, dum aliquando apprehensam tentationem violenter, turbulenter, impetuosè & indiscretè ex imaginatione aut sensualitate eijcere conatur; non raro, magis ac magis illam se sibi imprimi, experitur: & sicut viator, canes contra se à longè latrantes, minimè vereri solet, attamen appropinquantes sibi, ac se mordere enitentes, diligenter virgâ abigit; sic homo disciplinæ spirituali addictus, tentationem præsertim reuiter aduersum se insurgentem, sufficit si negatiuâ voluntate eludat, solo affectu spernens, & quasi non aduertere eam se simulans, nisi adsit periculum consensus, ob ingrauescentiæ eius impulsu, tunc aliàs ipso actu positiuo illam detestari necesse habet. *Secunda* causa ob quam licet se habere negatiuè respectu tentationis, est necessitas ac pietas. *Vi*, si cui ex officio incumbat disputare, aut in confessione audire de rebus venereis, & commodè non potest propter attentionem quam tunc illi adhibere necesse est, aliquo actu positiuo insurgere contra motus carnales.

Quartum remedium tentationis, præsertim importunæ, & continuæ, ac nimis molestæ, est imploratio diuini auxilij, per feruentiores orationes iaculatorias: quia (sicut ait D.

Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 6.) nec nostris meritis, nec viribus, nec prudentiâ possumus de tot hostibus triumphare, vel sine letali vulnere transire, nisi protecti manu Dei, & eius adiutorio confortati. Quod quidem adiutorium suum, promisit se nobis Deus daturum, modò illud imploremus, sicut patet *Pf. 9.* Quoniam in me sperauit, liberabo eum: protegam eum, quoniam cognouit nomen meum. Clamabit ad me, & ego exaudiam eum: cum ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum. Et *Pf. 49.* Inuoca me in die tribulationis, eruam te, & honorificabis me. Vnde quoque ait *S. Ephrem.* Christianus inter diuersas tribulationes & tentationes steterit sicut incus, quæ licet semper verberetur, non tamen dat tergum, neque concauitatis formam in se recipit, sed eadem manet. Pro munitione ac castro semper Christum Dominum habeat, ad eumque belli tempore confugiat, dicatque: Estomihi in Deum protectorem, & in locum refugij. vt saluum me facias.

Quintum remediũ contra huiusmodi molestissimas tentationes, actualiter nos suis sollicitationibus infestantes ac obsidentes, est recursus ad rationes defensiuas nostri, & fugatiuas diabolicæ calliditatis, siue nimirum per propriam, siue per alienam excogitatas industriam: quibus quidem rationibus non diabolo respondendum est, aut cum illo disputandum; sed non nisi propriæ rationi, ac nostris

dubijs

dubijs
lis en
nobis
propin
ceptio
losa,
expert
lucis,
derent
diuina
passion
ris, iud
caelestis
nem in
partib
bariffie
etiam
ra tem
dicand
Beatus
cũ p
&c. *Ve*
strum
boli alt
nem di
probat
prur
palatu
tiones
sunt,
alicui

dubijs & perplexitatibus, satisfaciendum: talis enim disputatio aut responsio, summopere nobis à sanctis Patribus prohibetur; tanquam propinquissima occasio confutationis ac deceptionis nostræ, per hostis nostri astuta, dolosa, ac fraudulenta argumenta; quæ aliàs inexpertis ac incautis nobis, potiùs ab Angelo lucis, quàm ab Angelo satanæ provenire viderentur. *Vel quoque* recursus ad præsentiam diuinam contuendam, ad considerationes passionis dominicæ, mortis nostræ imminentis, iudicij diuini, poenarum inferni, gloriæ cælestis, &c. *necnon*, ad aliquam mortificationem intensam; modò illa non exerceatur in partibus corporis secretioribus, propter probatissimas rationes silentio inuoluendas. *Vel etiam* recursus ad aliqua verba sacre Scripturæ tempore tentationis pronuntianda & meditanda: ut est illud apud D. Iacobum *cap. 1.* Beatus vir, qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, &c. *Vel deinde* recursus ad spiritualem magistrum, pro capiendo ab eo consilio contra diaboli astutias, seu ad detegendum ei suggestionem diabolicam fraudulentâ: propter quod probatissimum est, mox diabolus fugam arrepturum, ubi suum dolum virulentum propalatum esse conspexerit. Verùm ipsæ tentationes, nemini præterea alteri reuelandæ sunt, nisi, aliàs urgente graui necessitate, viro alicui virtute probato, & experienciâ occur-

endi diabolicis machinationibus insignites: ne videlicet inter utrumque inexpertum inuicui scandali ac erroris aliqua satis ductuosa consurgat occasio. *Vel tandem* recursus ad increpationem diaboli actualiter tentantis, exemplo Christi Domini dicentis, *Matth. 4.* Vade satana. Id ipsum faciebat David cum tentaretur dicens: *Psf. 118.* Declinate à me maligni, & scrutabor mandata Dei mei. Et *Thomas à Kempis* suadet, sic increpare illum, *lib. 3. de unit. Christi. cap. 6.* Vade immunde spiritus, erubescere miser: valde immundus es tu, qui talia infers auribus meis. &c. *Vel insuper* recursus ad capiendam aliquam honestam animi recreationem ac spiritus exhilarationem, ex mutua nimirum cum fratribus collòcutione religiosa. Verùm recursus, præsertim verò incipientium tempore tentationis, & potè humanæ seu à superiore provenientis, ad iocum seu risum indiscretum; ut sic per eum effugiat pulvis internæ turbationis, non placet spiritualibus magistris: quia hoc modo tentatio non superatur, sed solum subterfugitur; & risus ille ac iocus in principio conversionis præpediens mortificationem internam, tandem aliquando vertetur in impatientiam, & furiam apertam.

In finem admonendi sunt incipientes, quòd dum pugnant contra tentationes, sic hilariter ac generosè pugnent, quasi mox perpetuam pacem habituri; quia sæpè hoc ipsum gene-

rosis

rosis an
obten
quasi m
esse vi
diation
ac inhu
tis, cu
peccati
incerti
perseu
gnandu
conciit.

D
De non
tal

P
seu
aum
strante
dicun
defici
vitos
curat
defici
niend
ac

rohis animis Deus largiri solet. Verum post obtentam victoriam, gerant se deinde cautè, quasi iuxta pugnaturos; cogitantes dulcius sibi esse vincere tentationem, quàm sœdari delectatione peccati: comparatione enim maioris ac insuperabilis dulcedinis victoriam subsequen- tis, cum minori ac momentaneâ dulcedine peccati; non autem difficultatis pugne cum incertitudine victoriæ, animus ad fortiter ac perseveranter contra hostes spirituales pug- nandum, optimè præparatur, roboratur, & concitatur.

DISTINCTIO III.

*De nonnullis peccatis, ad quæ spirituales ten-
tatione inductiua communiter stimu-
lantur ac prouocantur.*

ARTICVLVS I.

De diuisione peccati.

Peccatum largè & strictè accipitur: *largè* seu generaliter sumptum, significat defe- ctum debitæ perfectionis in subiecto, fru- strantem illud suo fine. Hoc modo monstra- dicuntur peccata naturæ: quia in illis natura deficit à fine suo: Item grammaticus, cum vitiosè loquitur, & medicus cum imperitè curat, peccare dicuntur: quia à regulis artis deficiunt, quibus præscribitur modus perue- niendi ad certum finem. Peccatum verò *stri-*
ctè acceptum, nostro deseruiens proposito,

significat illum defectum hominis, per quem ab ultimo fine consequendo, qui est æterna beatitudo, impeditur. Hoc deinde peccatum strictè seu specialiter sumptum, diuiditur in contractum & actum. *Peccatum contractum aliud est originale, aliud habituale.*

Originale peccatum ideò sic vocatur, quia illud à nostra origine vitiata, *id est*, à primis parentibus, voluntatis diuinæ transgressoribus, per naturalem propagationem contrahimus: *Vel*, quia priuat nos originali iustitiâ, quæ consistit in rectitudine mentis ad Deum, & in subiectione ac inclinatione sensualitatis ad spiritum. *Porrò* peccatum originale formaliter & materialiter considerari solet. *Formaliter* consideratum, in quantum videlicet in anima est, multipliciter vocatur. *Primò* dicitur priuatio & corruptio: quia priuat animam non solum iustitiâ originali; sed & iustitiâ sanctitatis, singulis hominibus ex pacto facto à Deo cum Adamo debitâ: non peccante enim Adamo, iustitia seu gratia sanctificans cum reliquis donis coniuncta, ab illo in nos transmitteretur; & quia corrumpit animam, ducens illam ad nihilum, *id est*, ad actuale peccatum. *Secundò* dicitur *fæditas*, quia per illud imago ac similitudo Dei in anima fædatur ac maculatur. *Tertio*, pronitas, propter continuam inclinationem appetitûs ad malû. *Quartò*, infirmitas, quia reddit animam infirmam ad resistendum motibus sensualitatis.

Quintò

De
Quintò
illud v
& langu
citur o
Concu
prodt
sonar v
terialit
raturu
dicetur
iusticia
quia m
opera
rannic
minari
dicetur
recipi
fomite
confer
tas ad
uæ &
stimul
seque
tur lib
sibi lib
De
culpa
Sect. 4
per o
fit ex
ab ap

Quintò appellatur vitium & languor, quia per illud vitiantur ac disordinantur vires animæ, & languidæ efficiuntur ad bonum. Sexrò, dicitur concupiscibilitas & concupiscentia: Concupiscibilitas sonat vitium in potentiâ, prout est in paruulis; concupiscentia verò sonat vitium in actu, prout est in adultis. *Maximaliter* autem peccatum originale consideratum, quatenus videlicet in corpore manet, dicitur lex canis: quia est pœna à lege diuinæ iustitiæ carni inflicta. *Item*, lex membrorum, quia mouet seu excitat membra ad faciendum opera mala. *Item* vocatur tyrannus, quia tyrannicam ac violentam exercet quandam dominationem in infimo appetitu. *Item* fomes dicitur, nam sicut in fomite propriè sumpto, recipitur, fouetur, & nutritur ignis: ita per fomitem metaphoricè acceptum, fouetur & conseruatur peccatum in carne (seu, proiitas ad peccandum) secundum actum nutritiuæ & generatiuæ. *Item* stimulus carnis, quia stimulat carnem ad motus inordinatos, & consequenter animum ad consensum. *Item* dicitur libido, quia facit carnem sequi quidquid sibi libet, seu quidquid sensum suum delectat.

Deinde in peccato originali consideratur culpa & pœna. Vnde D. Bonau. *Censil. par. 1. Sect. 4.* sic ait. Corruptitur genus humanum per originale peccatum, quia licet anima non sit ex traduce, originalis tamen culpa transit ab animâ Adæ ad animas posterorum, medi-

ante carne infectâ, tanquam per concupiscentiam generatâ, & per libidinem seminatâ, quæ infectionem secum trahens, animam sibi unitam inficit & vitiat, non tantum poenâ, sed & culpâ. Et sic per concubitum generatus, nascitur naturâ filius iræ: quia priuatus est rectitudine diuinæ iustitiæ, propter cuius absentiam incurrit quantum ad animâ, infirmitatem, ignorantiam, malitiâ & concupiscentiam; quantum verò ad corpus, poenalitates, labores, dolores, defectus, morbos multiplices; præter hæc, poenam mortis & incinerationis, poenam carentiæ visionis Dei, & amissionis gloriæ cælestis, tam in paruulis quàm in adultis. *Ibidem.* Curatur autem originale peccatum per baptismum, sic quantum ad culpam, quod tamen remanet quantum ad temporalem poenam: sic curatur quantum ad reatum poenæ æternæ, quod remanet quantum ad actum, & motum concupiscentiæ: sic curatur in parente, quod nihilominus à curato parente, transmittitur in generatam prolem: sic tollitur originalis culpæ macula, quod remanet sequela, cum quâ oportet nos pugnare, quàm diu viuimus in hac vitâ: *hæc ille.*

Habituale peccatum illud est, quod post actuale per modum habitualis defectus aut vitij permanet habitatque in animâ, donec poenitentiâ deleatur ac emundetur. *Hinc tamen est differentia inter habituale peccatum & vi-*

rium: nam peccatum habituale contrahitur per actuale, & directe se opponit gratiæ habituali diuinæ, animam iustificanti ac sanctificant; sed post contritionem veram, amplius non durat ac permanet: vitium autem, *scilicet*, si rectè consideratum, denotat habitum, tam videlicet innatum, quàm ex actibus inordinatis confectum seu acquisitum, habitui virtutis contrarium ac oppositum; aliàs post contritionem & iustificationem, in animâ permanentem. *Large* verò acceptum vitium, significat contractum peccandi habitum, seu consuetudinem alicuius peccati acquisitam.

Peccatum actum, seu actu perpetratum, est æternæ legis transgressio: quæ fit aut commissione, quando nimirum contra præcepta istius legis negatiua indignè agitur; aut omissione, quando videlicet eiusdem legis præcepta affirmatiua non implentur. *Vnde* hoc loco actuale peccatum large sumitur, inquantum videlicet complectitur non solum realem actum vitium; sed etiam & priuationem seu negationem debiti actus: cum quoque peccatum omissionis non careat aliquo actu voluntatis interno, qualis est ipsa nolitio implendi illud, quod præcipitur. *Lex æterna* in præfenti, significat rationem & voluntatem diuinam, quâ Deus vult, vt nihil fiat inordinatè ac inhonestum. *Hinc est*, quòd vniuersa peccata non solum contra ius diuinum perpetrata, verùm etiam tam contra ius naturale, quàm

contra

contra humanum, sunt contra legem Dei: quia Deus non solum iuri suo diuino, sed quoque & iuri naturali, & humano parere iubet.

Peccatum actuale, aliquando materialiter consideratur, aliquando formaliter. *Materialiter* quidem consideratum, nihil aliud est, quam actus ipse peccaminosus à voluntate elicitus seu imperatus. *Vel alias*, est actio interna aut externa æternæ legi contraveniens. *Vel* secundum D. August. Est dictum, vel factum, vel concupitum contra legem Dei. *Formaliter* verò consideratum, est inordinatio voluntatis ipsius, elicientis videlicet aut imperantis eiusmodi actum. *Vel* est corruptio seu priuatio speciei, modi, & ordinis, ut ait D. Aug. *Hinc notandum* est, quòd bonitatem, quâ anima rationalis est bona ac speciosa, seu, quâ voluntas recta ac integra est, constituit actionis elicite, species, modus, & ordo: hoc autem fit, dum actiones voluntatis sunt à Deo, secundum Deum, & propter Deum. *Species*, utpotè intellectualis, hoc loco comprehendit etiam impulsus voluntatis: quæ duo, eo ipso inter se differunt; quòd species, quæ vicem gerit obiecti, idem est in præsentia, ac ipsa illustratio diuina, seu conceptus quidam à Spiritu sancto in intellectum inspiratus, quo medio voluntas afficitur ac permouetur ad bonum, seu retrahitur à malo: impulsus verò, est instinctus Dei in voluntatem, quo medio,

medio.
Vnde c
tum il
pulsans
id est for
superio
inferior
instruct
cæleste
peru ser
se finit
ma volu
tunc m
volunta
ac regul
tur. O
zitur,
conscie
à Deo,
& conu
quoque
mum b
Deus
excessu
quia vi
certam
musex
inter ex
locum.
sum, qu
per defi

medio, vice versâ, illustratur intellectus: *Vnde* corrumpitur species, diuinitus intellectum illustrans & voluntatem consequenter pulsans; dum intellectus repudiâs lumen, *id est* formam, imaginem, seu conceptum suæ superioris rationis, à Deo inspiratum; lumen inferioris rationis per mundanam sapientiam instructæ, apprehendit: & voluntas pulsum cælestem, seu motum charitatis abnegans, impetu sensualitatis, ac incitamento diaboli agi se sinît. *Modus*, idem est, quod regula ac norma voluntatis creatæ, seu actionis eius. *Vnde* tunc modus præsens corrumpitur, quando voluntas nostra, actiones suas, iuxta modum ac regulam voluntatis diuinæ, non modulatur. *Ordo* in anima corrumpitur aut pervertitur, quando mens contra dictamen suæ conscientiæ aspectu & affectu suo, auertit se à Deo, suo nimirum principio ac ultimo fine; & conuertit se deorsum ad creaturam. *Vel quoque*, quando anima agit non propter summum bonum; aut si agit, sed non sicut sufficit.

Deinde peccatum actuale, aliud est per excessum, & aliud per defectum: ratio est, quia virtus in medio consistit, *id est*, habet certam mensuram & modum, quem possumus excedere, aut non attingere: *Vel*, quia inter excessum & defectum sui, medium tenet locum. *Ut*, contra fidem peccatur per excessum, quando nimis leuiter quiduis creditur: per defectum verò, quando post sufficientem

fidei

fidei propositionem, nimis hæsitatur. Contra spem, desperatione & præsumptione. Contra charitatem Dei, non amando quando oportet, & zelando pro Deo non secundum scientiam. Contra charitatem sui, necessaria sibi subtrahendo, aut superflua concedendo, aut ultra vires quidpiam aggrediendo. * Contra charitatem proximi peccatur, non corrigendo peccantem, quando manifestè oportet, aut nimis eum puniendo, &c.

Tandem peccatum actuale, dividitur in mortale & veniale. Peccatum *mortale* vocatur, quo quis reus fit æternæ poenæ ac mortis spiritualis, iuxta illud *Ezech. 8.* Anima, quæ peccaverit, ipsa morietur. *Veniale* verò illud dicitur, quod quidem poenâ temporali dignum est, sed veniam ex naturâ suâ faciliè consequitur. *Vel* quoque peccatum mortale est, quo corrumpitur charitas Dei in nobis; quæ est principium vitæ spiritualis, iuxta illud *1. Ioan. 3.* Qui non diligit, manet in morte. *Vel* quo contemnitur explicite aut implicite gratia seu amicitia Dei. *Veniale* verò illud dicitur, quo non nisi remittitur ac minuitur feruor charitatis, saluâ amicitia Dei. *Vel tandem* peccatum mortale, est libido seu voluptas in creatura supra Deum, aut æquè ac in Deo; *Veniale* verò, est libido ac voluptas in creatura infra Deum. *Vel insuper* peccatum mortale illud est, quod fit contra legem æternam. *Veniale* autem, quod fit non secundum legem æternam.

Detrip
tia

TRIP
Tex

catum

peccat

quando

peccat

perpet

ut eius

inobed

Secund

quando

ex plen

quis ex

peccati

derate

rata ap

senfual

Peco

rentia,

fieri co

nialite

legis, i

autem

id est, r

nondum

ARTICULVS II.

De triplici genere, gradu, statu, ac differentiâ peccati mortalis: vel alias, de peccato mortali ex malitia, infirmitate & ignorantia.

Tripliciter peccatur mortaliter, nimirum ex malitia, infirmitate, & ignorantia. Peccatum ex malitia duobus fit modis. *Primò*, peccatur ex malitia strictè nimirum accepta, quando peccatur ex contemptu explicito: peccat autem quis hoc modo, dum videlicet perpetrat malum, ut eo ipso Deum offendar, ut eius voluntatem spernat, ut se contumacè, inobedientem, ac inimicum Deo ostendat, &c. *Secundò*, peccatur ex malitia largè sumpta, quando nimirum peccatur ex certa scientia, & ex plena libertate voluntatis: peccat autem quis ex certa scientia, dum abest ignorantia peccati ab eius intellectu; ex plena verò libertate voluntatis, dum passio nimis concitata appetitûs sensitivi, vel vehemens motus sensualitatis non præuenit voluntatem.

Peccatum ex infirmitate, vel alias ex impotentia, imbecillitate, & fragilitate, tribus modis fieri solet. *Primò* ex infirmitate peccatur venialiter tantum, quando præceptis æternæ legis, in primis motibus contravenitur. *Nota* autem, quòd sensualitatis motus primo primi, id est, rationem & voluntatem præuenientes; nondum sunt peccata mortalia & venialia.

Ratio

Ratio est, quia nemo peccat in eo, quod vitare non potest; sed hos motus, homo originali peccato infectus vitare non potest; quamuis iustificatus sit, vt experientia docet, & vt constat *Rom. 7. & 8.* Igitur, &c. Præueniunt verò motus prædicti rationem, *id est*, intellectus aduertentiam, quando nec futuri moraliter poterant prævideri, nec præsentibus considerantur, *Ex parte*, secundum aliquam rationem mali: voluntatem etiam præueniunt, quando eius consensus deliberatum, suam præcurrunt velocitate. Sed motus sensualitatis secundò primi, sunt iam peccata venialia; quia partim præcedunt rationem & voluntatem, partim sequuntur; ita vt semiplenam constituent aduertentiam, & semiplenū consensum. *Secundò*, ex infirmitate peccatur mortaliter, vel alias ex passione aut concupiscentia, quando lex æterna in motibus sensualitatis secundò secundis grauiter offenditur. Motus enim ex sensualitate prouenientes secundò secundi, sunt peccata mortalia (nisi aliquando leuitas materiæ faciat illa venialia) quia plenè eos ratio aduertit, & voluntas perfectè ac deliberatè illis consentit. Talia sunt peccata ex subitanea & vehementi ira, tristitia, concupiscentia, libidine, &c. Dictum est, *ex Vehementis*: quia levis passio antecedens actum voluntatis, quamuis subitanea sit, non minuit libertatem; nec item passio consequens, quæ nimirum à voluntate excitatur; nec tandem

habi-

habitus,
agendi,
tatis: ve
consuetu
nitentia
quens
gilitate,
tur ex in
tas homi
inductio
hementi
vt, siue
coacta,
Pecc
dit, aut
luntaria
ria, aut
timinu
est iuris
iuris pe
præcep
iusmod
Ignoran
tia ac ne
dicta le
hominu
næ con
lem ac
Primò i
nò iou
formale

habitus, qui est ex praua consuetudine malè agendi, aut non resistendi motibus sensualitatis: verum si habitus ille malus ex longa consuetudine peccandi contractus, per poenitentiam fiat inuoluntarius; peccatum sequens censetur esse ex passione, aut ex fragilitate, non autem ex malitia. *Tertio*, peccatur ex infirmitate mortaliter, quando voluntas hominis præuenitur alterius tentatione, inductione, ac prouocatione violenta seu vehementi ad transgressionem legis æternæ; ita, vt, siue timore mali, siue amore boni fracta, & coacta, plenè in malum consentiat.

Peccatum ex ignorantia tribus modis accidit, *aut* videlicet ex ignorantia omninò inuoluntaria, *aut* ex ignorantia omninò voluntaria, *aut* ex ignorantia partim voluntaria, partim inuoluntaria. Hæc autem ignorantia *vel* est iuris, *vel* facti, *vel* pænæ. *Vnde* ignorantia iuris peccatur, quando contrahitur alicui præcepto legis æternæ, quod non putatur eiusmodi esse, aut nescitur tam strictè obligare. *Ignorantia facti* peccatur, quando adest scientia ac noticia legis; sed ignoratur factum, quod dicta lege prohibetur: *Et*, dum quis occidit hominem, putans esse feram. *Ignorantia pænæ* contingit, quando nescitur laram esse talem ac tantam pœnam contra delinquentes. *Primo* itaque peccatum ex ignorantia omninò inuoluntaria, aliàs inuincibili, non est formale nisi materiale: vnde etiam excusat à toto

toto, quia nullum est peccatum, nisi sit voluntarium: non potest autem esse voluntarium cum ignorantia inuincibili iuri vel facti, quia voluntarium supponit notitiam. Talis ignorantia eorum est, qui scire diuina nequeunt: cuiusmodi sunt infantes, à natura dementes, & insensati; ac demùm nonnulli simplices, qui nec per seipsos, nec per alios instrui possunt. *Secundò* ex ignorantia omninò voluntaria, vel alias ex ignorantia affectata ille peccat, qui scire potest ea, quæ ad salutem scire tenetur, & non vult; de quo Propheta ait *Psal. 35.* Noluist intelligere, vt bene ageret. Et *S. Bern.* Frustra sibi de ignorantia blandiuntur; qui, vt liberiùs peccent, libenter ignorant. Huiusmodi ignorantia, ratione peruersæ voluntatis, ignorandi ea quæ ad salutem necessaria sunt, verè est culpa & peccatum, quod æquiparatur peccato ex malitia. *Tertio* peccatum ex ignorantia partim voluntaria, partim inuoluntaria, aliàs ex ignorantia inuincibili, in eis est, qui scire possunt & volunt, sed tamen negligunt. *Vnde* illi, qui scire possunt ea, quæ tenentur, sed nonnisi cum magna difficultate & labore; faciunt tamen faciendâ, vt addiscant addiscenda, sed aliquatenus negligenter, & insufficienter; excusantur à tanto peccato, quamuis non à toto; ita, vt per talem ignorantiam, aliquando nonnisi venialiter peccent. *Perùm*, qui possunt, modò veniant (puta, absque magna difficultate, modi-

Art. II.
 um, nisi sit
 esse volun-
 bili iuri vel
 it notitiam.
 scire diuina
 ntes, à natu-
 mum nonnu-
 , nec per ali-
 rantia omni-
 tia affectata il-
 ad salutem se-
 o Propheta a-
 vt bene agere
 rantia blandi-
 ent, libente-
 a, ratione per-
 uat ad salutem
 & peccatum
 malitia. Terti-
 in voluntaria
 norantia vin-
 unt & volunt-
 qui scire pos-
 nisi cum ma-
 tamen faci-
 aliquatenus
 excusantur à
 to; ita, vt per
 onnisi venia-
 nt, modò ve-
 leate, modi-
 co

co nimirum labore adhibitō, seu morali adhi-
 bita diligentia) ignorantiam iuris & facti su-
 perare, & non curant ob suam pigr̃itiam &
 negligentiam grauem, non excusantur à pec-
 cato mortali: est enim hæc illorum ignoran-
 tia crassa ac supina, quæ licet non sit à volun-
 tate efficiēte seu approbante, sicut est affe-
 ctata, est tamen à voluntate omittente; quæ
 nihilominus voluntas est efficiens, quamuis
 non verè ac propriè, tamen interpretatiuè.
 Vnde S. Chrysoft. *super Mass.* inquit. Non
 potest eis esse excusatio condemnationis,
 ignorantia veritatis; quibus fuit inueniendi
 facultas, si fuisset quærendi voluntas. *Inter*
hæc tria peccatorum genera, grauissimum est
 peccatum ex malitia: quia ex certa scientia,
 & explena libertate, & plena voluntate fit.
Postea sequitur peccatum ex passione seu in-
 firmitate: quia fit non explena libertate, quam-
 uis ex plena voluntate. *Tandem* peccatum ex
 ignorantia *sc̃pote* crassa, ac supina, ponitur:
 quia fit nec ex plena libertate, nec quodam-
 modo ex plena voluntate. Vnde S. Gregor.
lib. 25. Moral. cap. 16. Grauius quidem pec-
 catur infirmitate, quam ignorantia; sed multo
 grauius studio, quam infirmitate.

ARTICVLVS III.

De triplici gradu, statu, ac differentia peccatè
 venialis: ac de transitu mortalis peccati
 in veniale, & veniale in mortale.

Pec,

Peccata venialia *alia* sunt graua, *alia* leuia, *alia* media. *Graua* illa dicuntur, quæ ex genere suo mortalia sunt; verùm ex euentu, ex causa, ex leuitate materiæ, venialia reputantur. *Peccatum* ex euentu illud est, quod per poenitentiam de mortali fit veniale. *Peccatum* verò ex causa veniale dicitur, quod propter iustam aliquam rationem, hominem vsque ad reatum mortis æternæ non grauat. Est autem huiusmodi iusta causa ac ratio excusans à peccato mortali, ipsa videlicet *Vel* infirmitas humana, quæ peccatur in motibus secundò primis; *Vel* ignorantia, *Vel* potè leuiter culpabilis, qualis est quæ crassam ac supinam non attingit; *Vel* non plena aduertentia ac deliberatio: *Vel* inconsiderantia humana, omni carens dolo: *Vel* modica aliqua tepiditas, seu negligentia, per quam fit, quod remisse tentationi resistitur. *Peccatum* tandem ex leuitate materiæ est, quando quis deliberate præceptum in leui materia offendit, *Et* est furtum minimæ rei, parua læsio famæ alterius, &c. *Vel* quando ipsum leue est præceptum, quod quis præuaricatur, quale illud censetur esse *Ecc. 23.* Iurationi non asuescat os tuum, multi enim casus in illa. Hoc enim præceptum, sicut & quodlibet aliud simile huic, largè accipitur, ac potius præmonitio & exhortatio dici debet.

Media peccata venialia, illa dicuntur, quæ partim graua, partim leuia sunt; graua quidem

dem sunt ex vna parte; quia ex quâdam fiunt malicia, *id est*, ex industria seu ex certâ scientiâ ex plena libertate, ex perfecta voluntate, aut quoque ex magna negligentia: leuia verò ex altera parte iudicari solent, quia ex genere suo non nisi venialia sunt, *et est*, verbum otiosum, mendacium officiosum, risus immoderatus; curiositas seu auaritia videndi, audiendi, sciendi vana, &c. *Leuia* tandem peccata venialia sunt, quæ etiam ex genere suo talia dicuntur, & non fiunt ex plâna aduertentia, temeritateque ac industria; sed solum ex quâdam subreptione & humana infirmitate; *et*, cum quis habens plenam voluntatem cauendi omnia venialia, tamen ipsum etiam bonum faciens paulisper deficit; sicuti est distractio modica in diuino officio; motus vanæ gloriæ confurgens ex bonis operibus, aut ex laudatione humana de rebus benè gestis; immoderata aliqua seueritas in superiore veniens ex zelo bono: & è contra, nimia benignitas in corripiendo vitiosos; impletio obedientiæ cum quadam animi amaritudine; parum immoderata sumptio cibi aut potus; & vice versâ, indiscreta mortificatio corporalis, vana complacentia in deuotione propria, & in alijs donis cælestibus, &c. Abique huiusmodi aliquo peccato veniali, nullus sanctorum ac perfectorum viuere potest in hoc mundo, iuxta illud *Ioan. 1.* Si dixerimus, quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. T. Pec-

Peccatum ex genere suo mortale, tribus modis transit in veniale: *primo* ob defectum plenæ aduertentiæ ac deliberationis; *secundò* ob imperfectum consensum; *tertiò* ob leuitatem materiæ. *Peccatum* verò ex natura sua, seu ex genere suo veniale, sex modis transit in mortale. *Primò*, ratione intentionis prauæ: *Et*, cum quis verba profert iocosa, vt alium ad lasciuiam, aut ad maledictionem prouocet. *Secundò*, ratione contemptus; vt si quis præceptum leue violaret, eò quòd præcipientem parvipendat: *Vel* quia non vult in hoc subijci superiori, vt superior est. *Tertiò*, ratione ultimi finis; *Et* si ipso actu pluris sibi aliquis faceret ac æstimaret: delectationem, ac maiorem poneret felicitatem in mendacio iocoso, quàm in Deo ac æterna beatitudine. *Quartò*, ratione parati animi: *exempli causâ*: si quis veniali peccato tantoperè adhæreret, vt etiam si illud esset mortale, illud tamen admitteret. *Quintò*, ratione scandali, vel aliàs ratione periculi in mortale incidendi, aut alium inducendi: *Et*, si quis iocaretur cum honesta muliere, dum animaduertit proximum sibi inde sequi periculum consentiendi peccato, aut alium eo ipso scandalizandi. *Vel* deinde ratione grauis nocumētī, siue temporalis siue spiritualis. *Et* si quis faciliè præuidere posset, quod ob suum iocum aut imprudentem narrationem, alterius fama grauitè læderetur; aut inde non modica nasceretur contentio, turbatio,

batio,
neq; a
admitt
esse mo
prius r
rato h
peccatu

De pecc
de sug

Pecca
inco
ac præp
operis:
tatur de
muliere
mat præ
peccatu
tuunt.
mentis,
à peccat
odium
superbia
contemp
gradus p
suggestio
hensā, &
cogitatio
quoque, e
per angel

batio, &c. *Sextò*, ratione conscientix erroneæ aut dubiæ: omne enim veniale, quod admittitur contra conscientiam distantem esse mortale, aut dubitantem; non deposito priùs rationabiliter tali dubio, aut non superato huiusmodi errore per prudentiam, fit peccatum mortale.

ARTICULVS IV.

De peccatis cordis, & gradibus eorum: utpotè, de suggestionè, delectatione, & consensu.

PECCATA cordis, aliquando considerantur ut incompleta, seu, ut gradus, dispositioque ac præparatio ad alia peccata, oris videlicet, & operis: quamobrem luxuriosus, prius meditatur de fornicatione, posthac verbis sollicitatur mulierem, tandem ipso opere suum consummat prauum desiderium: quæ omnia vnum peccatum completum ac perfectum constituunt. *Aliquando* peccata cordis, vel aliàs mentis, considerantur ut completa, ac specie à peccatis oris & operis distincta; *qualia sunt*, odium Dei aut proximi, hæresis, hypocrisis, superbia, ira, inuidia, iudicium temerarium, contemptus, &c. *Initium igitur seu primus gradus* peccatorum cordis seu mentis, est suggestio diabolica ab imaginatione apprehensa, & consequenter à ratione inferiori incogitationem seu meditationem deducta. *Vel quoque*, est commotio sensualitatis ac immissio per angelum malum in cor, illius, quod lege

æterna prohibitum est. *Profectus* Verò seu *secundus* gradus peccatorum cordis, consistit in praua delectatione. *Nora autem* delectatione, *aliam* esse spirituales, *aliam* corporalem. *Delectatio spiritualis* est, quando quis delectatur in ipso Deo, vel propter Deum in creatura, in virtute, in obseruantia legis æternæ, &c. Huiusmodi fuit delectatio David, cum diceret. *Psal.* 76. Memor fui Dei, & delectatus sum. Et *Psal.* 118. Memor fui iudiciorum tuorum à sæculo Domine, & consolatus sum, Et *Psal.* 91. Delectasti me Domine in facturâ tuâ. *Delectatio Verò spiritualis*, quantum spectat ad præsentem materiam, *vel* est purè naturalis, *vel* est sensualis. Naturalis, quæ non nisi naturalium qualitatuum sequitur actione, & sine quâ impossibile est viuere; nec meritum nec demeritum habet. *Sensualis delectatio* vel aliàs sensualitatis, quæ est motus primò primi, *vel* aliàs quæ præuenit omnino actum rationis, nullum potest habere peccatum, vnde etiam ad naturalem reducitur. *Delectatio* verò, quæ *partim* præuenit apprehensionem rationis; *partim* sequitur *vel* aliàs quæ est motus secundò primi, eò quòd moralis habeat inordinationem, sique non contra Deum simpliciter; sed præter ac infra, circaque Deum, omninò incurrit veniale peccatum. *Sed delectatio*, quæ est motus secundò secundi, quia simpliciter est contra Deum præceptaque illius graui, nullo modo à culpa mor-

pa mor-
plex
ineffice
quod si
si potè
pere il
tur, à u
plenè
men in
beratè,
lendo,
in ipsu
præter
delibera
sa tanqu
ctus ino
endi illu
delectar
Vnde est
sideria,
cuntur.
Perfe
dis, sec
lectation
prauum
alius per
seu plene
malis, vi
vel aliàs
citus, ap
do quis fe

pa mortali excusari potest. Et hæc deinde *complex* est; nempe efficax & inefficax. *Delectatio inefficax* (vel aliàs *morosa*) ex eo sic dicitur: quòd sit rei illicitæ deliberata complacentia, *et potè*, simplex, *id est*, absque intentione opere illam perficiendi: *morosa* autem dicitur, à mora practici intellectus, qui postquam plenè aduertit malitiam illius, moratur tamen in illa; vel complacendo sibi in ea deliberatè, vel eam statim à principio non repellendo, cùm possit ac debeat: quo ipso. ruit in ipsius consensum. *Delectatio verò efficax*, præter hoc, quòd sit simplex complacentia deliberata, de re illicita cogitata ac apprehensa tanquàm præsentis; verum etiam est affectus inordinatus consequendi, & actu experiendi illud quod delectat: itaque huiusmodi delectatio, est simul & desiderium prauum: *Unde est*, quod aut ad delectationes, aut ad desideria, omnia peccata cordis pertinere dicuntur.

Perfectio seu tertius gradus peccatorum cordis, seu mentis, constituitur consensu in delectationem inordinatam, seu in desiderium prauum. Est autem consensus in peccatum, *alius* perfectus, *alius* imperfectus. Perfectus seu *plenus consensus* est triplex, videlicet formalis, virtualis, & tacitus. *Consensus formalis*, vel aliàs positivus, directus, expressus, explicitus, apertus, actualis, ac elicitus, est, quando quis formali, positivo, ac elicitò voluntatis

actu, serio approbat, sponte acceptat, ac intemè admittit & fouet, *aut* nimirum delectationem suæ sensualitatis inordinatam, ac lege diuinâ prohibitam, *aut* delectationem prauam, quam antecederet talem esse intellectus plenè aduertit & iudicauit. *Vnde est*, quòd consensum positium seu formalem, ad mortale peccatum, *duo* faciunt sufficientem: *primum* est, ex parte intellectus, ipsa videlicet perfecta & actualis aduertentia (quæ in quodam momento haberi potest) ipsius obiecti apprehensi secundum rationem malitiæ. *Vel* saltim aliqua dubitatio, suspicio, aut scrupulus de malitia seu periculo eius, rationabiliter ac prudenter non depositus: *alterum* est, ex parte appetitus rationalis, *scilicet*, plena & positua voluntatis complacentia, & quiescentia in illo obiecto, ac si in fine ultimo: *Vel aliàs*, illius perfecta approbatio, quæ sequi potest eodem momento. *Consensus virtualis* est duplex: *Primus*, qui ex natura sua includitur in formali consensu: *Scilicet*, quando aliquis posituè ac formaliter bonum inuidet proximo, eo ipso etiam virtualiter seu inclusuè consentit in delectationem de ipsius possibili malo. *Vel deinde*, hoc ipso, quòd aliquis posituè ac formaliter ingredi vult religionem, aut sacrum suscipere ordinem, virtualiter etiam seu inclusuè consentit seruare castitatem, quam religio sancta, aut ordo sacer ex constitutione Ecclesiæ, requirit. *Secundus* virtualis con-

sensus

sensus
virtus
malis,
choato
Conse
directu
perfect
(scilicet)
sideriu
in carn
volunt
volunta
Vnde di
consens
alicius
pressa p
nua, &
Tacita
ex conn
occupa
Conse
tellectu
culpam
bitus &
volunta
aut sensi
bilitate
nem in
volunta
probat,
uertat

sensus est, qui profluit ex formali. Et, quando virtus seu tentio ac prosecutio consensus formalis, remanet in aliquo exteriori opere inchoato.

Consensus tacitus, vel aliàs implicitus, indirectus, & interpretatiuus, est, quando quis perfectè aduertit motum suæ sensualitatis (Vtpotè, delectationem inordinatam, seu desiderium prauū, legi æternæ contrariens) in carne sua insurrexisse, & eidem permissiuā voluntate conniuet; aut, ipso actu positiuæ voluntatis ei non resistit, cum debeat & possit. Unde differentia est inter formalem & tacitū consensum; sicut inter expressam & tacitam alicuius munitionis seu Castri proditiōē. Expressa proditio fit, quando hosti aperitur ianua, & liberè ad interiora Castri recipitur: Tacita verò, quando Castrum non defenditur ex conniuentia, dum ab hoste oppugnatur & occupatur.

Consensus imperfectus, vtpotè ex partē intellectūs, ad mortalem videlicet non obligans culpam, primus dici solet indeliberatus, subitus & subreptitiuus: ex eo nimirum, quod voluntas consentiens prauis cogitationibus, aut sensualitatis motibus inordinatis, suā mobilitate ac celeritate præueniat deliberationem intellectūs plenam. Præuenit autem voluntas intellectum, quando illa prius approbat, quàm intellectus practicus plenè aduertat turpitudinem rei cogitata, aut motus

sensualitatis : *Vel* quando nondum totam eorum apprehendit malitiam, unde moueatur ad excutiendum eiusmodi cogitationes ac motus. *Vel item*, quando ratio practica, agnoscit quidem cogitationem ac motum esse contra legem æternam, sed transeunter, eò quòd aliò feratur ac rapiatur. *Vel item*, quando ratio ad eò tenui consideratione apprehendit actionis malitiam, quàm interim prosequendo, parum iudicat ac æstimat tanti esse momenti, quod omnino statimque deferri ac impediri debeat. *Vel denique*, tum, quando intellectus non est sibi plenè compos, seu non habet sui perfectum vsum : & cum quis nondum plenè à somno excitatus, sed eo ex parte ligatus, pollutionis sibi contingentis malitiã, ex toto considerare capax esse nequit ; non imputatur ei ad mortale, donec integrè cognoscere queat, quid sibi incumbit : Tum, quando intellectus alicuius sic perturbatur, utpotè, aliquo impetu concitata passionis, aut aliã naturali causã ; ut quamuis incipiat attendere & advertere actionem suam esse inordinatam ; tamen à se alio per aliquod obiectum euocatus, in partesque distractus ac diuisus, non valet eius integrè, actu suo pervadere ac comprehendere malitiam, illã nihilominus suum interim perficiente cursum. *Secundus* consensus imperfectus, ex parte videlicet voluntatis, dicitur propriè semiplenus, habens nonnisi venialem culpam : De

hoc

hoc ar
tentat
duer
tis eas
gigen
uentia
uz, &
sentien
malis,
permis
remiss

Q Vo
me
sa quæ
lius ; i
nunt.
à synte
notitia
seu ho
tra ma
sè app
entia
honest
ductar
lum, &
appreh
stimul
mali a

hoc arguitur aliquis, quando suggestiones ac tentationes, quas postquam intellectu plenè duerit, actu positiuè efficacisq̃ue voluntatis eas quodammodo tepidè, remissè ac negligenter detestatur, alias absque vlla conuenientia tacita ac morosa voluntatis permissiuæ, & absque probabili periculo plenè consentiendi. Hinc nota, quòd consensus formalis, est positiuæ voluntatis; tacitus verò, permissiuæ; hic autem semiplenus, tepidæ ac remissæ.

ARTICVLVS V.

De conscientia.

QVoniam conscientia, est proxima & immediata regula voluntatis nostræ, & causa quædam tam consensûs quàm dissensûs illius; idè de illa in præsentia hæc dicenda veniunt. *Primò*, quòd conscientia differt in eo à synteresi: quia synteresis est scientia; seu notitia, & cognitio principiorum moralium seu honestatis; actu suo remurmurans contra malum, & stimulans ad bonum, vt vniuersè apprehensum. Conscientia verò, est scientia seu notitia & cognitio conclusionum honestatis, ex principijs moralibus rectè deductarum; actu suo remurmurans contra malum, & stimulans ad bonum, vt particulariter apprehensum: quæ quidem remurmuratio & stimulatio, aliquando nonnisi ostensiuæ est mali ac boni; aliquando & motiua, tam à malo

quàm ad bonum: *Hinc est*, quòd sicut scientia potest accipi *vel* pro obiecto scito seu cognito, *vel* pro actu sciendi, *vel* pro habitu: ita quoque synteresis & conscientia, accipitur & pro actu, & pro habitu, per quem talis actus promptè elicitur.

Secundò dicendum est, quòd sicut synteresis, idem est, ac iudicium vniuersale: ita etiā conscientia, idem est, ac iudicium particulare, praedici nimirum intellectus, *Expotè*, fide iam & cognitione diuinorum illustrati: quo aduertitur, discernitur, ostenditur, dictatur, ac iudicatur, aliquid esse malum vel bonum, lege diuinā imperatum vel prohibitum, licitū vel illicitum, honestum vel turpe, agendum vel fugiendum, benè malèue factum, vel omissum. *Vnde* quoque, habet se aliquando conscientia respectu nostri, *vel* vt exprobrator, *vel* vt acculator, *vel* vt testis, *vel* vt reus, *vel* vt iudex, *vel* vt legislator. *Exprobrare* conscientia dicitur, seu increpare, mordere, ac reprehendere, dum euidenter iudicat ac manifestè ostendit, aliquid nos contra suum dictamen mali fecisse, aut boni omisisse, & hoc ipso anxios & turbulentos reddit. *Dicitur* accusare, dum arguit & conuincit probabilibus documentis, aliquod opus malè à nobis fuisse factum, quo ipso inquietat nos. *Dicitur* testari contra nos, vel pro nobis, dum simpliciter iudicat nos aliquid mali fecisse, aut non fecisse: seu quoque, dum probat à nobis opus

ali-

aliquod malè fuisse factum; aut excusat nos, *Exporè*, rectâ intentione, inaduertentiâ, &c. *Dicitur* reatum sibi imputare, seu seipsam condemnare; dum iudicat se dignam esse pœnâ. *Dicitur* tanquam iudex ac arbiter diiudicare; dum deliberat supra aliquam actionē sitno peragenda, & quomodo, aut etiam dimittenda. *Dicitur* legislatoris officium sibi usurpare, seu etiam consiliarij, ac instigatoris; dum nos ligat, iudicans videlicet aliquid esse imperatum; vel absoluit, iudicans aliquid vsu contrario aut iure altero esse abrogatum; nec non, dum consulit, suadet, incitat, ac instigat ad bonum operandum; aut etiam dum retrahit ab actione malâ.

Tertiò dicendum est, quòd conscientia dici solet recta, probabilis, erronea, dubia, perplexa, scrupulosa, & laxa. *Conscientia recta* vel aliàs infallibilis, vera, ac certa, illa est, quæ prudenter iudicat aliquid faciendum, vel omittendum; quod videlicet vel lege naturali, vel diuinâ, vel Ecclesiasticâ apertè de mandatum aut prohibitum esse cognoscit. *Probabilis* conscientia est, quæ iudicat actum aliquem moralem esse faciendum, vel non faciendum; innitens non leui, sed solidæ rationi, seu authoritati ac opinioni Patrum aut Doctorum; quamuis sciat non deesse aliorum proborum rationes, authoritates, ac opiniones pro parte contraria. *Erronea* conscientia est, quæ imprudenter dictat, iudicat, deter-

minat ac sentētiat, aliquid esse aliter quàm sit. Vnde ille dicitur simpliciter contra erroneam conscientiam peccare, qui facit vel omittit aliquid, quod antecedenter iudicauit esse peccatum mortale; quamuis illud non sit in se nisi veniale, aut nullum. *Dubia* conscientia est, quæ hæsitat; ignorans quonam modo practicè aliquid iudicare debeat; vtrum videlicet bonum sit aut malum, licitum aut illicitum, peccatum aut non peccatum, mortale aut veniale: vnde similiter, qui facit contra hanc dubiam conscientiam, letalem incurrit culpam, quia probabili ac proximo se exponit periculo peccandi mortaliter; secus est, si dubium prudenter deponat. *Conscientia* perplexa est, quæ vtrāque iudicat contradictionis partem esse peccatum: *Exposè*, tam occidendi proximum propter transgressionem diuini præcepti, quàm non occidendi propter iusiurandum: tam corrigendi fratrem, ob graue malum seu scandalum inde (sicut probabiliter speratur) consurgendum, quàm non corrigendi, ob transgressionem legis Christi: tam subueniendi proximo cum euidenti damno alterius, quàm non subueniendi, ob læsionem fraternæ charitatis. Vnde S. Isid. in *Syn. cap. 11*. In malis promissis rescinde fidē, in turpi voto muta decretum; & quod incautè vouisti, ne facias: impia est enim promissio, quæ scelere adimpletur. S. *Aug.* Illa desinunt esse peccata, quæ propter grauiora vitanda,

susci-

suscipi
subue
neutr
pulo
iudica
xa sol
non iu
fundam
rantia

Qu
aliqua
quand
mala i
tem pe
missum
non de
riam,
ipsam
illa di
autem
dum c
ætern
non h
quali
entia
scien
rum,
entia
læta
pessim
positi

fulcipiuntur. *S. Amb.* Si non potest alteri subueniri, nisi alter lædatur: commodius est neutrum iuuari, quàm grauari alterum. *Scrupulosa* seu nimis stricta conscientia est, quæ iudicat graue esse peccatum vbi non est, innixa solis leuibus indicijs. *Laxa* verò est, quæ non iudicat esse peccatum vbi verè est, habens fundamentum aliquam culpabilem ignorantiam.

Quartò dicendum est, quòd conscientia aliquando dicitur mala, peior, pessima: aliquando bona, melior, optima: *Conscientia* mala illa est, in qua viuit peccatum. Viuit autem peccatum in conscientia, quando commissum, non deletur per pœnitentiam, aut non deseritur, ob affectus in illo complacentiam, sed habitualiter remanet in conscientia ipsam crucians ac mordens. *Conscientia* peior illa dicitur; in quâ dormitat peccatū. Dicitur autem peccatum in conscientia dormire; dum cognoscitur fieri aliquid contra legem æternam, & ob deprauatum animum pro tali non habetur: dumque remorsus peccati iam quasi non sentitur: vnde huiusmodi conscientia alias cauteriata dici solet. *Pessima* conscientia est, in qua regnat & triumphat peccatum. Regnare verò ac triumphare in conscientia alicuius peccatum dicitur; dum infelix, lætatur cum malè fecerit, & exultat in rebus pessimis. *Bona* conscientia est, quæ habet propositum non peccandi mortaliter, efficax vi-

delicet, æternum, serium, resolutum, & multis tentationibus probatum. Eadem conscientia dicitur etiam pura, munda, casta ac timorata; quia timore filiali vndique custoditur ab omni illicita coniunctione, ac fœda pollutione cum adultero diabolo, per quod uis peccatum letale, tanquam pura, munda, & casta sponsa cœlestis, ac domus sancto digna Deo. *Conscientia* melior, est, quæ immaculatam se conservare cupit (quantum pro hoc statu est ei possibile) ab omni vicio culpaque veniali. *Optima* conscientia dicitur, quæ non ex errore aut pusillanimitate animi, sed ex humilitate & puritate cordis, ibi culpam agnoscit, ubi culpa non est; ad luendam videlicet poenam, ac sufferendam propter imitationem Christi hilari animo confusionem. Unde D. Bonau. *in illa Verba tertij digiti manus religiosorum*. Est mea culpa. ait: Si cupis esse amabilis, fatere culpam iugiter, peccator es humiliter dic, servus sum inutilis.

Quintò dicendum est, quòd conscientia aliquando dicitur tenera seu delicata, aliquando dura seu obdurata. *Tenera* seu delicata idè sic appellatur: quia voluntatem ad maius ac maius iugiter incitat bonum, minimumque fastidit malum, & omnem prudenter & circumspectè cauet imperfectionem. *Dura* aut obdurata vocatur: nam sicut *primò* illud proprie durum seu obduratum est, quod non recipit in se humeris influentiam: *secundò*, quod

quod sic in sua conseruari cupit duritia: *seru-
tio*, quod suo resistit contrario: quæ omnia
in lapide cernere est: ita quoque conscientia
dura seu obdurata figuratè dicitur; & hoc ra-
tione duræ aut obduratæ voluntatis, cuius
supprimis natura est, non recipere influentiam
diuinæ inspirationis ad peccatum deferendû;
deinde complacere sibi in suo non pœnitendâ
proposito; *tandem*, cum indignatione, Pa-
trum spernere sacra monita; ac non timere
iudicia Dei, paruique æstimare pœnas infer-
nales. *Aliquando* dicitur clara, *aliquando* ob-
scura. Clara conscientia est, quæ clarè ac satis
prudenter iudicare ac discernere nouit inter
bonum & malum, vitandum & imitandum.
Obscura verò est, cuius iudicium sic prauis af-
fectibus, ac terrenis desiderijs obscuratur; vt
non sciat in rebus ad profectum spiritualem,
& salutem æternam spectantibus rectum fer-
re decretum. *Aliquando* conscientia pacata,
aliquando anxia dicitur. Pacata seu quieta ac
serena est, quæ leuibus non commouetur su-
spicionibus, nec aliquibus inquietatur scru-
pulis ac perplexitatibus; sicut è contra *anxia*,
seu alias inquietæ, scrupulosæ, rimidæ, ac su-
spiciosæ contingere solet. *Aliquando* peruer-
sa, *aliquando* desperata vocatur. Peruersa
conscientia illa est, cuius iudicium sic malitiâ
voluntatis deprauatur ac peruertitur, vt ma-
lum iudicet bonum, & bonum malum. *Despe-
rata* verò affinis est peruersæ: eo enim per-
uenit

uenit conscientia peruersa, vt finaliter desperet de misericordia Dei, ac suâ æternâ salute.

ARTICVLVS VI. ●

De odio, suspitione, & iudicio temerario.

QVandoquidem peccata oris nasci solent ex peccatis cordis, *Scpôtè*, ex odio, suspitione, & iudicio temerario; ideò antequàm ad illa veniatur, de huiusmodi vitijs aliqua proponenda sunt. *Odium*, est vitium, quod directè opponitur & aduersatur amorì. Vnde sicut amor Dei & proximi est *duplex*, amicitix videlicet & concupiscentix; ita & odium aliud est inimicitix, quod est voluntas affectans alicui malum sub ratione malì; aliud abominationis, quod est voluntas fugiens aliquid, vt malum ac incommodum. *Odium* tam inimicitix, quàm abominationis erga Deum, per se, & intrinsecè malum est, & ex genere suo mortale; nec ob paruitatem materiæ fieri potest veniale, quia quodlibet odium Dei, maximè repugnat Deo, qui summè bonus est; nec in ipsum vlla ratio mali cadere potest. *Odium* inimicitix erga proximum est mortale ex genere suo; fieri tamen potest, vt non sit nisi tantum veniale, aut nullum ex circumstantia. *Primò*, si veniat ex imperfecta voluntate. *Secundò* ratione paruitatis materiæ, vt, dum leue aliquod malum proximo volumus. *Tertio*, quando illud malum immediatè non fertur in ipsam personam, sed in vitium eius. *Quartò*,

fi

si ferat
homi
vt me
abomi
liquis
proxim
tale:
ximur
natur
à pecc
Sul
proxim
ptam
maleu
catoer
tem ta
ctus ap
ad ma
confid
leuia,
opinio
peccat
est pa
lium,
los, &
suspec
pensio
gentes
discipl
lensia
morta

si feratur quidem in personam seu in ipsum hominem, non tamen ibi sistat; sed ordinetur ut medium, ad eius emendationem. *Odium* abominationis, quo videlicet abominatur aliquis ac fugit hominem ut hominem; vel proximi bonum ut bonum, est peccatum mortale: verum illud, quo quis abominatur proximum, ut peccatorem; vel quo quis abominatur proximi bonum, ut ipsi aut sibi malum, à peccato excusari solet.

Suspicio in quantum significat malam de proximo opinionem, ex leuibus signis conceptam, *triplex* est, nempe erroris, timoris, & maleuolentiæ. *Suspicio erroris*, à mortali peccato excusatur, si ei deest pertinacia: est autem talis; quando ex quodam errore, intellectus apprehendit indicia tanquam sufficientia ad malè suspicandum; verum dum ea melius considerat & cognoscit esse insufficientia ac leuia, protinùs eiusmodi erroneam deponit opinionem. *Suspicio timoris*, nullum habet peccatum, imò solet esse meritoria; qualis est parentum, magistrorum, patrum spirituum, & superiorum, qui suos filios, discipulos, & subditos, & potè iuuenes, semper habent suspectos; ac inde illorum inclinationes, propensiones, ac mores accuratè inspiciunt, diligenter obseruant, & omni genere incorruptæ disciplinæ studiosè coërcent. *Suspicio maleuolentiæ* seu temeritatis, habet rationem peccati mortalis; quæ talis est, cum quis proximum

(cui

(cui est malè affectus) malum fecisse, vel malum facere velle, pertinaciter opinatur, absque nimirum rationabilibus indicij, & ad suspicandum sufficientibus.

Iudicium iustum, certum & verum illud dicitur, quod est conforme legi æternæ, & prudentiæ, rectæque rationi; est autem tale, quando quis diffinitivè in corde suo condemnat ac sententiat proximum de peccato mortali, non nisi ex actu in se malo ac illicito. *Probabile* autem iudicium est, dum eum condemnat ex vehementibus indicij, inexcusabilibus coniecturis, & probabilibus causis: utrumque huiusmodi iudicium caret peccato. *Temerarium iudicium*, seu iniustum, ac pravius dicitur, quod non est conforme prudentiæ: illud autem tale est, quod de alicuius peccato, aut alio infami malo, ex levis indicij concipitur. Est autem *differentia* inter iudicium & suspicionem: quod suspicio sit opinio mali, orta ex parvis coniecturis, non habens plenum consensum ob formidinem oppositi: iudicium verò, est condemnatio ac sententia in corde nata, ex iisdem parvis coniecturis de malitia proximi, habens consensum deliberatum. Vel quod suspicio dicat, rem fortè sic se habere, vel fortè etiam aliter: iudicium verò, sic se omninò rem habere affirmet ac diffiniat. Deinde iudicium temerarium ac pravius est *triplex*, videlicet præsumptuosum, perniciosum, & superstitiosum. *Iu-*

dicium

dicium
solu
bus sig
suâ ple
majus
ptuosè
statem
coram
seu pe
temio
opus
interp
test du
bus, &
quand
tus, an
do dub
an imp
comm
melior
illorum
Dubia
tem in
aut po
rem d
quand
mi, iuc
gatiuè
solemu
omne
nec ma

dicium presumptuosum est, quando quis non solum suspicatur malum de proximo ex leuibus signis, verum etiam inde ipsum in mente suâ plenè ac deliberatè sententiat: & quod maius est, quando de eodem malo, presumptuosè ac temeriter usurpat sibi ius ac potestatem eum arguendi & corrigendi, aut quoque coram alijs diffamandi. *Iudicium perniciosum* seu peruersum est, quo bonum opus malâ intentione factum diffinitur: & quo dubium opus alterius in deteriorem partem aliquis interpretatur. *Nota autem*, quòd dubium potest dupliciter occurrere, *vel* nimirum de rebus, *vel* de personis: dubium de rebus est, quando dubitamus, sitne talis contractus licitus, an illicitus: dubium de personis est, quando dubitamus de aliquo homine, sitne probus, an improbus, aut hicnè an alius istud crimen commiserit. Dubia de rebus, non debemus in meliorem partem interpretari, nisi veritatem illorum prudenter inuestigare ac detegere. Dubia de personis, tenemur in meliorem partem interpretari, non ita quidem affirmatiuè aut positiuè, sicuti negatiuè: explicatur autem dubium in meliorem partem positiuè, quando quis oblato sibi dubio criminis proximi, iudicat illum non commississe crimen. Negatiuè verò in meliorem partem interpretari solemus dubium proximi peccatum, quando omne de illo suspendimus iudicium, nec benè nec malè illum sententiando. Vnde, quando

res eſt de malo vitando, aut de remedio ad præcauendum illud adhibendo; licitum eſt cauere ſibi à proximo propter incertitudinē probitatis illius, modò non æſtimerur diffinitiuè proximus eſſe improbus: nam non repugnat rectæ rationi adhibere media ad præcauenda mala, cùm hoc non ſit cum detrimento famæ alterius. *Vnde* quoque eſt, quòd superiores, ob indicia quædam dubia, licitè ſubditos ſuos, præſertim iuuenes, interdum obiurgant, pœnitentias eis imponunt, aliaq; remedia illis corrigendis adhibent: verùm cauere debent, ne *vel* modum excedant, *vel* illos alijs ſuſpectos reddant, *vel* ne malam de illis concipiant opinionem & affectionem, *vel* de eorum virtute nimis diffidant.

Iudicium *ſuperſtitioſum* eſt, quando quis ante tempus pertinaciter malè iudicat proximum, totaliter deſperando de illius correptione, temereq; ipſum ſententiando, nimisrùm ad finem vitæ ſuæ in peccatis perſeueraturũ; & conſequenter poſt mortem damnatum iri. Horum quodlibet prauum iudicium, eſt mortale peccatum contra iuſtitiam: quia temere iudicans, violat ius quod alter habet ad ſuam famam, & ad bonam ſui opinionem: qui autem violat ius alterius, peccat contra iuſtitiam: *Vnde* temerè iudicans, tenetur ad reſtitutionem, quàm quidem facit, dum aliam de proximo æſtimationem concipit: verùm ſi alteri ſuum temerarium iudicium narrauit, leuibus
indi-

iudicij
morte
Alique
erit, n
tem m
iudicio
dens. I
mirum
eſt me
merè
per a
eſt qu
ſona d
ter ei
idipſu
Secun
fuit il
non p
ſi adu
plenè
nec ei
bile

De

Q
& vol
quæ
ſa, m

iudicij: non indicatis, sub eodem peccato mortali, illud coram eo reuocare tenetur. Aliquando tamen iudicium temerarium, non erit, nisi veniale peccatum. *Primo* ob leuitatem materiæ. Est autem leuitas materiæ in iudicio temerario, *alia* per se, *alia* per accidens. Leuitas materiæ per se, est, quando nimirum non est graue malum (nempe, non est mortale peccatum) de quo proximum temerè quis apud se actu interiori sententiat: per accidens verò est, quando illud malum, est quidem graue seu mortale; verum persona de tali malo temerè iudicata, probabiliter creditur, quòd ob animi sui leuitatem, idipsum non reputaret pro sua graui iniuria. *Secundò*, ob aliquam inaduertentiam, *Et*, si fuit illud malum graue; sed temerè iudicans, non plenè aduertit se malè iudicare. *Tertiò*, si aduertit quidem se malè iudicare; tamen plenè non aduertit signa esse insufficientia, nec ei aliquod dubium de tali iudicio probabile occurrit.

ARTICVLVS VII.

De nonnullis peccatis oris, tum venialibus, tum mortalibus.

Quemadmodum enim peccata cordis, illa sunt, quæ perficiuntur in ipso intellectu & voluntate: ita peccata oris dicuntur illa, quæ sermone complentur. *Ut sunt* verba otiosa, multiloquia, vaniloquia, &c. quæ ex ge-

nere suo venialia reputantur. Est autem *otiosum* verbum, quod absque utilitate aut necessitate, siue nimirum corporali siue spiritali, loquentis aut audientis, profertur. Vnde S. Greg. *lib. 7. moral.* Omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent de eorum rationem in die iudicii. Otiosum quippe verbum est, quod aut iustæ necessitatis, aut intentione piæ utilitatis caret. S. *August.* Absit ut multiloquium deputem, quando necessaria dicuntur, quantalibet sermonum multitudine, aut prolixitate dicantur. *Necnon*, ut sunt adulatio, mendacium, contumelia, irrisio, maledictio, detractio, susurratio, murmuratio & diffamatio, quæ ex genere suo mortalia sunt: quamuis non quolibet *adulatio* mortalis censeri debet, qualis est illa, quando quis alium laudat ex bono opere, quo caret; vel si non caret, sed nimis illud exaggerat, ut inde vanè ei placere possit: vel quando quis excessiuè alios iocosis verbis aut factis suis delectare contendit, vanè illis placere cupiens. Verùm illa adulatio mortalis est, quando quis laudat peccatorem in prauis desiderijs animæ illius, aucupando sibi eius gratiam. Vnde *Prou. 28.* Qui derelinquunt legem, laudabunt impium. *Mendacium* etiam officiosum quod alicui prodest, & iocosum quod alios delectat veniale est: sed damnosum, quod videlicet alteri nocumentum adfert, mortale est; nisi leuitate materiæ, vel inaduertentiâ excusetur.

Contra

Contumelia formalis, est peccatum mortale, quæ est exprobratio defectus proximi in malo culpæ, animo & affectu ipsum dehonoriandi. *U*t, dum vnus alteri exprobrat verbis iniuriosis crimen furti, adulterij, apostasiæ, &c. Ab hoc differt conuitium & impropriū, ipsâ videlicet materiâ, sed non fine. Vnde conuitium formale, est exprobratio defectus proximi in malo naturalis vitij, pœnæ, aut supplicij, animo & intentione lædendi eius honorem. *U*t si quis alteri iniuriosè dicat, stultum esse cæcum, fatuum, virgis aut fustibus cæsum, infamem, &c. Improprium quoque formale, est exprobratio defectus proximi in malo indigentix, statûs, & natalium. *U*t, cùm quis iniuriosè alteri reuocat in memoriam à se accepta beneficia, vel dicit eum esse rusticum, illegitimum, &c.

Verùm contumelia materialis (quæ nimirum fit absque intentione & affectu dehonoriandi proximum iniuriosè) sicut etiam & conuitium ac improprium materiale, aliquando nullum est peccatum, aliquando nonnisi veniale, aliquando mortale. *Primò*, non esse aliquod peccatum eiusmodi verba, quando dicuntur ex zelo amoris, ad corrigendum proximum; vel ex zelo iustitiæ, ad puniendum reum; si tamen non exceditur, nec in qualitate verbi contumeliosi, nec in modo. *Secundò*, esse peccatum veniale contumeliam materiale, dum eiusmodi verba dicuntur

causatur ex quodam indiscreto zelo, surreptione, ac subita passione: *Vel* etiam quando defectus alterius manifestatur inter suos, tantum ob quandam vanam facetiam, iocum, & risum. *Tertio*, si tantus esset excessus in verbis, quod aliquis per talem contumeliam, magnam incurreret confusionem ac diffamationem; & voluntas eum non cohereret cum possit ac debeat; tunc enim zelus iustitiae nullatenus excusaret à peccato mortali. *Aut quoque*, si quis aperiendo defectum proximi, aduertrat se hoc ipso multum lacerare posse honorem eius: quamvis id ipsum non intendat, peccat tamen mortaliter: quia facit contra prudentiam, per quam providere debet ac potest, ut proximus tantam non incurrat per eum sui honoris iacturam.

Irrisio seu derisio formalis, est peccatum mortale, quia nihil aliud est, quam expressio ac manifestatio proximi defectus ioculatorijs verbis aut signis, cum intentione honorem eius lacerandi; & erubescentiâ, pudore, confusione, ac interna inquietudine illum replendi. In hoc autem differt derisio à contumelia, conuitio & improprio; quia derisio fit ioco, contumelia autem conuitium & improprium serio. Verum aliquando excusari potest irrisio formalis à mortali, sicuti contumelia, conuitium, & improprium, *Vel* paritate materię *Vel* non plenâ deliberatione. Materialis irrisio, aliquando est peccatum

mortal
cesset,
leui si
ac trita
honesti
tū sus
bus. Po
nullum
reclon
recreati
Male
alicuius
peccatu
verò ma
malum
si si
vel ad e
circumf
esse pec
alis mal
lo, aut
Detrahe
peccatu
rentiâ
malis, q
tus inf
videlicet
Fieri ve
modis d
recte ac
de detr

mortale; *¶* si quis à verbis irrisorijs non cesset, dum putat alterum ex defectu etiam leui sibi obiecto grauiter commoueri, dolore, ac tristari posse, sicut contingere solet valde honestis ac pudicis personis; nec non, multum suspiciosis, elatis, ac passionatis hominibus. Potest etiam irrisio materialis aliquando nullum esse peccatum, si nimirum fiat ad correctionem proximi, aut ad moderatam animi recreationem.

Maledictio formalis, est imprecatio mali alicuius facta sub ratione mali, & dicitur esse peccatum mortale ex genere suo. Maledictio verò materialis, cui deest intentio & affectus malum proximo eueniendi, non est mortale: *¶* si fiat ioco, causâ honestæ recreationis, vel ad correctionem alterius. Verum ratione circumstantiæ maledictio materialis potest esse peccatum mortale, *¶* si persona spiritualis malediceret alicui cum aliorum scandalo, aut filius patri, subditus superiori, &c. Detractio formalis, ex genere suo est mortale peccatum, nisi leuitate materiæ, aut inaduerentiâ excusetur. Illa autem est detractio formalis, quâ peccatum proximi, aut alius defectus infamis clam ipso manifestatur, expressâ videlicet intentione ipsum in famâ lædendi. Fieri verò solet huiusmodi detractio quatuor modis directè ac apertè, & alijs quatuor indirectè ac tacitè: quorum *primus* modus directæ detractiois est, quando nimirum scienter

alteri falsum crimen imponitur: *Secundus*, quando quis crimen proximi reuelat occultum, quamuis verum. *Tertius*, quando quis peccatum alterius exaggerat, seu auget verbis aut signis, quamuis notorium. *Quartus*, dum quis explicat factum alterius honestum, in sinistram partem. Indirectæ verò detractionis modus *primus* est, quando quis dotes, aut rectè facta alterius negat. *Secundus*, quando eadem diminuit. *Tertius*, quando quis tacet alterius bona, eo loco & tempore, quo illius silentium cæteri accipiunt pro tacita vituperatione & opprobrio. *Quartus* est, dum quis frigide laudat, & hoc cedit in vituperium & opprobrium laudati.

Materialis quoque detractio, (quæ est, quando ex immoderata loquacitate, defectus seu crimen occultum narratur alterius; vnde fama eius præter narrantis intentionem læditur) dicitur etiam esse peccatum mortale, si nimirum narrans aduertat posse inde sequi grauem alterius famæ læsionem: quia, quamuis expressè ac formaliter non intendat lædere alterum, tamen tacitè idipsum intendere conuincitur, quæ intentio æquiualeat formali. *Verum* si huiusmodi narratio, ex quadam animi leuitate & inaduertentiâ proueniat, vel ex ea non sequatur per se grauis læsio: quia nimirum ab audiente non accipitur seriò, nec vera esse creditur, erit tantum peccatum veniale. Nullum autem erit peccatum, imo nec

potest

potest dici detractio, si quis seruatō ordine fraternæ correptionis, manifestauerit testibus, aut prælato, aliquod crimen fratris, ut emendetur: quia non est iniusta læsio famæ: cum pro bonis superioris ordinis, licitè exponi possint bona inferiora, qualis est fama, respectu salutis spiritualis.

Susurratio formalis, ex genere suo peccatum est mortale, quæ talis esse dicitur, dum quis occultè proximum obloquitur, coram altero defectum eius manifestando, animo videlicet ac intentione dissoluendi inter eos amicitiam honestam, & discordiam seminandi malam. Materialis quoque susurratio (quæ est, dum dicitur malum, non eo quidem fine, ut solvatur amicitia, & seminetur discordia; sed tantum ex quadam loquacitate, & affectu susurrandi, seu quodammodo adulandi ac blandiendi) mortalis est culpæ; si nimirum aduertenter dicatur graue malum, quod aptum iudicatur, graues posse generare discordias, ac inimicitias: aliquando venialis tantum, ob paruitatem mali narrati, & ipsius discordiæ lenitatem. Aliquando susurratio materialis, nullum est peccatum, quinimò opus charitatis, si videlicet non nisi in honestas ac malas dissoluat amicitias; modò nullum ad hoc opus intercedat mendacium.

Murmuratio largè sumpta, significat apud religiosos, omne vaniloquium ac multiloquium: strictè verò accepta, aliquando idem

est quod detractio, aliquando idem quod furratio, quatenus nimirum propriè contra superiores militat.

Diffamatio quoque largè accepta, est per diuersas partes famæ bonæ malæuè diuulgatio. Verùm strictè sumpta, significat ipsam diuulgationem alterius criminis aut defectûs: & non differt à detractiōe; nisi quòd detractio sit oblocutio coram paucis; diffamatio uerò coram multis, ac in multis locis propalatio infamis mali. Est autem defectus seu crimen, vel malum infame *triplex*, occultum uidelicet, publicum, & notorium. *Occultum* dicitur, quod vni tantum, aut valde paucis cognitum est: *publicum* uerò, cuius rumor sparsus est coram multis, ac in pluribus locis, siue iustè, siue iniustè; vel quod publicatum est priuatâ autoritate: aliquando etiam publicû, idem significat, quod notorium: propriè autem *notorium* illud dicitur, quod ad notitiam venit multorum, aut uidelicet per notorietatem facti, aut per notorietatem iuris. *Vnde* diffamatio formalis, cuiuscunque huiusmodi defectûs, quæ nimirum ex odio venit, habetque intentionem famam lædendi, est mortale peccatum. Materialis diffamatio notorij ac publici defectûs, non est aliqua culpa: *Serùm* diffamatio materialis occulti peccati, aut alterius defectûs infamis; si aduertenter fiat absque necessitate rationabili, culpam habet mortalem.

Audi-

Au
murat
nimit
ni, det
vt, ma
forma
modis
direct
conca
licet d
laudan
cundo;
cultè &
tractio
ad hoc
interro
approb
auditor
contra
obligat
eius au
aliorum
restitu
nisi cor
Coo
fiori m
proxim
detract
adiutor
eloque
tione fa

Auditor infamatoris, detractoris, & murmuratoris, potest *dupliciter* considerari: *vel* nimirum vt formaliter cooperans infamationi, detractiōi, & murmuratiōi alterius: *vel* vt materialiter tantum. Cooperatur autem *formaliter* aliquis auditor detractori duobus modis. *Primo*, quando apertè ac explicitè, directâ intentione lædendi alterius famam concausat illius detractiōem, iuuando videlicet detrahentem, incitando, interrogando, laudando, consentiendo & approbando. *Secundo*, quando quis audiens detractorem, occultè & internè delectatur ac lætatur de detractiōe seu iniusta læsione famæ alterius, ad hoc tamen nullatenus eum inducendo suâ interrogatione, neque exterius huiusmodi approbando diffamationem. Vterque istorum auditor peccat mortaliter: *primus* quidem contra iustitiam, habens nimirum annexam obligationem restituendi famam alterius; si eius auditio ac incitatio causa fuit auditionis aliorum; & si quoque detractor læso famam restituere noluerit: *alter* verò peccat, non nisi contra charitatem.

Cooperatur deinde aliquis auditor detractori *materialiter*, quando nec inducit eum proximè ad detrahendum, nec lætatur de eius detractiōe, aut læsione famæ alterius, (*Unde* adiutor ille, qui delectationem capit, solum ex eloquentia detractoris, vel ex curiosa cognitione factorum proximi, absque desiderio vt

alteri detrahatur, aut alter incurrat infamiam, non dicitur cooperari detracti oni formaliter, nisi solum materialiter) audit tamen. Nec resistit detrahenti cum possit. Huiusmodi auditor *aliquando* peccat venialiter, *aliquando* mortaliter, *quandoque* nullum incurrit peccatum. *Venialiter* peccat, *primò*, si illa detractio, quàm audit, levis est. *Secundò*, si est quidem de re graui, sed inaduertenter eam audit: vel si aduertenter, sed quia videt eam fieri solum apud vnum, vel ad summum duos viros probos, qui rem omnino silebunt. Quamuis tamen ipse diffamator, coram vno ac altero probò viro, qui secretum seruaturi sunt, narrans malum infame proximi sine necessitate, iuxta recentiorum opinionem non excusetur à peccato mortali; nisi etiam inaduertenter hoc faciat, & post aduertentiam, famam restituat. *Tersio*, si ob nimiam verecundiam vel animi pusillanimitatem non audeat resistere. *Quarto*, si putet detractorem spontè reuocaturum quod dixit, idque efficaciter. *Mortaliter* peccat contra charitatem audiens detractorem, & ei non resistens, si infamia sit grauis, & facile possit eam impedire: sed contra iustitiam incurrit peccatum, cui idipsum ex officio incumbit. *Tandem* nullum peccatum habebit audiens detractorem, & ei non resistens. *Primò*, si est priuata persona, & ex huiusmodi resistentia nullum expectat fructum; imò potius probabiliter credit aliquod inde

sibi

sibi ve
quand
quod
an iust
rem q
loquer
habea
ens, fa
dicand
corè,
iustino
nempe
fratern
linque

De ca

D
ex
mirum
ex con
tur, qu
animi
ternz
huiusm
quando
tem, p
aliquis
ceptum

sibi vel alteri fore euenturum malū. *Secundò*, quando audiens, nescit, an hoc peccatum quod narratur, sit occultum aut publicum; an iustè, aut iniustè propaletur: in dubio autem quilibet præsumere debet, non detrahere loquentem; nisi in contrarium sufficientes habeat coniecturas: *Vnde* est, quod impediens, faceret aliquando iniuriam loquenti, iudicando illum & corrigendo tanquam detractore, cū talis non sit. *Tertio*, si audiat huiusmodi verba ob aliquem bonum finem, nempe ex necessitate, aut pietate: V, g. ut fraternè corrigat, aut paternè admoneat delinquentem.

ARTICVLVS VIII.

De causis, tum promouentibus, tum excusantibus peccata operis.

Dicendum est primò, quod peccata operis *ex tribus* causis committi solent: aut nimirum ex negligentia, aut ex cupiditate, aut ex contemptu. *Ex negligentia* quidem peccatur, quando ex nulla alia causa, nisi ex ipso animi torpore, aliquod præceptum legis æternæ adimplendum, omittitur: erit autem huiusmodi peccatum aliquando mortale, aliquando veniale, iuxta grauitatem, aut leuitatem, præcepti omissi. *Ex cupiditate* peccat aliquis *genialiter*, quando leue aliquod præceptum ex concupiscentia aut vanitatis, aut

curiositatis, *aut* voluptatis transgreditur; sed *mortaliter* peccat, si ex eadem causa graue violat præceptum. Ex *contemptu*, communiter peccatur mortaliter. Vnde causa maioris elucidationis, notandum est *duplicem* esse contemptum, formalem videlicet & materiale. *Formalis* fit, quando aliqua persona alijs postponitur personis, ex tacito contemptu; puta, in æstimatione, in honoris exhibitione, in electione ad aliquod officium, in salutatione, in familiari alloquutione, in munerum largigitione, &c. *Vel* quando aliquid fit ex directa intentione, vt alter expressè contemnatur, seu contemni credatur. *Materialis* contemptus fit, quando aliquis, alijs postponitur, absque implicita & explicita intentione sui contemptus.

Deinde notandum est, quòd contemptus *alius* est præcipientis, & *alius* præcepti. Præcipientis, *aut* est Deus, *aut* homo. Homo etiã, *vel* vt est antistes Dei, *id est*, superior ac prælatus: *vel*, vt est quædam persona habens aliquos defectus *aut* morales *aut* naturales. Tandem notandum est, quòd præceptum contemnitur, *aut* absolutè, *aut* secundum quid. Contemnere autem præceptum *absolutè*, est nolle, omninò ac simpliciter subijci, & obedire præcepto, siue graui, siue leui, vt præceptum est: Contemnere verò præceptum *secundum quid*, est velle quidem absolutè ac simpliciter subijci ad obediendum præcepto

De effectis tentationum. 1019

ut præceptum est; sed nolle hîc, & nunc, ac in re tam leui obedire & subdi: quia strictè ac seriò non præcipitur, nec ad grauem culpam obligare creditur.

Hinc determinandum venit, quòd *formaliter* contemnere seu minùs appretiare præcipientem, quàm oportet (siue præcipiens sit Deus; siue homo, quâ nimirum superior, ac locum Dei tenens) vel in contemptum illius aliquod præceptum transgredi, (siue illud sit graue, serium, ac obligatorium; siue leue, ut est exhortatio, admonitio, consilium, & præceptio, non cum magna intensiõne voluntatis prolata) semper est peccatum mortale: ratio est *primò*, quia contemnendo Deû, sub quâcunque ratione, magna committitur irreuerentia erga tantam Maiestatem: ratio *secundò*, quia contemnere hominem ut superiorem, est contemnere auctoritatem in eo, à Deo collatam. *Materialiter* contemnere præcipientem, *aliquando* veniale, *aliquando* mortale peccatum est; & hoc ratione transgressionis, levis vel grauis illius præcepti. *Vnde* est, quòd transgressores æternæ legis, appellari solent contemptores Dei: quia hoc ipso præferunt Deo & beneplacito eius, creaturas ac propriam voluntatem: & talis contemptus dicitur imputatiuus. Contemnere deinde *absolutè*, siue graue, siue leue præceptum Dei, aut superioris; contemptu videlicet *formali*, est peccatum mortale: sed

contemnere *secundum quid*, contemptu videlicet non nisi materiali, leue præceptum, venialis est culpa; quamuis contemptus talis cum aliqua indignatione coniunctus sit, modò aliàs indignatio ipsa non sit mortalis. Contemnere præcipientem, ut *præcipiens* est homo defectuosus, non est mortale peccatum, modò præceptum eius graue non prætermittatur.

Dicendum est secundò, quòd peccata operis, illa sunt, quæ aut per operationem alicuius, aut per cooperationem complentur. *Et sunt*, homicidium, furtum, fornicatio, ieiunij violatio, inebriatio, &c. per *operationem* quidem complentur, quando quis illa per seipsū, aut cum alio, actu externo perpetrat: sed per *cooperationem*, quando quis animum alterius ad ea perpetranda efficaciter mouet, iubendo scilicet, consulendo, laudando, approbando, adiuuando, defendendo, adulando, conuiuendo, permittendo, &c.

Dicendum est terriò, quòd peccata operis, non indigent ad sui consummationem consensu elicitò: sufficit enim ad omne peccatum, ut voluntas actu externo seu imperato, per vires nimirum sibi subiectas, indigna aliqua, ac legi æternæ contraria; siue nimirum cum antecedente aut comitante sui intellectus perfecta deliberatione, exerceat ac exequatur; siue cum subsequente plenâ aduerrentiâ, opus suum peruersum, approbet ac ratificet.

Dicenda

Dicendum est quartò, septem esse causas, ob quas opera aliàs ex genere suo mortalia, possunt esse nulla peccata, ut est impotentia, ignorantia, defectus iudicij, iusta ratio, pietas, necessitas, dispensatio. *Prima causa*, est impotentia, quæ habet locum in restitutionibus, quando nimirum restituendi facultas deest: in recitatione diuini officij tempore infirmitatis magnæ: in auditione missæ deficiente sacerdote, vel tempore inundationis, aut pluuiæ: in ieiunijs, quoad debiles. Huiusmodi autem *impotentia* excusans à peccato, in his ac alijs præceptis, & statutis humanis, est *duplex*: physica nimirum & moralis. *Impotentia physica* contingit, quando quis absolutè non potest satisfacere alicui obligationi: *moralis* verò est, quando absq; notabili suo malo id ipsum præstare nequit. *Secunda causa* excusans à peccato, est ignorantia, nempe inuincibilis, quæ nimirum nullatenus superari potuit, neque aliquid mouit ad eam excludendam. Idem etiam sentiendum est de inconsideratione naturali. *Tertia* est, defectus iudicij, ut in pueris infantibus, amentibus, dormientibus, & plenè inculpabiliter ebrijs. *Quarta* est iusta ratio, quæ habet locum in humanis legibus, statutis, ac præceptis: censetur autem esse tunc, quando illa omnino legislatorem inclinaret, si præsens esset, ad legem suam declarandû in tali casu non ligare. *Quinta causa* est pietas, dum quis operibus

1022 *Tract. V. Dist. III. Art. VIII.*

pietatis ac misericordiae, tum corporalibus, tum spiritualibus incumbit; excusatur ab auditione missae in die festo, à ieiunio, &c. si nimirum aliter commodè suo muneri satisfacere nequit. *Sexta*, est necessitas, *ut*, si quis in extrema necessitate constitutus esset, ita, quòd vitam aliter conservare non posset, licitè acciperet alienum: quia in tali casu omnia sunt communia: *Vel* si incideret in miseriam irremediabilem, aut decideret ab honorato statu suo, restituendo alienum, licitè retinere poterit illud, durante tali necessitate. *Necnon*, si quis aliter non posset vitam propriam, aut res suas defendere, imò etiam & proximi, nisi occidendo inuasorem iniuriam inferentem, liber est à peccato. *Denique* si quis aliter non posset vitum habere pro se ac suis, nisi die festo laboraret, *Vel* si fruges terrae verè corrumpèrentur, nisi die festo colligat eas, nihil peccabit. *Verùm* hæc necessitas non habet locum in alijs peccatorum generibus: *Unde* non licet fidem negare, blasphemare, peierare, fornicari, falsum dicere testimonium, &c. quantumcunque magnum periculum vitæ, famæ, damni evitandi, superueniat. *Secundò*, est dispensatio superioris, quæ locum habet in lege humana; fieri autem potest, *primò*, ob necessitatem aut utilitatem, siue communem, siue privatam, *Secundò*, ob pi-

cta-

eratem
ritual
v. g. 8.
lum.

erarem aliquam, siue corporalem, siue spiri-
ritualem : *versio*, ob casum superuenientem,
¶ g. quoties obseruantia legis vergit in ma-
lum, aut maius bonum impedit ; toties
ratio est iusta dispen-
sandi.

*Explicit secunda pars Summarij
Theosophici.*

Viuat REX noster IESVS.
Viuat, viuat.



INDEX
ALPHABETICVS
Rerum notabilium huius Summa-
rij Theosophici.

A

A bnegatio principiorū prauæ politicæ, & principiorum sui iuris.	648.
Abnegationem iuris prauæ politicæ, re- quirit virtus necessitatis.	293.
Abnegationem iuriuris, requirit virtus su- pererogationis,	194.
Abnegatio propriæ voluntatis triplex.	769.
Abnegatio proprii iudicii triplex.	770.
Absoluta & irretentibilia Mysticorū quæ.	646.
Acedia generalis & specialis quæ.	796.
Acedia mortalis & venialis.	797. 798.
Acedia cordis, signi, verbi, & operis.	799.
Actio vniuersa quid significat.	707.
Actus virtutum primi, secundi, & tertij.	830.
Actus virtutum formales & materiales.	841.
Actus voluntatis elicitī & imperati.	502.
Actus infusi quinam dicantur.	505.
Actus infusi duplicis sunt differentiz.	716.
Actus intellectus tres.	494.
Actus intellectus differunt ab operationi- bus.	494.
Actus rationis speculatiuæ duo.	497.
Actus rationis practicæ tres.	498.
Actus immanentes & transeuntes.	505.

Actus

INDEX.

	Actus memoriæ quinque.	492.
	Actus ecstasticus tripliciter consideratur.	523.
V S	Actus anagogicus quid significat.	524.
ma-	Actus contemplationis & anagogicus.	407.
	Actus fidei. 36. Actus spei.	57.
	Actus charitatis 72. Actus contritionis.	42.
	Adhæſio Dei duplex.	428.
	Adhæſio Dei tria requirit.	308.
22,	Adulatio moralis & venialis.	1008.
648.	Affectus, quo differunt ab actibus.	22. 506.
re-	Affectus ſenſitivi appetitus.	190.
293.	Affectus rationalis appetitus.	501.
ſu-	Affectus ſuperrationalis appetitus.	523.
194.	Affectus infuſus triplex.	517.
769.	Affectus infuſus differt ab actu infuſo.	717.
770.	Agri ſpiritu diuino, quid.	903.
646.	Amici ac fratres Chriſti quadruplices.	47.
796.	Amicitiam Dei quatuor conſtituunt.	322.
798.	Amor ſui, ſeu Amor proprius triplex.	773.
799.	Amor Dei naturalis triplex.	602.
707.	Amor Dei ſupernaturalis vt pugnans.	607.
830.	Amor Dei ſupernaturalis vt quieſcens.	619.
841.	Amor amicitie & concupiſcentie.	602. 607.
502.	Amor Dei afficiens & efficiens.	609.
505.	Amoris efficientis ſeu affectus tres gradus	
716.	proſecutionis. 609. Et alij tres inten-	
494.	ſionis.	611.
i-	Amoris efficientis ſeu effectus tres gradus	
494.	proſecutionis. 612. Et alij tres inten-	
497.	ſionis.	612.
498.	Amor practicus & fructiuus.	615. 619.
503.	Amor ſobrius & ecſtaticus.	621.

INDEX.

Amor vnitivus.	706.
Amor incomparabilis.	410.
Amor incontaminabilis.	411.
Amor infatigabilis.	412.
Amor inseparabilis.	414.
Amor insuperabilis.	415.
Amor insatiabilis.	416.
Amor dulcis, suavis, reficiens.	439.
Amor avidus.	446.
Amor saturans.	448.
Amor inebrians.	449.
Amor securus.	454.
Amor tranquillus seu quietus.	462.
Amor vulnerans.	465.
Amor ligans.	468.
Amor languidum faciens.	469.
Amor defectum afferens.	471.
Amor semper mobilis.	476.
Amor infiniibilis.	477.
Amor semper calidus.	478.
Amor semper acutus.	478.
Amor superfervidus.	479.
Anima rationalis tres habet portiones.	481.
Appetitus excellentiæ vitiosus.	775.
Appetitus excellentiæ virtuosus.	778.
Appetitus vindictæ inordinatus.	782.
Appetitus vindictæ ordinatus.	783.
Asceterium, & Asceta quid.	2.
Ascetica Theologia differt à Mystica.	4.
Asceticæ Theologiæ natura seu officium.	5.
Ascetica Theologia largè & strictè sumitur.	6.
Attentio vocalis orationis triplex.	628.

Auaritia
Avaritia
Aureo
Auxilium
Ausilium

Beneficentia
Beneficentia
Bonum
Bonum

Castitas
Castitas
Castitas
Castitas
Castitas
Castitas
Castitas
Castitas
Caligo
In c
In c
Rap
Certitudo
plex

INDEX.

706.	Auaritia quid nominis, quid rei.	782.
410.	Auaritia mortalis & venialis.	783.
411.	Aureola & aurea, quo differunt.	345.
412.	Aureola triplex.	248.
414.	Auxilium contra tentationes duplex.	894.
415.	Auxilium Dei actuale duplex.	315.

B

439.	Beneficia Dei communia & specialia.	259.
446.	Beneficium innocentiae triplex.	92.
448.	Beneficium beneuolentiae triplex.	93.
449.	Beneficium seueritatis.	99.
454.	Bonum extrinsecum triplex.	337.
463.	Bonum intrinsecum triplex.	337.

C

469.	Castitas corporalis duplex.	683. 819.
471.	Castitas mentis duplex.	683.
476.	Castitas proprie & metaphoricè sumitur.	403.
477.	Castitas necessitatis.	398.
478.	Castitas supererogationis.	399.
478.	Castitas simplex, & ascetica seu religiosa.	399.
479.	Castitas ascetica tres habet gradus.	402.
482.	Castitas materialis & formalis.	403.
775.	Castitas vitiosa secundum defectum.	403.
778.	Castitas vitiosa secundum excessum.	404.
782.	Caligo diuina sensu mysticorum quid.	586.
783.	In caliginem diuinam ingredi quid.	591.
2.	In caligine diuina habitare quid.	591.
4.	Rapi ad intima caliginis quid.	591.
5.	Certitudo charitatis seu amicitiae Dei tri-	
1. 6.	plex, 454.	Cha
628.		

INDEX.

Charitas differt ab amore & dilectione.	600.
Charitas superiorū erga subditos duplex.	931.
Charitas multa significat.	320.
Charitas practica & anagogica.	325.
Charitas necessitatis & supererogationis	325.
Charitas communis & specialis.	326.
Charitas ascetica & mystica.	326.
Charitas diligit Deum supra omnia, dupli- citer.	329.
Charitas infusa & acquisita.	204.
Charitas ascetica tres habet gradus.	829.
Charitas prima, & secunda.	830.
Charitas vniuersa.	706.
Charitas vitiosa secundum defectum & ex- cessum.	332. 980.
Charitas quatuor diligit.	333.
Charitas Dei, est mediata, & immediata.	334.
Charitas proximi tres habet gradus,	341.
Cogitatio actiua & passiuā.	559.
Cogitatio speculatiua & practica.	560.
Cogitatio communis & specialis.	558.
Cognitio sui, tria requirit.	755.
Cognitio sui, ducit ad cognitionem Dei.	762.
Compassio, alia est affectus, alia effectus.	39.
Compunctio duplex.	660.
Comprehensio Dei spiritualium duplex.	429.
Concupiscentia quid.	911.
Conformitas necessitatis & supererogatio- nis.	429.
Conformitas vitiosa & virtuosa.	694.
Conformitas supererogationis tres habet gradus.	698.

INDEX.

Conscientia quid, & quo differt à synteresi.

514. 515. 995.

Conscientia recta, probabilis, erronea, dubia, perplexa, scrupulosa, laxa.

997.

Conscientia mala, peior, pessima.

999.

Conscientia bona, melior, optima.

1000.

Consensus in peccatum plenus, triplex.

991.

Consensus imperfectus duplex.

993.

Consideratio quid nominis.

561. 562.

Consideratio largè & strictè accipitur.

562.

Consurgere ignotè quid.

578. 590.

Contemplatio largè & strictè sumitur.

575.

Contemplatio quid nominis, quid rei.

576.

Contemplatio Philosophica quæ.

576.

Contemplatio Theologica duplex.

576.

Contemplatio spiritualium, alia est ascetica, alia mystica.

578.

Contemplatio ascetica, aliàs dici solet, ordinaria, simplex, acquisita, rationalis, & affectuosa.

578.

Contemplatio mystica, aliàs dici solet, extraordinaria, super rationalis, infusa, passiva, & saporosa.

579.

Contemplatio ascetica triplex habetur; utpotè, affirmationis, negationis, & excessus.

583.

Contemplatio mystica, triplex habetur, ut est, contemplatio pura, caliginosa, & supereminens.

585.

Contemplatio pseudomystica quæ.

597.

Contemptus præcepti & præcipientis.

1018.

Contemptus formalis & materialis.

1018.

INDEX.

Contemptus imputariuus.	1019.
Contritio vt virtus, tripliciter considera- tur.	265.
Contritio vt pars Sacramenti quid.	266.
Contritionis dolor duplex.	266.
Contritio defectuosa, octuplex.	267.
Contritio prima & secunda.	660.
Contumelia formalis & materialis.	1009.
Conuersio practica & anagogica.	647.
Conuersio ascetica & mystica.	648.
Conuitium materiale & formale.	1009.

D

D Amnuntur plures quàm saluantur.	218.
Defectio ascetica & mystica.	474.
Desertio seu derelictio diuina.	446.
Detrahtio formalis & materialis.	1011.
Deuoti erga Beatissimam V. Mariam tri- plices.	238.
Deuotio quid nominis, quid rei.	237. 661.
Deuotio substantialis & accidentalis.	662.
Deus debet diligi prudenter, dulciter, & fortiter.	330.
Deus, Omninomius, & Innominabilis.	584.
Deus, Omnia & Nihil creaturarum.	584.
Diffamatio materialis & formalis.	1014.
Dilectionis Dei causæ.	67. 326.
Dilectionis proximi causæ.	335. 342.
Dilectio sui quadruplex.	335.
Dilectio inimicorum virtuosa duplex.	339.
Dilectio proximi vitiosa duplex.	342.
Disci-	

INDEX.

Disciplina quid, & quotuplex.	383.
Disciplina duo dicit.	928.

E

Ecstasis quid rei.	534.
Ecstasis naturalis triplex.	535.
Ecstasis supernaturalis, alia est practica, alia anagogica.	536.
Ecstasis anagogica duplex.	537.
Ecstasis completa duplex.	538.
Ebrietas sensualis seu corporea largè & stricte accipitur.	449.
Ebrietas sensualis metaphorica.	450.
Ebrietas spiritualis duplex.	451.
Ebrietas ecstasica trifariam diuiditur.	452.
Egoistæ, quinam dicantur.	897.
Eleuatio spiritus, communis & specialis.	528.
Eleuatio specialis, actiua & passiuæ.	529.
Eleuationis actiuæ seu asceticæ sex grad.	530.
Eleuationis passiuæ seu mysticæ tres grad.	533.
Esse essentiale, & esse actuale rationalis animæ.	721.
Esse essentiale & esse actuale Dei.	722.
Eucharistia, est & sacramentū & sacrificiū.	81.
Eucharistia sumitur quadrupliciter.	77.
Excessus virtutis, in bonam & malam partem accipitur.	832. 297.
Extrouersio spiritus, communis & specialis.	525.
Extrouersio specialis, ascetica & mystica.	526.

Fides

INDEX.

F

F ides multipliciter accipitur.	298.
Fides, ut virtus Theologica quid rei.	299.
Fides explicita tria requirit.	299.
Fidei articuli explicantur.	300.
Fide explicitâ, quædam creduntur abso- lutè, quædam conditionatè.	303.
Fides practica, alia est necessitatis, alia su- pererogationis.	304.
Fides anagogica, est, communis & spec.	305.
Fides specialis, vel est vestita, vel nuda.	305.
Fidei specialis tres gradus.	306.
Fides vitiosus, secundû defectû & excessû,	309.
Fides, alia est infusa, alia acquisita.	803.
Fidei acquisitæ ascetico studio, tres habentur gradus.	820.
Fides prima & secunda quid.	822.
Fides miraculorû, seu omnia impetrans.	823.
Fiducia seu confidentia, alia est fidei, alia spei, alia charitatis.	824.
Fiducia seu confidentia, vel est acquisita, vel infusa, vel mixta.	826.
Fiduciam duo deprimunt, & tria promo- uent.	826.
Finis ultimus, alius verus, alius apparens, & alius præstitutus.	499.
Finis actionum nostrarum, est, honestas & beatitudo.	291.
Finis ultimus verus, duplex habetur, ut est beatitudo creata & increata	291.
Fomes peccati,	912. 975.

INDEX.

Fortitudo, alia est corporis, alia animi.	817.
Fortitudo, est virtus generalis & specialis	817
Fortitudinis partes integrales octo.	818.
Fortitudinis tres gradus.	836.
Frui & vii, quid significant.	615.
Fruuius amor & practicus differunt.	616.

G

Gloria cælestis quibus dabitur.	226.
Gloriæ cælestis præmia, alia essentialia,	
alia accidentalia.	240.
Gloria prima & secunda quæ.	828. 829.
Gratia Dei, alia est habitualis, alia actualis.	314.
Gratia habitualis prima & secunda.	315. 828.
Gratia actualis prima & secunda.	316.
Gratia præueniens, aliàs operans & exci-	
tans.	316.
Gratia concomitans, aliàs cooperans & ad-	
iuuans.	316.
Gratia subsequens.	317.
Gratia Dei excitans, adiuuans, & reficiens.	25.
Gratia præueniens, concomitans, & subse-	
quens.	31.
Gratia sufficiens & efficax.	316.
Gratiæ Dei effecta seu signa septem.	455.
Gratia à charitate quomodo differt.	324.
Gula mortalis & venialis.	787.

H

Habitus fidei, spei, & charitatis infun-	
duntur à Deo propter duo.	309.
Habitus virtutum tria requirit.	832.

INDEX.

Habitus prauī, alij innati, alij acquisiti.	293.
Habitus prauī, qui sunt, & qualis naturæ.	642.
Habitus virtutis acquiruntur per actus for- males.	841.
Hominibus placere velle, licitū & illicitū.	950.
Humilitas exterior & interior.	347.
Humilitas interior dupliciter accipitur.	348.
Humilitas quid rei.	348.
Humilitas necessitatis & supererogationis.	349.
Humilitas respectu Dei tres habet grad.	350.
Humilitas respectu proximi tres habet gradus.	350.
Humilitas respectu nostri tres habet gra.	352.
Humilitas cum magnanimitate stat.	357.
Humilitas vitiosa bifariam accipitur.	361.

I

Ignorantia sui, & Dei; alia est secundum Ipruationē, alia secundū superlationē.	598.
Ignorantiam sui, tria mala comitantur.	760.
Ignorantia iuris, facti, & poenæ.	983.
Ignorantia voluntaria ac affectata.	984.
Ignorantia crassa ac supina.	985.
Illapsus diuinus naturalis,	712.
Illapsus diuinus supernaturalis, alius est permanens, alius transiens.	713.
Illuminatio actiua seu ascetica.	666.
Illuminatio intellectiua & affectiua.	669.
Illuminatio actiua tres habet gradus.	670.
Illuminatio passiua tres habet gradus.	674.
Imaginarij sensus quinque.	552.

Ima-

INDEX.

293.	Imaginationis strictè sumptæ officium.	488.
2. 642.	Imaginationis largè sumptæ natura.	557.
for.	Imaginatio bestialis & rationalis.	557.
841.	Imagines Dei ac sanctorum externæ,	
11. 950.	quomodo coluntur.	816.
307.	Imagines Dei ac diuinorum internæ, aliæ	
348.	sunt viles, aliæ nobiles, aliæ puræ.	672.
348.	Imagines puræ, duplicis sunt differentiæ.	680.
15. 349.	Improprium materiale & formale.	1009.
1. 350.	Impotentia physica & moralis.	1021.
abet.	Impeccabilis moraliter.	134.
350.	Imperfectio in genere, ex circumstantia, &	
2. 352.	secundum se.	867.
357.	Imperfectio & perfectio, non differunt vt	
361.	opposita.	822.
	Infernus inferior & superior quis.	864.
	Infernalis pœna triplex.	208.
lum	Ingenium & ingeniosus quid.	881.
5. 598.	Inhæsiō spiritûs nostri spiritui diuino, tres	
760.	habet gradus.	448.
983.	Inquisitiō diuinorum intellectualis & affe-	
984.	ctualis ordinaria.	570.
985.	Inquisitiō diuinorum extraordinaria.	571.
712.	Instrumentum acquirendæ perfectionis	
est	triplex.	8.
713.	Intellectio Dei abstractiua & intuitiua.	618.
666.	Intellectus agens & possibilis.	493.
669.	Intellectus speculatiuus & practicus.	493.
670.	Intellectûs, tres operationes & tres actus.	494.
674.	Intellectûs habitus quinque.	495.
552.	Intellectus, distinguitur à mysticis, in ratio-	

INDEX.

nem & intelligentiam.	495.
Intelligentia consideratur dupliciter, vt simplex, & vt pura.	498.
Intelligentia simplex dupliciter supponitur Deo.	510.
Intelligentia pura, dupliciter accipit lucem à Deo extraordinariam.	512.
Intentio curua triplex.	656.
Intentio filialis triplex.	657.
Intentio formalis, virtualis, & tacita.	627.
Intrare in tentationem quid.	964.
Introuersio spiritûs, actiua & passua.	526.
Introuersio fucata,	527.
Interactio spiritûs, & extractio.	528.
Inuentio Dei ordinaria & extraordinaria, cum intellectualis tum affectualis.	571.
Inuidia, quid nominis, quid rei.	788.
Ira quid nominis, quid rei.	792.
Ira mortalis & venialis.	793.
Irretentibile & absolutum Mysticorum.	646.
Irrisio, materialis & formalis.	1010.
Iudicium certum ac rectum duplex.	1004.
Iudicium temerarium triplex.	1005.
Iustificatio prima & secunda.	229.
Iusticia, est virtus generalis & specialis.	286.
Iustitiæ tres gradus.	835.
Iustitiæ originalis natura.	911. 974.

L

Languor spiritualis Ascetarum.	470. 863.
Languor spiritualis Mysticorum.	471.

Lan-

Lan
Lex
Lib
Liqu
Lux
Lux

M
Male
Man
lu
Med
Med
Med
Med
ce
Med
Med
Med
vi
Med
Med
Mem
Mem
Men
Men
Mer
Miser
1. Mo

INDEX.

495.	Languor tartareus.	864.
vt	Lex æterna quid significat.	977.
498.	Libertas spiritus duplex.	475.
ni-	Liquefcere animam quid significat.	437.
510.	Lux caliginofa.	587.
u-	Luxuria largè & ftrictè accipitur.	784.

M

512.	M Ala innata, illata, aliena, affumpta.	851.
656.	Mala myftica.	862. (859.
657.	Maledictio formalis & materialis.	3011.
627.	Mandata Dei, poteft quis feruare materia-	
964.	liter & formaliter.	251.
526.	Meditatio intellectualis & affeûualis.	564.
527.	Meditatio intellectualis triplex.	565.
528.	Meditatio afcetica intellectualis triplex.	566.
ia,	Meditatio affirmationis, negationis, & ex-	
571.	ceffus.	568.
788.	Meditatio affeûum quid.	569.
792.	Meditatio affeûtiua tres habet particulas.	21.
793.	Meditatio affeûtiua, eft operatio quatuor	
646.	virium animæ rationalis.	23.
1010.	Meditatio affeûtiua, tria habet officia.	24.
1004.	Meditatio afcetica quid nominis.	571.
1005.	Memoria fenfitiua.	488. (492.
229.	Memoriæ intellectualis & fenfitiuæ officia.	
286.	Mendacium triplex.	1008.
836.	Mens quid in anima rationali.	483. 508.
974.	Meritum congrui & condigni.	254.
	Miferiæ, quæ & quot habentur.	137.
863.	1. Mors naturalis & moralis.	471.
471.		

INDEX.

1. Mors bona, præparationem remotam ex proximam requirit.	166.
1. Mors civilis.	72.
1. Mors culpæ & gehennæ.	472.
1. Mors spiritualis triplex.	473.
2. Motus sensualitatis primò primi.	981.
2. Mors mystica quadrupliciter considera- tur.	474.
2. Motus secundò primi.	982.
2. Motus secundò secundi.	982.
Murmuratio largè & strictè accipitur.	1013.
Mystica Theologia, largè & strictè accipitur.	6.
Mystica Theologia differt ab Ascetica.	4.
Mystica Theologia quid nominis.	7.
Mystica Theologia, quid nominis, quid rei.	723.
Mystica sapientia quæ.	736.
Mystici, sicut & Ascetæ, alij sunt incipien- tes, alij proficientes, alij perfecti.	585.

N

N egotiatio spiritualis quid nominis, quid rei.	619.
Notitia sensuum externorum.	550.
Notitia sensuum internorū organicorū.	551.
Notitia sensuum spiritualium.	553.

O

O bedientia sex habet commendationes.	374.
O bedientia, largè & strictè accipitur.	378.
O bedientia necessitatis & supererogatio- nis.	379.
O be-	

INDEX.

Obedientia simplex & religiosa.	379.
Obedientia ascetica, alia est limitata, alia absoluta.	380.
Obedientia ascetica tres habet gradus.	381.
Obedientia vitiosa, secundum defectum & excessum.	383.
Obedientia cæca seu animalis.	747.
Obduratio seu duritia cordis, tres habet proprietates.	263.
Obstinatus, quis dicendus est.	124.
Obstinatum tres species.	125.
Obstinatio mentis contrariatur pœnitentiæ.	207.
Occasio tentationis proxima duplex.	962.
Occasio tentationis remota duplex.	963.
Odium sanctum, & odium iniquum.	932.
Odium aliud est inimicitia, aliud abominacionis.	1002.
Orationes iaculatoriæ, unde dicantur.	407.
Oratio Dei, tripliciter accipitur.	621.
Oratio, quid nominis.	623.
Oratio quid rei.	625.
Oratio vocalis tria requirit.	627.
Oratio mentalis duplex.	630.
Oratio ascetica in acquirendo, habet præparationem, meditationem, & conclusionem.	26.
Oratio in esse acquisito, habet præparationem, contemplationem, & conclusionem.	26.
Oratio mixta, dupliciter consideratur.	632.
Oratio mixta, ordinaria & extraordinaria.	633.

INDEX.

Ociosum verbum quid.	1008.
Ocium spirituale.	619.

P

P Acta spiritualia, quid significant.	406.
P Acta spiritualia quatuor requirunt.	403.
Passiui Dei, qui dicuntur.	417.
Passiui Dei, propriè dicuntur perfecti perfectione sanctitatis.	863.
Pan diuina quid significat.	903.
Pacitur diuina, incipiens, proficiens, & perfectus.	904.
Pacitur aduersa, nocens, innocens, & iustus.	889.
Patientia, necessitatis virtus, & supererogationis.	369.
Patientia supererogationis tres habet gradus.	370.
Patientia vitiosa secundum defectum quadruplex.	373.
Patientia vitiosa secundum excessum duplex.	374.
Patientia impatiens, & impatientia patiens quæ.	851.
Paupertas Evangelica duplex.	385.
Paupertas supererogationis, alia est simplex, alia ascetica.	386.
Paupertas Minoritana tres habet gradus.	387.
Paupertas vitiosa duplex.	389.
Paupertas Minoritana defenditur.	392.
Peccatum lapsus duplex.	111.
Peccatum reciduationis, triplicis est status.	112.
Peccata	

INDEX.

1008.	Peccatū reciduationis quomodo curatur.	131.
619.	Peccatum largè & strictè accipitur.	973.
	Peccatum originale.	974.
	Peccatum habituale.	976.
406.	Peccatum actuale.	977.
409.	Peccatum mortale & veniale.	980.
417.	Peccatum corrumpit in anima, speciem,	
per.	modum, & ordinem.	758. 978.
863.	Peccatum ex infirmitate, & malitia.	981.
903.	Peccatum ex ignorantia.	983.
&	Peccatum veniale triplex.	986.
904.	Peccatum mortale tripliciter transit in	
iu	veniale.	989.
889.	Peccatum veniale sex modis transit in	
883.	mortale.	981.
369.	Peccatum cordis tres habet gradus.	989.
370.	Peccata oris, venialia & mortalia.	1007.
ua-	Peccatum irremissibile triplex.	206.
373.	Peccatum ex negligentia & cupiditate.	1017.
374.	Peccatum ex contemptu.	1018.
ati-	Perfectio, alia naturalis, alia supernatu-	
851.	ralis.	344.
385.	Perfectio supernaturalis, inchoata & com-	
im-	pleta.	845.
386.	Perfectio necessitatis, tria habet officia.	850.
387.	Perfectio supererogationis item.	853.
389.	Perfectio privilegiæ sanctitatis item.	862.
392.	Perfectio formalis & materialis.	865.
111.	Perfectio cuiuslibet Religionis.	866.
112.	Perfectio in genere, ex circumstantia, &	
113.	secundum se.	867.

INDEX

Perfectio ascensionis & condescensionis.	869.
Perfectio praelationis,	870.
Perfectio subiectionis.	873.
Perfectio cohabitationis.	878.
Perfectio Nouitij.	778.
Perfectio noui professi.	886.
Perfectio Magistri spiritualis.	891.
Permittit Deus malum, vt inde sequatur bonum.	688. 954.
Persecutor fratrum, dupliciter consideratur.	930.
Placere hominibus velle, duplex.	950.
Poenitentia exterior & interior.	127.
Poenitentia vt virtus, tria requirit.	118.
Poenitentia necessitatis & supererogationis.	130.
Poenitentia sera, raro vera.	103.
Præsentia diuina, quomodo tenetur & conseruatur.	274.
Præsentia diuina, quomodo renouatur.	275.
Principia prauæ politicæ triplicia.	199.
Principia prauæ politicæ tria.	292. 642.
Principia sui iuris tria.	293. 642.
Principia veritatis naturalis triplicia.	512.
Principia veritatis supernaturalis triplicia.	513.
Propositum fugiendi mortalia.	268.
Propositum fugiendi venialia.	269.
Proposita ascetica, necessitatis & utilitatis.	32.
Propria voluntas triplex.	654.
Propria voluntas quid.	765.
Proprium iudicium quid.	765.

. Pro.

INDEX.

869.	Proficientes sunt triplices.	753.
870.	Proficientium triplex officium.	755.
873.	Prudentia generaliter & specialiter acci-	
878.	pitur.	807.
778.	Prudentia priuata & publica.	808.
886.	Prudentia tria habet officia.	811.
891.	Prudentia tres habet gradus.	835.
944.	Purgatio spiritualis actiua, tres habet gra-	
930.	pus.	639.
950.	Purgatio passiuua, tres habet gradus.	643.
127.	Puritas mentis, inchoatiua & completiua.	680.
118.	Puritas seu castitas mentis, communis &	
	specialis.	684.

2

130.	Vies seu pax ascetica.	463.
203.	Quies mystica.	465.

R

275.	R adius solis iustitiæ triplex.	677.
199.	R aptus diuinus duplex.	538.
642.	R aptus diabolicus.	539.
642.	R atio superior & inferior.	493. 497.
512.	R atio speculatiua duos habet actus.	497.
li-	R atio practica tres habet actus.	498.
513.	R atio recta quid.	805.
268.	R ecidiuatio triplicis statûs.	112.
269.	R ecidiuatio religiosorum quomodo cura-	
is. 32.	tur.	131.
654.	R ecollectio mentis tres habet partes.	259.
765.	R egulæ incipientium septem.	658.

Xx 5

Re-

INDEX.

Religio vt virtus, quid rei.	814.
Religio vt status, duplex.	815. 897.
Religio vt virtus, duplex.	897.
Remedia spiritalia purgandorum.	647.
Remedia contra tentationes probatiuas.	953.
Remedia contra tentationes inductiuas.	962.
Resignatio voluntatis duplex.	698.
Resistitur tentationi dupliciter.	966.
Reuelatio diuina, quid nominis.	539.
Reuelatio vniuersalis & particularis.	540.
Reuelatio corporea & imaginaria.	541.
Reuelatio intellectualis & affectualis.	543.
Reuelatio superintellectualis.	545.
Reuelationes veræ & falsæ.	547.
Reuelationum rararum signa.	548.

S

Sanitas mentis ascetica.	664.
Sanitas mystica.	665.
Scandalum datum & acceptum.	946.
Sapientia, alia creata, alia increata.	724.
Sapientia intellectualis, alia infusa, alia acquisita.	725.
Sapientia affectualis vitiosa.	726.
Sapientia affectualis virtuosa:	728.
Sapientia virtuosa necessitatis.	731.
Sapientia supererogationis seu ascetica tres habet gradus.	732.
Sapientia mystica.	734.
Sensualitas quid.	504. 764.
Sensualitas dupliciter mortificatur.	766.

Sensus

Sensus
Sensu
Sensu
Sensu
Signa
Signa
Signa
Signa
Silenti
Silenti
Simple
Solitua
Specul
Specul
my
Spes m
Spes p
Spes p
erog
Spes a
cial
Spes v
Spes p
Spes a
Spes s
Spes p
Spiritu
Spiritu
ribi

INDEX.

814.	Sensus sacrae scripturae duplex.	3.
897.	Sensus externi.	350.
897.	Sensus interni organici.	552.
547.	Sensu imaginarij.	552.
53.	Sensus spirituales, seu inorganici.	553.
2.	Signa voluntatis divinae quinque.	685.
98.	Signa reprobationis septem.	195.
66.	Signa praedestinationis septem.	228.
39.	Signa gratiae Dei in nobis septem.	455.
40.	Silentium externum, seu oris.	662.
41.	Silentium internum seu cordis.	664.
43.	Simplex diuinorum apprehensio triplex.	578.
45.	Solitudo, alia est corporalis alia spiritualis.	750.
47.	Speculatio scholasticorum quid significat.	573.
48.	Speculatio spiritualium, alia ascetica, alia mystica.	574.
	Spes multipliciter accipitur.	310.
	Spes practica & anagogica.	311.
	Spes practica, vel est necessitatis, vel supererogationis.	
	Spes anagogica, vel est communis, vel specialis.	313.
	Spes veniae, gratiae, & gloriae.	313.
	Spes primae authoritatis, & suffragij.	318.
	Spes absoluta, & respectiva,	318.
	Spes specialis tres habet gradus.	319. 827.
	Spes prima & secunda.	828.
	Spiritualis communio.	78.
	Spirituales, alij sunt vocatione, alij moribus.	892.
	Spi-	

INDEX.

Spirituales dicuntur, alij accessiuè, alij in facto esse.	848. 892.
Spiritualium tres status.	745.
Spirituales secundum dici, & secundum esse.	741.
Spiritualis vita quid.	737.
Spiritualis vita tria requirit.	738.
Spiritus, quid in anima rationali.	483.
Spiritus vt pugnans, & vt quiescens.	531.
Spiritus in spiritu, spiritus supra spiritum, & spiritus sine spiritu, quid.	532.
Spiritus extrouersio & introuersio quid.	524.
Spiritus proprius dupliciter consideratur.	896.
Spiritus humanus item.	897.
Spiritus carnis.	898.
Spiritus mundi, & spiritus diaboli.	899.
Spiritus diuinus duplex.	899.
Spiritus transiens & permanens.	900.
Suauietas cælestis, alia est generalis, alia specialis.	439.
Suauietas specialis, vel est intellectualis, vel sensibilis.	440.
Suauietas sensibilis, alia est incipientum, alia proficientium, alia perfectorum.	441.
Suggestio diabolica quid.	989.
Superbia, quid nominis, quid rei.	774.
Superbia triplex.	775.
Suspicio erroris, timoris, & maleuolentia.	1003.
Su-	

INDEX.

in	Sufurratio formalis & materialis.	1013.
892.	Synteresis, quid secundum ascetas.	51 512.
745.	Synteresis, quid secundum mysticos.	516. 523.
en	Synteresis, quid secundum scholasticos.	515. 995.
741.	Synteresis, quid secundum communem usum.	514.

T

483.	Temperantia dupliciter accipitur.	818.
531.	Temperantiae tres gradus.	836.
m,	Tentationum quinque genera.	906.
532.	Tentatio seductionis & probationis.	906 953.
524.	Tentationum diabolicarum multae species.	920.
2-	Tentationum probatiuarum, remedia, fru-	
896.	ctus, & utilitates.	953.
897.	Tentationum inductiuarum remedia.	962.
898.	Testamentum, vulgariter, scripturaliter, &	
899.	asceticè sumptum.	405.
899.	Theologia quincuplex.	1.
900.	Theologia spiritalis duplex.	
e-	Theologiae asceticae & mysticae differentia.	4.
439.	Theologia mystica quid.	724.
t	Theologia ascetica, ducit ad mysticam.	6.
40.	Transformatio, aliquando idem est quod	
a	unio.	721.
41.	Transformatio, aliquando differt ab unione.	431.
89.	Transformatio mentis in diuinas imagi-	
74.	nes.	680.
75.	Transformatur mens in esse actuale diui-	
03.	num, & non in esse essentiale.	721.
	Turbator fratrum dupliciter dicitur.	930.

Veri-

INDEX.

V

V eritas quid rei.	816.
Veritas cordis, oris & operis.	669.
Verbum vanum seu otiosum.	100.
Via hominum triplices.	634.
Via Sion, quibus itur in voluntatem Dei.	636.
Via Sion quibus itur in Deum.	637.
Via purgationis, illuminationis, & unionis.	638.
Viator actiuus & passiuus.	637.
Victoria diaboli, defensiva & fugatiua.	968.
Victoria maior & minor, quomodo habetur.	968.
Unio spiritualis tria requirit.	429.
Unionis pactum.	428.
Unio & transformatio, quo differunt.	431.
Unio actiua, communis & specialis.	683.
Unio incipiens, proficiens, & perfecta.	705.
Unio passiuua duplex.	712.
Unio differt ab unione.	407.
Virtus exterior duplex.	290.
Virtus interior, quid nominis, quid rei.	291.
Virtus necessitatis & supererogationis.	292.
Virtutis defectus & excessus.	296.
Virtutes Theologice, rectificant hominem, respectu finis ultimi.	285. 807.
Virtutes morales, rectificant hominem seu perficiunt, respectu mediorum ad finem.	801. 286.
Vir-	

Virtuti
Virtu
Virtut
Virtut
ped.
Vilio d
Vilio U
Vilio in
V si fi
V si D
Vilio e
Vita act
Vita cor
Vita act
ria.
Virtum
Virtoru
Virtoru
Vita in
Vocatio
Vocatio
Volunta
Volunta
Volunta
Volunta
Volunta
Volunta
Volunta
Volunta

INDEX.

	Virtutis excessus dupliciter sumitur.	832. 297.
	Virtutis asceticæ tres gradus.	831.
816.	Virtutes sursum actiue tres.	409.
869.	Virtutes, quomodo differunt à donis, benedictionibus & fructibus Spiritus S.	289.
190.	Visio diuinorum spiritualis triplex.	553.
634.	Visio Dei facialis.	593.
i. 636.	Visio in caligine.	594.
637.	Visio sine visione.	595.
638.	Visio Dei perfecta & imperfecta.	681.
637.	Visio eminentissima viatoris.	682.
968.	Vita actiua ordinaria duplex.	855.
be-	Vita contemplatiua duo dicit.	558.
968.	Vita actiua & contemplatiua extraordinaria.	863.
429.	Vitium stricte & large accipitur.	763. 977.
428.	Vitiorum motus triplices.	827.
431.	Vitiorum causæ multiplices.	764.
683.	Vita innata & acquisita.	293.
705.	Vocatio Dei, sufficiens & efficax.	228.
712.	Vocatio efficax duplex.	228.
407.	Voluntas Dei duplex.	685.
290.	Voluntas beneplaciti duplex.	685.
291.	Voluntas signi.	686.
292.	Voluntas Dei positiua duplex.	954.
296.	Voluntas Dei permissiua duplex.	954.
em.	Voluntas hominis, quid nominis, quid rei.	499.
801.	Voluntas antecedens & consequens.	500.
seu	Voluntatis affectus & actus.	501.
fi	Volun-	
286.		
vir-		

INDEX.

Voluntas completa & incompleta.	728.
Voluntas completa duplex.	739. 507.
Voluntas positiua permissiua & negatiua.	968.
Voluntas passiuua & actiua.	906.
Voluntas determinata & indeterminata.	507.

Z

Zelus animarum quid.	234.
Zelus actiuus & passiuus.	100.
Zelus laudabilis & damnabilis.	935.



718.

507.

968.

906.

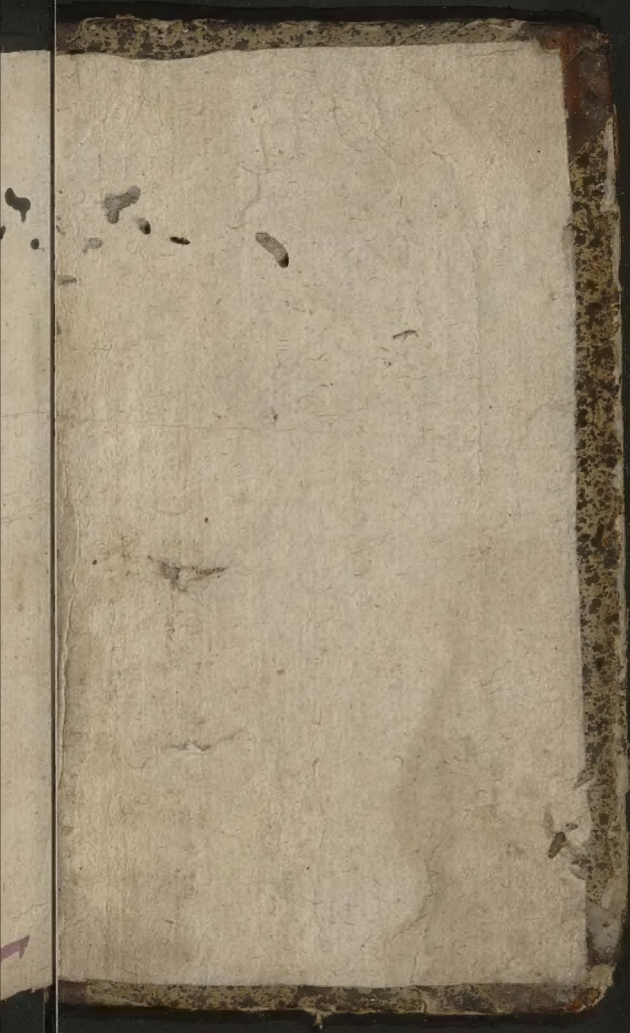
507.

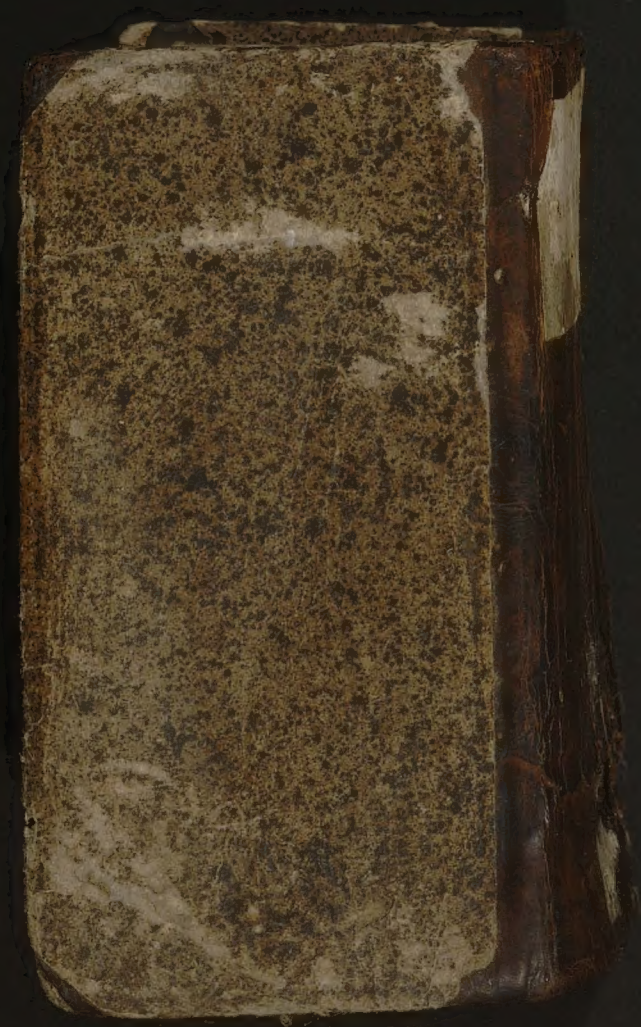
234.

100.

935.







1744
1745
1746
1747
1748
1749
1750
1751
1752
1753
1754
1755
1756
1757
1758
1759
1760
1761
1762
1763
1764
1765
1766
1767
1768
1769
1770
1771
1772
1773
1774
1775
1776
1777
1778
1779
1780
1781
1782
1783
1784
1785
1786
1787
1788
1789
1790
1791
1792
1793
1794
1795
1796
1797
1798
1799
1800